

پان ۱۲

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمِ رَبُّكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ

مفتاح كنوز اسرار ربانی عشر الايام النور فوض بهائی مجموعہ معارف و حقائق ذخیرہ اسرار و تقابین جمیع تفسیر شیخ امام علم الدین ابو الفداء اسماعیل بن عسدر
بن کریم القرطبی دمشقی التقریر المام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری غیر اکابر ائمہ کے افادات کیساتھ قدیمین بہت مفید التورات کی رعایت کی گئی ہے عا دین ایمان

الموسم بہ
تفصیل
مع
المشہور
اصفہ

جہ العلوم العقلیہ والنقلیہ بحر الفنون الفرعینہ والاصلیہ قاطع شہادت المحدثین دار فہم کا نام الفارین حادی الفضائل والفضائل عو الاجلہ والاثال
المتقد والعلوم الخفی والعلی مولانا مولوی سید امیر علی صاحب دی الہند ترجمہ عالمگیر ویدیں لہذا لایہ ذراہ جوں لہجہ منوہ مزید اہتمام اور حسن انتظام سے
اہتمام کیسری داس سیٹھ سب سب شرف

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

۱۹۱۲ء

اعلان حق بابت تصنیف اس کتاب کے شاہکار بن کر لکھنؤ لفظ و قلم و دسمہ

<p>و خواص اسرار حسنہ معروف - ۶۔ از دالیل الی الجنۃ والسبیل فی خیرہا حدیث مولفہ مولانا غلام محی - ۱۰۵۔</p>	<p>نفیس نمونہ بلا جکو جو اہر رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھپا۔ ۱۰۵۔ بلا جلد مجلد ۱۰۵۔</p>	<p>تفاسیر قرآنی اردو تفسیر قادری - ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ مولوی خرم الدین صاحب کل دو جلدیں سے تفسیر سورہ فاتحہ - سبکی تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۱۰۲۔</p>
<p>فقہ اردو</p>	<p>احادیث اردو منظر اہرق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین مولوی مرحوم و مغفور کامل چار جلدیں در حال التکمیل یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعدہ اسکا ترجمہ اردو میں اس ترجمہ میں عام الاحوال کا بھی اضافہ کیا گیا ہے ۱۰۵۔</p>	<p>تفسیر سورہ یوسف - چو مصرعہ از مولوی اشرف علی - ۱۰۵۔ پنج سورہ مترجم - با ترجمہ اردو - ۱۰۳۔</p>
<p>غایۃ الاوطار - ترجمہ اردو در مختار مترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد حسن کامل چار جلدیں ۱۰۵۔</p>	<p>تحفۃ الاخیار - ترجمہ اردو و مشارق الانوار مترجمہ مولوی خرم علی - ۱۰۵۔</p>	<p>ایضاً فارسی تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ متعارف استاد اول پوری تفسیر خوشخط جلد پہلے تفسیر اسرار الفاتحہ مصنفہ ملا حسین ہروی در تصوف ۱۰۵۔</p>
<p>راہ نجات - ضروری مسائل نماز روزہ وغیرہ - ۱۰۵۔ مفتاح الجنۃ - از مولوی کریم علی جونپوری ۱۰۵۔ حقیقۃ الصلوٰۃ - مع رسالہ بے نماز ان - ۱۰۵۔</p>	<p>ترجمہ جامع ترمذی - حامل التمن جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری - یہ ترجمہ نفیس بھرپور ذکر کثیر مطبع نے کرایا ہے۔ در حقوق ترجمہ بھی مطبع محفوظ و غنہ و دہیں - للہ ۱۰۵۔</p>	<p>ایضاً عربی تفسیر بے لفظ فیضی - سبکی بہ سوانح الامام علم کے سر کتاب یعنی جو کتاب خوانہ اکبری شہنشاہ اکبرین گوہر نایاب مثنوی تھی اپنے خوانہ کی منزلت کیسے عجیب صنعت ہو بالکل بے لفظ اس پر عجیب بلاغت و سلاست پھر تندر و خبر و شرط و جزا کی اصطلاح بے لفظ فروع و قارون کا نام بے لفظ زود کا ترجمہ بے لفظ شہنشاہ ہند کا عزت کرنا و فی بجائے ان فنی صنعت کا فریاد و بیابا یا ایسا سنا تھا مطبع کی تمام کوشش سے نہایت</p>
<p>ترجمہ مولانا احتشام الدین اور جناب مولانا امیر علی صاحب فرمایا ہے اس دفعہ ضخامت کی وجہ سے دس جلدوں میں شائع کیا ہو قیمت کامل ۱۰۵۔ کشف الحجابہ - ترجمہ اردو مال بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۱۰۴۔</p>	<p>ایضاً جلد دوم - حسب مراتب بالا - ۱۰۵۔</p>	<p>۱۰۵۔</p>
<p>ہزار مسئلہ - مشتمل ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثمانیہ (۳) صد و سی مسئلہ (۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ (۵) حلیہ شریف (۶) نورنامہ (۷) چیل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن عبد السلام - ۲۔</p>	<p>اشعۃ اللمعات - حامل التمن شرح مشکوٰۃ از مولانا عبدالحق محمد شاہ مولوی چار جلدیں ہیں۔ ۱۰۵۔</p>	<p>۱۰۵۔</p>
<p>ترجمہ مولانا احتشام الدین اور جناب مولانا امیر علی صاحب فرمایا ہے اس دفعہ ضخامت کی وجہ سے دس جلدوں میں شائع کیا ہو قیمت کامل ۱۰۵۔ کشف الحجابہ - ترجمہ اردو مال بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۱۰۴۔</p>	<p>تیسرے اصول الی احادیث جامع الاصول از شیخ عبد الرحمن بن علی مینی معروف - ۱۰۵۔</p>	<p>۱۰۵۔</p>
<p>ترجمہ مولانا احتشام الدین اور جناب مولانا امیر علی صاحب فرمایا ہے اس دفعہ ضخامت کی وجہ سے دس جلدوں میں شائع کیا ہو قیمت کامل ۱۰۵۔ کشف الحجابہ - ترجمہ اردو مال بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۱۰۴۔</p>	<p>اول الکل الخیرات - با ترجمہ فارسی و اسکا مترجمہ ۱۰۵۔</p>	<p>۱۰۵۔</p>



حرج نہیں جب کوئی فریہ ہر ایک کی شناخت پر موجود ہو اور اسکی دوسری مثال یہاں ہے کہ قال اللہ تعالیٰ ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوا وجعلوا اسعرة
 اہلہا الذل لیس انکس لیس کا کلام ہے پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وکذلک یفعلون۔ اسی طرح قولہ قالے ربنا انک جامع الناس لیسوم الارب فیہ یہ دعا کرنے
 والے کا کلام ہے اور آگے اللہ تعالیٰ نے کہا ان اللہ لا یخلف الیعدا پس ایسے ہی بیان ہے اور مترجم کہتا ہے کہ قرنیہ قوی وہ ہے جکا اور میں نے انکار کیا ہے
 پھر قولہ ان اللہ لا یمدی کبد الخائنین میں یمدی یعنی پسند و توجہ یعنی خائن کے کہ کو اللہ تعالیٰ راست و مفید نہیں کرتا بلکہ آخر خائن فضیلت و
 رسوا ہونا پس مقصود یہی ہے کہ میں خائن نہ تھا ورنہ اس درجہ سے مجھے نجات نہوتی اور عورتیں رکاز تھیں کہ خود رسوا ہوئیں۔ اور خشو یہ کہتے ہیں کہ جب
 یوسف نے یہ بات کہی تو جبریل نے کہا کہ نہ اسوقت جب قصد کر کے عورت کا ازار بند کھولا تھا تو اس وقت یوسف نے کہا واما ہمدی نفی
 انحرام رازی رح نے کہا کہ ان لوگوں نے بہت سی خبیثہ روایات بنائی ہیں بھی انھیں روایتوں میں سے ہے اور یہ روایت کسی معتبر کتاب
 میں مذکور نہیں ہے بلکہ بعض نے اسکو بن عباس رضی اللہ عنہ کی جانب نسبت کیا لیکن ان لوگوں نے یہ قصد کیا کہ کوشش کر کے ظاہر قرآن میں تخریف
 معذوری پیدا کریں کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام میں ایسے اہل تحقیق علماء و صوفیوں پر ایسے جھوٹے نہایت لوگوں کے اقوال رد کر دیے اور قرآن مجید کو پاک و
 ظاہر رکھا آیا نہیں دیکھتے کہ ایسی خیانت لغو زبانہ کہوتی تو قولہ لم اخشہ بالغبیب بعض دروغ ہوتا حالانکہ کسی دیندار عاقل کی جانب ایسا خیال
 نہیں ہو سکتا تو کیسے ایک نبی مرسل کی طرف رد و اہوکا جو پاکیزہ خاندان نبوت میں سے ہے بلکہ یہ کیت تو نہایت پاکیزگی یوسف پر قطعی دلیل ہے اور فقرہ خشو یہ
 بدعت اپنی طرف سے اہتمام کر کے کفر اختیار کرتے ہیں اور جن عورتوں کے ساتھ خود معاملہ تھا وہ کتنی ہیں کہ عائشا علیہا السلام علیہا السلام اور مترجم کہتا ہے کہ
 روایت ابن عباس کہ شیخ ابن کثیر نے ابن جریر سے اس طرح نقل کیا قال ابن جریر حدثنا ابو کبیر حاتم و کعب عن اسیریل عن سماک عن عکرمہ عن ابن
 عباس قال لما جمع الملک السنوۃ لسانہا راو دہن یوسف عن نفقہ قلن عائشا علیہا السلام من سورۃ قالت الامراۃ العزیز الان معص الحی الا کہ قال
 یوسف ذلک لعلہ انی لم اخشہ بالغبیب فقال جبریل و لا یؤتمت یہ فقال و ابری نفی الایۃ مترجم کہتا ہے کہ اسناد اس روایت کے جبریل اور کھانا ہے کہ ایسا ہی قول
 جبریل و یوسف بن جبریل و عکرمہ و ابن راہی الذلیل و ضحاک و حسن و قتادہ و سدی سے مروی ہے مترجم کہتا ہے کہ ان تابعین کے قول سے میرا رد ہے کہ انھوں نے
 بھی قولہ ذلک لعلہ کو کلام یوسف علیہ السلام قرار دیا ہے نہ کلام زینب ابین دلیل کہ روایان اقوال ہوتے تحقیق معانی اور سابق میں مترجم کے کھیا کہ
 اعتماد انھیں کتابوں پر جو حدیث اول ہوں اور قول انھیں روایات پر جو حدیث ثانی ہوں علت نہوا و رد اعتقاد کا خصوص ایسے مقامات میں انھیں نفوس پر جو جو بھی
 جلی یا خفی ہوں اور بیان قرآن مجید و جی علی سے حضرت یوسف علیہ السلام کی ہر طرح پاکیزگی ظاہر ہے اور ایک بڑا گروہ مفسرین کا قول ہے کہ اہل تفسیر کہتا ہے
 اور جی خفی یعنی حدیث حضرت علیہ السلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ انہی پاکیزگی ظاہر ہونے کے لیے قدیمین ثابت قدم رہے۔ اور یہ روایت جب قرآن یا حدیث
 میں نہیں ہے تو ضرور ذرا سیریل سے لی ہے جو کچھ روایتوں میں ہو سکتا ہے اور تفسیر اسکی یہ ہے کہ کوئی نفی کسی غیبیہ کی جانب منسوب نہ کرے کہ کفر ہو تو جب کوئی دلیل منصوص
 نہیں ہے تو اہل کتاب یہود وغیرہ کے قول سے روایتیں کر کے منسوب کیا جاوے اسلئے صحیح فہی تفسیر جو اول مذکور ہوئی فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب پھر جاننا
 چاہیے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے جناب باری تعالیٰ میں حسن ادب کو ہر حال میں رعای رکھا اور اپنی برأت کے بعد کہا کہ ابری نفی یعنی یہ جو کچھ میں نے کہا
 کہ میں خائن نہیں ہوں اور میں نے کسی قسم کی بری کا قصد نہیں کیا اور میں پاک ہوں تو اس سے میری مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنا پورا فضل فرمایا
 اور مجھے پاک کر دیا اور یہ عرض نہیں ہے کہ میرے نفس میں یہ خوبی ہے اسلئے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے کہ لا تزدکو انفسکم اپنے نفس کی پاکیزگی میں بیان کر دیکھو کہ
 ان انفس لا مارة بالسور نفس ہا شہد ہی کا حکم کہتا ہے لیکن انسان کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے محفوظ فرماتا ہے۔ الا انہم ربی وہی محفوظ رہتا ہے جو جبر اللہ تعالیٰ رحمہم
 فرماوے۔ ان ربی عفو رحیم میرا رب عفو رحیم ہے انسان اپنی ذات سے بری کا خواستگار ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نہایت بخشنے والا ہے کہ اس کی ذاتی شہادت پر

تہذیب النبی ص ۱۳۰ یوسف ۱۲۰

کتاب کے نام کرتے ہیں یہ ہے ترجمہ ۱۲۰

مواخذہ نہیں فرماتا بلکہ بخشدنیات اور نہایت رحم والا ہے کہ علاوہ اسکے اس پر رحمت فرماتا ہے یہاں ایک کلمہ بھی نہیں آگیا ہوگا کہ آدمی اپنی ذاتی جبلت سے مغفرت خالق عزوجل کا محتاج ہے کیونکہ آدمی ہی نفس منقوس ہے جبکہ ذاتی اقتضایہ بدی ہے لیکن عصمت و حفظ الہی تو یہ رحمت از جانب حق تعالیٰ جو انبیاء علیہم السلام کے لیے بالکلیہ ہے اور عوام امت کے لیے درجہ بدرجہ خاص خاص طور پر ہر انسان کی غیرت مغفرت چاہی ہے وہ اس بات پر سرگرم دلیل نہیں ہو سکتا کہ اس سے کوئی فعل گناہ سرزد ہوا ہے بلکہ نظر نفس و خلقت ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے پاک کر دیا اور احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ سب سے افضل شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم دن میں بہت مرتباً استغفار کرتے تھے اور جانتا کہ کوئی جاہل گمان کرے کہ استغفار بمقابلہ معصیت تھا کیونکہ یہ گمان باطنی کفر ہے فی العرسل جب یوسف نے کہا کہ انی لم اذنب بالغبیب تو باطن میں زبان اسرار سے یہ آواز سنی کہ سو مت بھی نہیں جب حکم قولہ تقدست بہ دہم رہا۔ قصہ کیا تھا۔ اہل تفسیر نے لکھا کہ جبریل نے اسے ایسا کہا مگر خاکم یہ آواز نہ کر دے نفس سے عذر کیا بقولہ وابرئ نفسی ان النفس الامارۃ بالسوء الا امر ربی پس پہلا مقولہ تو ابتداء کے حال کے خبر تھی اور وہاں انکی جبلت وہی جبلت نبوت مقدسہ تھی جس پر کوئی ہمت نہ تھی پھر در بیان میں لطیفہ آئیہ سے امتحان و ابتلا میں چھنے اور رسم امر پر قدر سابق نے غلبہ کیا پس جو عذر ذکر کیا وہ اسی لطیفہ کی خبر تھی۔ واضح کہ قولہ ان النفس الامارۃ بالسوء میں تحقیقات شریفہ میں اس طرح کہ یہ نفس کیا چیز ہے جو بدی پر بشرت آمادہ کرتی ہے پس یہ معلوم ہے کہ وہ شیطان نہیں ہے اور ظاہر مگر قلب نہیں ہے اور نہ فرشتہ ہے اور نہ عقل ہے اور نہ ایسی کوئی چیز ہے جو عین خارجی ہو پس بعض لوگ تو اسی نفس کو بوسے کہتے ہیں یعنی خواہش و شہوات اور بعض لوگ اسکو طبیعت کہتے ہیں اور بعض بشریت کہتے ہیں مگر بشریت کے جو خواہش و میلان بجانب شہوات ہوا اسکو نفس نام رکھتے ہیں اور یہ اقوال میرے نزدیک سب علم کے رسوم میں سے ہیں فقط صورت کی بحث ہے اور میرا ارادہ یہاں تحقیق کا ہے تو حقیقت اشیا کا عالم فی الواقع اللہ تعالیٰ خالق عزوجل ہے مگر جہانکس ادراک پر انعام ہوا ہے وہ کچھ ظاہر کرتا ہے تو نفس درحقیقت وجود تہر قدم ہے کہ فعل میں اسکا ظہور ہوتا ہے اقوال یعنی عالم صفات سے عالم فعل میں ظہور تہر قدم کا وہی نفس کی حقیقت ہے اور کہا کہ ہر مخلوق انسانہ کی طبیعت کو قہرات کے قبول پر حرکت دیتا اور مستغرق کر دیتا ہے قہرات سے مراد وہ امور آئیہ ہیں جنکا انجام آخر میں غضب و عذاب الہی کی طرف ہے جس سے حجاب طاری ہوتا ہے اقول خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے تمام منہوعات سے آدمی و جن کو آگاہ فرمادیا اور دنیاوی ذہنیت واس کارگاہ کا ایک فریب گاہ بنا پائدار ہونا ظاہر کر دیا اور یہ بھی منصوص فرمایا کہ جملہ اشیا سے دنیا محض مزین بنزہن امتحانی ہیں اور انجام مصیبت و فریب کا اور عین الہی میں خیانت کا یہ ہے کہ عذاب دائمی میں گرفتار ہوا اور موت کا زمانہ بے وقت معین اور بہت قریب ہے پھر باوجود اس علم کے لوگ انھیں چیزوں کو قبول کرتے ہیں اور ایسے حرکات کرتے ہیں جنکا انجام غضب الہی و عذاب ہے تو یہ تحقیق طلب ہے کہ کون چیز انسان میں ہے جو جان بوجہ اس عذاب میں گرفتار ہونے پر آمادہ کرتی ہے وہ عقل نہیں ہے سکتی کیونکہ عقل ہی تو جو ہر نفس ہے جو رضا سے حق عزوجل پر آمادہ کرتی ہے علی بن ابی طالب نے فرمایا کہ انسان سے علیحدہ ہے اور نہ اور کوئی عین خارج ہے بلکہ وہ تہر قدم کا وجود ہے جو عالم فعل میں ظاہر ہوا۔ قوم نے فرمایا کہ جو صدر قہر سے ہوا وہ نفس ہے یعنی قہر سے عالم فعل میں صادر ہو کر نفس نام رکھا گیا اور ہم اصل کی طرف رجوع کرتے ہیں تو قہر کیا الہی ذاتی صفت ہے جو طبیعت بشری کو شہوات کی تلاش پر پیش دینی ہے پس کسی کو یہ مجال نہ ہو کہ اسے قبضہ سے کل جادوے گردی جبر پٹھان اسی تہر قدم قبضہ کر لیا علی یعنی قولہ الا امر ربی کیونکہ یہ صفت تمام ذوات پر غالب ہے اور وہ صفت الہی سجا ہے تو وہ نفس انفس ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ذات موصوفہ بصفۃ التہر و اور اسکی تہر نے تمام حوادث و ملکات و مخلوقات کو اپنی تحت میں منسوب کر لیا ہے پھر وہ کون ہے جو دعوت کرے کہ میں اپنے آپ کو سلطان قہر کے قبضہ سے نکال لوں گا پس قولہ وابرئ نفسی یعنی میں اپنے نفس کو بری نہیں کرتا ہوں کہ اس پر قہر آئی تعالیٰ کا قبضہ نہیں ہے بلکہ ضرور وہ قہر کے قبضہ میں مقصور ہے اور نیز اشارہ ہے کہ میں بری نہیں کرتا نفس انفس کو قہر و قبضہ سے کیونکہ نفس انفس

بمقتضائے قہر حکم کرنا اور مقتضائے قہر ہی مقتضائے امتحان اور مقتضائے امتحان ہی مقتضائے ملامت ہے یہ سب علم کا طریقہ ہے اور مقتضائے ملامت ہے یہ ان اصطلاح فقہ مراد ہے یعنی جس پر استحقاق عذاب ہو پس اشارت ہے کہ امتحان میں پورا ہونا ممکن نہیں ہے تو نہایت ملاکت ہے اور عفو و مغفرت نجات ہے پھر حکم کہ قولہ الا ارحم ربی یعنی سوائے اس شخص کے جس کو حق تعالیٰ نے اپنے لطف کے ساتھ اپنے فہر سے محفوظ کر دیا۔ اور اس سے اشارہ اپنی ذات کی طرف کیا کہ حق عزوجل نے اپنی رحمت سے چھپا کر بھی اپنے قہر یعنی امتحان سے بچا لیا۔ اور قولہ ما بری نفسی میں اس امتحان کی طرف اشارہ کیا جو زلیخا کے حالات میں واقع ہوا اور میرتبہ ایسے شخص کا ہے جو سر القہر سے عاریت ہوا اور سر الخطاب و سر امتحان و سر نفس و غلبہ ربوبیت سے رانا و بدایت حق عزوجل سر فرزند و قد قبل من عرف فہنہ فقد عرف ربہ۔ اور سر جہم کہتا ہے کہ اس قول میں نفس کے معنی اس تحقیقات کے موافق لینے میں جو ابھی شیخ نے ذکر فرمائی ہے اشکال ہے کیونکہ نفس اس تحقیق پر بطور مقدم ہے اور غایت اس سے اصل صفت کی معرفت ہے تو رب کی معرفت میں نال ہے اور ظاہر یہاں حقیقت ذات انسانی مراد ہے اور شاید کہ صفات میں ذات کے کلیہ پر معرفت نامہ حاصل ہو جائے تو علم اور شیخ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ عارف حقیقت نفس تھے تو آپ کے کلام حکمت میں اشارت موجود ہے کہ آپ نے اصل سے پناہ مانگی جس کا قال لغو و بزدلک من بخلک و بجا فاک من عقوقک یعنی میں پناہ مانگتا ہوں تیری رضا کے ساتھ تیری نعم سے اور تیرے عفو کے ساتھ تیرے عذاب سے۔ اور آپ نے حکم فرمایا کہ حق تعالیٰ عزوجل نفس و نفس ہے چنانچہ یہی حدیث میں فرمایا اور عذوبک منک ہم بھی سے تیرے ساتھ پناہ مانگتے ہیں یعنی قہر و لطف و عفو و عذاب سب تیری صفات ہیں تو ہم لوگ تیری پناہ میں بھی سے سلامتی چاہتے ہیں پھر شیخ نے کہا کہ جس نے چاہا کہ اپنے نفس کی پاکیزگی حاصل کرے اس نے ربوبیت کے ساتھ جگہ اچھا لیا کیونکہ نفس اصل قدر سابق و باجریان امتحان کے تو نہیں دیکھتا کہ واسطی کرتا ہے میں کہ جس نے اپنے نفس کو ملامت کی اس نے شرک کیا مگر جہم کہتا ہے کہ یہ مسئلہ جو شیخ نے ذکر کیا بہت مشکل ہے اور اصل اشکال عوام کی عقل کے موافق ہے ورنہ اہل امتحان کے نزدیک بہت صاف و واضح ہے پس اول تو میں کلام شیخ کی توضیح کرتا ہوں پھر ان احادیث و مضمون کی طرف اشارہ کرتا ہوں جان سے استلال ہے پس شیخ کی مراد یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے نفس کو پاک نہیں کر سکتا اگر اسی قدر کہ اس کے حق میں پاک ہونا خود مقدر ہے کیونکہ جب نفس ظہور فرمازل ہے تو ازل میں ہر شخص کے حق میں دنیاوی امتحان و ابتلا کی حالت گذر چکی ہے اس سے وہی نتیجہ حاصل ہو گا جو مقدر ہو چکا ہے تو اس کا ارادہ کہ انعم اور عمل ہو گا یہی معنی میں کہ جس نے اپنے نفس کو پاک کرنا چاہا اس نے ربوبیت سے منازعت کی یعنی نفس کو سعادت و انتقاوت کی حالت پر لانا کسی دوسرے کے اختیار میں نہیں ہے سوائے خالق عزوجل کے اسی واسطے فرمایا فلا تزرکونکون انفسکم یعنی اے لوگو تم اپنے نفس کی پاکیزگی مت بیان کرو و جیہی ہو کہ نفس با اختیار انہی ایک حالت پر مقرر ہو چکا پس دوران قضا میں جس طرح اللہ تعالیٰ نے چاہا اسی تک سعادت اس کو حاصل ہو گی پس بھار خود کچھ بھی اختیار نہ کرے تو تم کس بات پر خود ستائی کرتے ہو اور ہمیں سے واضح ہو گیا وہ جو شیخ واسطی نے فرمایا کہ اپنے نفس کا ملامت کرنے والا شرک ہے کیونکہ نفس کی خوبی اُس کے اختیار میں نہ تھی اور ملامت اختیار کے ساتھ دائر ہے کیونکہ جب نفس اسی قدر پاک ہو گا جو قدر اسکے حق میں مقدر ہو تو وہ اس سے زیادہ بے اختیار ہے پس جب ملامت کی تو اسکے لیے اختیار ثابت کیا حالانکہ وہ ارادہ آئی ہے پس گویا اسکے لیے صفت الہیہ ثابت کی اور یہ شرک ہے اور سر جہم کہتا ہے کہ مراد اس سے نتیجہ ہے یعنی جس نتیجہ پر نفس کا انجام ہوا پس قابل ملامت نہیں ہے کیونکہ یہ تقدیر الہیہ ہے اور اگر ملامت سے مراد یہ ہو کہ نفہم و عقل کی راہ میں اسے کیوں خطا کی جس سے مستحق عذاب ہوا تو یہ دوسرے معنی ہیں اور اسی پر عذاب و ثواب کا مناسط بیان کیا گیا ہے علی معنی قولہ فلا تلومونی و لولموا انکم اور عدم اختیار پر مدح و ذم مجسب نتیجہ غیر معقول ہے و قد قال تعجبون ان تجدوا بالعلم لعلوا بظہر نفوس و آیات و احادیث اسکے واسطے صریح ہیں اور یہ کیا جبر نہیں ہے جیسا کہ ظاہر میں و ہم ہوتا ہے بلکہ وہ میں و ہمیں بلانق ہے جیسے تقدیر و تدبیر میں کوئی منافات نہیں ہے مگر عوام میں فرق نہیں کرتے ہیں کیونکہ جو شخص ہاتھ سے لقمہ نہ اٹھا دے حتیٰ کہ مر جاوے

اسپر لادت کیجا دیگی یا کوٹھے پر سے کود پڑے سیر می کی راہ چھوڑ دے اس زخم پر کہ موت باجوہ ملے مقدر ہوگی تو مر گیا ورنہ کچھ نہ ہوگا تو حرام موت مرا اگر چاہے سکی
موت اسوقت مقدر تھی ایسے ہی بیان بھی نفس تقدیر و علم الہی کی راہ سے لادت کرنا شرک ہو اور اس راہ سے کہ علم الہی کا حال ایسا کہ کوئی نہ معلوم ہو جس سے
اُس نے آکر پڑی کیونکہ تقدیر علم الہی ہو اور اسکا مدعی خود شرک و کفر ہو پس جبکہ یہ زعم دیکھا جاوے اُسکے آثار سے استدلال ہو سکتا ہے کہ یہ دوزخی ہے و قال
علیہ السلام جنت القلم بامو کا سن جو مرنے والا ہو قلم اسکو لکھ چکا اور عجیب بہر حضرت صاحبہ نہ تھا کہ انہیں سے پوچھنے والا پوچھتا کہ یا رسول اللہ یہ امر جو حالت
دوران میں ہوئی برائید ہو یا بوجہ کا اور آپ نے جواب میں ارشاد کیا کہ بوجہ کا۔ حالانکہ اس زمانہ کے بڑے بڑے علماء علم مض غافل ہیں جنکی نظر ایسے غواض
تدارک کے قریب ہی نہیں پہنچی ہو اور صحیح میں ہے کہ ہر ایک پر وہ آسان و سیر کر دیا گیا جسکے لیے وہ خلق ہو ہو اور قال تعالیٰ ذرنا انہم کثیرین الرحمن والانس لہم
قلوب لا یفتون بہا الا یہ و قال تعالیٰ ہم شقی و عید اور عجیب ہے کہ جو لوگ اختیار پر دار رکھتے ہیں عقول کو کسی کے قبضہ قدرت میں مجبور دیکھتے ہیں اندھے ہیں اور
بہتر تیر ہو کر مراد سے محروم رہتے ہیں ہمیشہ انہیں ہوتے ہیں ہرگز ان پر کچھ اثر نہ ہوگا کیونکہ حالت میں کیونکہ ہوگا حالانکہ جس کے جوئی سمجھتے ہیں اس
بیان زمین و آسمان کا تفاوت ہو اور ام الہی عروصل کو اپنی کوتاہی میں تصور خیال کرنے میں بدین مہنی کہ ہر حرکت آئینہ و جلال احکا الہی کو اسی بطور پرانے کے
قابل سمجھتے ہیں جہ طور پر انکی عقل شاہد ہو حالانکہ یہ نہیں دیکھتے کہ عقل بجا مخلوقات تیر کے جلال الہی کے سامنے تیر و مسخر ہو اسکو یہ تابہ کہاں سے آگئی کہ
تہام حکمت الہی کو محیط ہو جاوے کہ ہر سوال کیوں پیدا کیا کہ پھر وہ غائب کیوں فرماو گیا اور تو اب کیونکہ دیکھا کہ یہ تو بعینہ ایسا ہی سوال ہے کہ پھر اس نے خلق کو
اس فضا سے محصور کیا کیوں پیدا کیا اور اندھیر کیوں کر دیا کہ چراغ کی ضرورت ہو اور اناج کی پالائش و غذا پر کیوں بنا زندگی رکھی اور زمین اس شکل کی
کیوں بنائی اور ایک ہی کیوں پیدا کیا اور چاند کھر کھر کیوں نہ دیا اور انہیں اسکے مخرقات خیالات کچھ کار آمد نہیں ہیں بلکہ شرک ہو کر دارالبوار بنم اختیار کرتے
ہیں پس صریح ایمان یہ ہے کہ ہر ایک نفس کو اسکے اسباب عقل و حواس دیدے جنگو عبادت حق عروصل میں لگانے سے شکاریہ اور ہو کر راہ معرفت کشادہ ہوتی ہے
اور نتیجہ ہر ایک کہ اسکے مقدر کا لٹا ہو و قال تم و کان لہم اللہ قدر و اللہ و راہی نفس کو کی و بی نہیں ہر اور شیخ نے دوسرا قول شیخ واسطی رحمہ اللہ کا ذکر کیا کہ آپ نے
یہ بھی فرمایا کہ جس نے اپنے نفس کی جانب سے کسی نیکی بن تصور دیکھا اسنے شرک کیا کیونکہ جس نے اپنے نفس کی طرف سے کو تاہی کرنا چاہا اسنے حق عروصل کی تقدیر
قضاء سے انکار کیا اور جس نے اپنے نفس کو اسکے امور میں سے کسی بات میں ایست کی تو اس نے شرک کیا کیونکہ اس نے اپنے نفس کی جانب ایسا نہ بھی ہوتا
کیا جو کہ اسکے واسطے ہرگز مقدر نہ تھا مگر تم کہتا ہو کہ یہ فیہ تحقیق قابل مدافرتین ہو و اللہ تعالیٰ خیر و خرافانہ لقا بہت الادب علی ساحتہ الکیہ ابرجد عظمہ
شیخ ابن عطار نے کہا کہ قولہ ابی نعیمی میں بذات خود اپنے نفس کی پاکیزگی میں بیان کرنا بائذات حق اسکی پاکیزگی بیان کرنا ہون بہر تم کہتا ہے
کہ یہ صحیح ہے یعنی نفس جس پاکیزہ حالت پر اسکا انجام ہو یا یہ سب تقدیر الہی عروصل واقع ہو تو درحقیقت اللہ نے اس نفس کو پاک کیا پس نفس کی پاکیزگی
و اسکا بری سے بری و دور ہونا بذات غافل عروصل صحیح ہے جسکے واسطے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کا شکر ہو اور خود اپنے اختیار سے نہیں ہو تو اپنے نفس کا نوکیہ اور
عیب سے بری ہونا اپنی ذات سے نہیں بیان ہو سکتا ہے مگر جسے کہتا ہو کہ قولہ ان نفس الامارۃ بالسور یہ جملہ بہت تأکیدات سے ملو جس سے معلوم
ہو کہ اکثر اوقات نفس کی جانب سے جو احکام ہوتے ہیں سب قدر الہی ہیں لہذا اگرچہ اسے ہی ہوگا اور اکثر مثل کل کے ہو اور خود کل ہونا بھی مثل غالب ہو
اسی واسطے شیخ نے ذکر کیا کہ شیخ ابو جعفر نے فرمایا کہ جس نے اپنے نفس کو دوام اوقات میں تھم نہ رکھا اور جہاں احوال میں اسکی مخالفت نہ کی اور جو بات
اسکو گوار ہو سکی راہ نہ لکھنی اور ہمیشہ اس سے مخالفہ کام نہ لیا تو وہ اپنے نفس کی طرف سے دھوکہ میں پڑا مگر کہتا ہو کہ حسب نفس بری کا حکم کرنا ہو تو جب
کبھی جس حال میں ہو کسی بات کی خواہش کرے اگرچہ بظاہر وہ عبادتہ مداوم ہوئے ضرور ہے کہ وہی نفس پر اقامت کرے بلکہ تہمت رکھے کہ ضرور اس نے ایمان کسی
بری کی خواہش کی ہے کیونکہ وہ تو بری پر حکم کرنا ہوتا ہے پس اس کام کو کتاب الہی و سنت و فطرت رسالت پناہی علیہ السلام علیہ و سلم و علیہ السلام کہتے ہیں اور جو

علوم فقہ و مسائل میں وہاں سے ڈھونڈھے اگر طاعت ہونا مجاہد سے تو پھر اپنی نیت و حالت پر نظر کرے کہ غلوں پر یا بار و غیرہ جو قبائح کفیل و نیت سے متعلق ہیں سب پر نظر ڈالے پھر اگر نیت بھی صادق ہو تو انجا کہ خدشات و آل کار پر نظر کرے کیونکہ بہت سے کام ایسے ہیں کہ بعض شخص کی نسبت ان کا انجام خراب ہوتا ہے پس جب انجام بھی نیک نظر آوے تو قبول کرے ورنہ ترک کرے اور جان لیو سے کہ نفس کا قریب ہے پس اس سے مخالفت کرے پھر مخالفت کے بعد جو فعل برخلاف منہ ہو اور نفس کو ناگوار ہو سپرد مادہ ہووے اور وہ کام اُس سے لیو سے تاکہ پورا ثواب حاصل ہو جاوے پھر شیخ ابو جعفر نے اپنا قول یوں فرمایا کہ اگر جس کسی نے نفس کے کاروں میں سے کسی کام میں بائیسکے احکام میں سے کسی حکم کو اچھی نگاہ سے دیکھا تو اس نے اپنی جان کو ہلاک و تباہ کر دیا بھلا کسی عاقل کو درودا کہ اپنے نفس کی خواہش پر رضی ہو حالانکہ کہیم بن الکریم بن الکریم یعنی یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم نے فرماتے ہیں کہ ابری نفسی ان نفس لامارۃ السور اور یہاں اقل کون ہے کہ کافض ایسا ہو گیا کہ اسکو بھلائی کی راہ بتلاتا ہے خوب یاد رکھو کہ اس کا قریب بہت بار یک ہو وہ بجا طاعت پر آمادہ کر گیا اور اس میں سے یہ بدی چھپی ہوئی رکھ گیا۔ قال المرحوم یہ مسئلہ علماء باطن کے نزدیک نہایت دشوار ہے یعنی بکثرت ایسا ہوتا ہے کہ بظاہر نفس طاعت و عبادت و نیک کام پر آمادہ کرتا ہے حالانکہ کہیم بن الکریم بن الکریم نے فرمایا ہے کہ بکثرت بری اور نیت وہ صحیح ہے جو کہ خالص ہو اور غلوں کا پھینا پھر نفس کی طرف سے ہو گا اور عقل ہنوز منہ نشو سے تو قریب سے نفس اسکو غلوں کا دھوکا دیکھا حالانکہ عقل صرف میں ایک بڑا سیل خود پسندی وغیرہ کا شامل نظر آتا ہے اس واسطے کہ اہل قلوب کی خدمت و صحبت میں اس کے سر کے سر پر بھی گئی ہے فافهم واللہ انا لیسے اعلم بالہواب شیخ سہیل رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے نفس کو پسایا اور طبیعت اسکی جبل رکھی ہے اور موی کو اس کے واسطے سب چیزوں سے زیادہ قریب کر دیا ہے اور موی اپنی خواہش کو ایک ایسا دروازہ کر دیا ہے کہ جو قلوب اس میں داخل ہو کر ہلاک و تباہ ہو جاتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس کے نفس لامارۃ دی شہوت ہے اور نفس مطمئنہ وہ نفس معرفت ہے جس طرح کتاب کو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ نفس کی دو قسم ہیں ایک امارہ اور دوم مطمئنہ و لیکن یہ ایک تحقیق پر مبنی ہے اور کلام الہی میں بھی ان دونوں کا ذکر ہے اور فرق شاید اہل انسان نفی و سجد کہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور زیادہ تفصیل احیاء الغریبی رحمۃ اللہ علیہ کرنا چاہیے شیخ ابو جعفر نے فرمایا کہ نفس تو بالکل تاریکی ہے اور اس کا چرخ سر باطن ہے اور اس چرخ کا نور توفیق الہی ہے پس جس شخص کے ساتھ توفیق یا رہنمائی ہو بالکل تاریکی میں رہ گیا کہ بالکل تاریک ہو گا قال المرحوم حکم الفکر کی مثال قرآن مجید میں اندھیرے سے صریح ہے یہ سہل رہنے فرمایا کہ قولہ لامارۃ السور یہ موضع طبع ہے اور قولہ الا ارحم ربی یہ مقام عصمت ہے جس طرح کتاب کو شاہد براد یہ کہ نفس جب کہ مقتضائے طبیعت ہو تو بدی کا کثرت سے حکم کرتی ہے اور جب وہ صحت آئیم ہو خواہ اسکو ہدایت راہیہ سے تہذیب کیا جاوے تو وہ مطمئنہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم شیخ واسطی نے کہا کہ نفس سر باطن است ہے اور چرخ اس کا سر باطن ہے تو جس کے پاس سر کو کبڑہ ہو وہ ہمیشہ تاریکی میں ہے قال المرحوم لفظ اس کا ایک اصطلاح خاص ہے جسے عشق اور محبت اس کے سولے عارف کے کوئی نہیں سمجھ سکتا ہے اور سب اوقات قلب القلب وغیرہ الفاظ بولتے ہیں اور یہ سب الفاظ اسرار میں سے بہتر قسم ہے جو غرق و قدیم ہے کہ جسے زندہ کرنا ساقی الطیر است و در نہ ہم لوگوں کو اہل حق کہ کلام سے سولے قصص و امثال کہ کوئی حصہ فراہم نہیں ہے اور طریقہ اس کا سولے اسکے نہیں کہ توفیق الہی تاریکی نفس سے بچنے کا رستہ اس بنا ہی سے شاہراہ اتباع و ادب کی طرف و اسل فرمادے تو بہتر مقام پر اس کا مقصود شاہد ہو جاوے واللہ تعالیٰ جو امدادی ہے اس میں ارشاد شیخ استاد نے فرمایا کہ قولہ ابری نفسی اس اعتبار کا بیان ہے جو امر الہی میں مقصود واقع ہو اور پوری طاعت و خدمت نہیں ہو سکی پس اس عذر سے غفلت ان کی کہے تھے کہ اسی واسطے قولہ ان ربی غفور رحیم پر تھام کیا ہے جس طرح کتاب کو کہ شان عظمت و کبریائی کے لائق عبادت الہی تحقیق کے نزدیک ناممکن ہے اور نفس اس پر قولہ علیہ وسلم اعلم انک حق عبادت کے اہل شاہد ہے اور وہ اسکی یہ بیان کرتے ہیں کہ عبادت لائق مہجود کے اس وقت ہو سکتی ہے کہ مہجود کی عظمت سے کامل آگاہی ہو اور اس کے لائق سامان ہم پر نیچے تو ظاہر ہے کہ حقیقت صفات آئیم اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم

کسی بشر یا کسی مخلوق سے ممکن نہیں تو ذات کا کیا ذکر ہو گا اگر قدیم ہونا معلوم کیا تو حادثات سے لائق قدیم کے کیا چیز میسر ہو سکتی ہو اسی واسطے حمد آئی وہی ہے جو خود اپنی حمد فرمائی ہو و قال صلی اللہ علیہ وسلم انت کما انتیت علی نفسک اکیثت پس جہان سید المرسل و خیر الخلق ان یہ فرادے وہ ان کسی مخلوق کی کیا مجال ہو کہ زبان بلاوے تو تفسیر عبادت ہر فرد بشر سے ضروری محقق ہو واضح ہو کہ آیات کے مقاطع بنیاباں حکمت ہیں اور کوئی ان کے اسرار سے واقف نہیں ہو سکتا اگرچہ حکمت ربانی سے فیض ملا ہو۔ قصہ جب بادشاہ کو طہارت و کمالات پر مثنوی ظاہر ہوئے تو اس نے طمع کی کہ ایسے ستورہ صفات آدمی سے بالمشافہ مکالمہ سے فیضیاب ہو لہذا اس نے حکم بھیجا کہ اقبال تھامے عز و جل۔

وَقَالَ الْمَلِكُ اِئْتُونِي بِهٖ اَسْتَحْذِرُہٗ لِنَفْسِی ۚ فَلَمَّا كَلَمَہٗ قَالَ اِنَّكَ الْیَوْمَ لَدُنَّا مَسْکِیْنٌ اور کہہ گا بادشاہ کہ اس کو میرے پاس لے آؤ میں اس کو خاص اپنے واسطے کر لاؤ گا پھر جب اس سے باتیں کیں تو بادشاہ بولا کہ آج کے روز تو مجھے نزدیک مقبوضہ قدم و آمین ۚ قَالَ اجْعَلْنِی عَلٰی خَزَآئِنِ الْاَرْضِ ۚ اِنِّیْ حَفِیْظٌ عَلَیْکُمْ ۝ وَكَانَ لَکُمْ مَسْکِنًا لِّیُؤْتِکُمْ فِی الْاَرْضِ ۚ یَسْتَوِی سَمَآءُہٗ وَاَرْضُہٗ ۚ اِنِّیْ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ ہم نے یوسف کو مقبوضہ قدم کر دیا۔ زمین کے خزانوں پر میں بیجا حفاظت کرنے والا ہوں زمین اور یوں ہی ہم نے یوسف کو مقبوضہ قدم کر دیا۔ اَرْضِ ۚ یَسْتَوِی سَمَآءُہٗ وَاَرْضُہٗ ۚ اِنِّیْ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ کہ زمین جگہ لینا جان اس کا ہی جانتا ہم اپنی رحمت پہنچا دیتے ہیں جس کو چاہتے ہیں اور جو نیک کام کرتے ہیں ان کا ثواب ضائع نہیں کرتے زمین اور بیجا

ع

الْاٰخِرَ لَا خَیْرَ لِّلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا یَتَّقُوْنَ ۝

آخرت کا ثواب بہت اچھا ہے ان آدمیوں کے واسطے جو ایمان لائے اور پرہیزگاری پر قائم رہے ہیں

وَقَالَ الْمَلِكُ اور بادشاہ نے کہا۔ بعض کہتے ہیں کہ مراد وزیر الطغیہ یعنی عزیز ہے جس کو چھوٹا بادشاہ کہتے تھے اور رام رازمی وغیرہ کہتے ہیں کہ ان کے کہیں کیونکہ یوسف تو اسکے واسطے پہلے سے خالص تھے اور وہ ان کو خزانہ مصر پر مقرر نہیں کر سکتا تھا اور نہ اسے خواب دکھایا تھا اور پھر اعادہ لفظ ملک کا فقط اسوجہ سے ہوا کہ درمیانی زلیخا وغیرہ کے کلمات آگئے ہیں پس صحیح یہ کہ فرعون مصر جو سب بادشاہ تھا جب کا نام ریان بن الولید بیان ہوا تو اس نے کہا اِئْتُونِیْ بِہٖ اَسْتَحْذِرُہٗ لِنَفْسِی ۚ میں اس کو اپنے واسطے خالص کر لوں گا یعنی ایسے غدرہ شخص کو وزیر عزیز وغیرہ کسی کی فسرکت میں نہ رکھوں گا بلکہ خالص اپنے واسطے کر لوں گا پھر اسپر کی کورست و رازی کا اختیار ہو گا۔ مسئلہ بادشاہ اسلام کو اختیار نہیں ہو کہ رعایا میں سے کسی کے غلام ملک کو اپنے واسطے مخصوص کرے اور یہ اس بادشاہ کا واقعہ بیان فرمادیا اور حقیقت حضرت یوسف علیہ السلام عزیز کے حاکم کو کہ نہ تھے یا مومن تو اختصاص کے طور پر لینا بھی ان کا دستور ہو گا۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے قصہ میں ہے کہ فارس سے نکل کر شام میں اصرافانی ہوئے پھر ایک راہب نے ان کو مینہ طیبہ کی راہ بتلائی کہ وہاں غیر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور ہو گا پس مدینہ کو آئے اور بعد ازاں آفتاب نبوت کے راہب نے جو نشان بتلائے تھے انہی آزمائش کر کے مسلمان ہوئے اور جلیل القدر صحابہ میں شمار ہیں رضی اللہ عنہم و عنہم اجمعین اور اس در بیان میں دوسرے جگہ سے زیادہ فروخت ہوئے اور حضرت استاد شیخ محقق نے مجھے جواب دیا کہ وہ زمانہ فترت تھا اور یہودیہ پر جہاد بھی نہیں ہوا تھا پس زمانہ فترت کا ہر تاؤ اس طرح جانتے ہوتا ہو جیسے جو رو اور مرد کا زمانہ کفر کا نکاح بعد اسلام کے برقرار رکھا جاتا ہو پس قبضہ ارکانہ جائز رکھا گیا حتی کہ مالک کو عوض دیکر حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کو خرید کر آزاد کر دیا۔ اس نظیر ممکن ہو کہ عزیز مصر کا فرید و قبضہ روا ہو اور اسکے دستور کے موافق بادشاہ نے کہا کہ اس کو لاؤ میں اس کو اپنے واسطے خالص کر لوں گا اور احتمال ہے کہ اس کو اپنے خاص متعرب لوگوں میں سے بناؤں گا۔ سراج وغیرہ میں لایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اچھی قید خانہ میں حضرت یوسف ۱۲۰ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ کب کو بادشاہ نے طلب کیا تو آپ قید خانہ کا لباس اتاریں اور یہ لباس سنہین آپ نے قبول کیا اور غسل کر کے لباس فاخرہ پہن کر

خوشبو سے آراستہ ہو کر چلے گا قصد کیا اور قید خانہ والوں کو دوا فرمایا۔ قید خانہ والے سب کریمانہ اخلاق کے طبع تھے دعائیں دینے لگے اور آپ نے بھی ان کے لیے دعا فرمائی کہ اسے پروردگار اپنے نیکوں کے دل میں برسان کر اور قید خانہ سے نکال کر دروازہ پر کھٹاکہ یہ مکان امتحان خانہ ہے زندون کا مقبرہ ہے غم و الم کی کوٹھری ہے دوستوں کے تجربہ کا اور دشمنوں کے مضحکہ کا مقام ہے۔ روایت ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے تعلیم کیا تھا کہ دعا کو اس طرح کہ اللهم جعل لی من عندک فرجا وخرجنا وارجزنی من حیث لا اھتج۔ اسے پروردگار اپنے پاس سے میرے لیے کشائش و ربائی دیدہ اور ایسی جگہ سے جسے رزق دے جہاں میرا خیال بھی نہیں ہے۔ تو اللہ تعالیٰ نے قبول فرما کر اس طرح نکور بانی و منزلت عطا فرمائی۔ زبان سے روانہ ہو کر بادشاہ کے دربار میں آئے۔ روایت ہے کہ یہ دعا پڑھی۔ اللهم انی اسالک بخیرک من خیرہ واعدو لبعزک و قدرک من شرہ۔ اسے رب میرے میں تیری بھلائی کو چاہتا ہوں اس شخص کے پاس سے اور تیری عزت و قدرت کے ساتھ پناہ ڈھونڈتا ہوں اس کے شر سے۔ پھر عربی و عبرانی زبانوں میں اسکو سلام کیا حالانکہ بادشاہ خواہے ان دونوں زبانوں کے شہزبان بولتا تھا اور یوسف علیہ السلام نے اسکو ہر زبان میں جواب دیا۔ روایت ہے کہ اپنے سامنے بہت مہربانی سے بٹھلایا اور دیکھا کہ ایک تیس برس کا نوجوان ہے تو تعجب سے کہ کہ بڑے بڑے ساحر و کاہن میرے خواب کی تعبیر میں عاجز ہیں اور یہ لڑکا جانتا ہے حضرت یوسف کو خاندان غوث و شرف و فضل و سعادت سے دیکھا کہ عظیم و کریم کی اور چاہا کہ اپنے خواب کی تعبیر بالمشافہ سنے چنانچہ یوسف علیہ السلام نے بہت اچھے طریقہ سے وضع مکمل تعبیر بیان کی فاما ھا کما ھم یس جب اس سے کالم پھا یعنی یوسف علیہ السلام نے بادشاہ سے یا بادشاہ نے حضرت یوسف سے گفتگو کی اور صدق و راست گفتماری و عقل و دانائی ظاہر ہوئی قال انا کذا البقر کذا دنا مکین امسین بادشاہ بولا کہ آج کے روز تو ہمارے نزدیک مکین و امین ہے یعنی قرب منزلت والا اور امانت دار ہے۔ یہ جملہ حالت و قرآن سے اسکو ظاہر ہوا جب کہ زلیخا و زنان مصر کے عالم میں اسکو نہایت اعتجاب سے راستی ظاہر ہو چکی تھی اور خود اس نے اچھی فراست سے دریافت کر لیا پس تاج مکمل بجا ہر پنا یا اور گھوڑا اپنے خادمہ گھوڑوں میں سے پورے سارے آراستہ دیا اور ایک تخت دراز چڑا لیا بیٹھنے کے لیے مہیا کر دیا۔ روایت ہے کہ تعبیر خواب سن کر تبیر ہو چکی کہ پھر کیا انتظام کرنا چاہیے تو آپ نے اسے دی کہ ان سات برس میں نہایت کثرت سے زراعت کر کے بہت بڑے بڑے مکانات دیکھتے تیار کر کے بھر دینا چاہیے تاکہ اہم قوط میں بہت کارآمد ہوں خصوص اس طرح کہ پردیس سے لوگ خریدنے آدین تو ہم ان کے ہاتھ فروخت کریں پس خزانہ معمور ہو جائیگا تو بادشاہ نے کہا کہ رتبہ بہت اچھی ہے لیکن اس کام کا تکفل کون شخص ہوگا تو قال جعلنی علی حذر انین الا ھض یوسف نے کہا کہ مجھے مقرر کر دے زین کے خزانوں پر یعنی ملک مصر کی ساری پیداوار پر جو بادشاہ کی طرف سے ہوگی مجھے سکی پر دست و حساب کتاب پر مقرر کر دے۔ اچھے حفاظت کرنے والا اور بہت جاننے والا ہوں اپنی ہر ایک خزانہ کی حفاظت اور حساب کتاب اور جس طرح پر خرچ ہونا چاہیے اس میں مجھے اچھی دھارت ہے۔ اور اس کثیر رقم نے ذکر کیا کہ شبہ بن لغام نے کہا کہ جو کچھ تو مجھے دے دیتا کہ اس میں اس کی خوب حفاظت کروں گا اور اہم قوط کا علم مجھے خوب ہے کہ زار واد بن ابی عالم عنہ۔ اور کہا کہ خزانے سے مراد وہی آج کے انبار ہیں جو اہم قوط کے لیے جمع کیے گئے جو اہرام مصر کے نام سے مشہور تھے پس حفاظت و علم سے انکو خرچ کرنے کا اقرار کیا۔ و فی العالم وغیرہ خزانے سے خرچ مصر مراد ہے بہر حال ارض سے فقط تاکہ مصر مقصود ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ اگر حضرت یوسف خود امارت کا مال نہ کرتے تو اسی وقت بادشاہ انکو مقرر کرتا لیکن درخواست پر ایک سال تاخیر کی بنیاد پر کیا۔ امام رازی نے کہا کہ یہ عجائب قدرت الہیہ میں سے ہیں دیکھو کہ حق تعالیٰ نے انکو بھلے میں ڈھیل ڈالی تو نہایت عمدہ طریقہ ہے۔ اصرار کے ساتھ لیا اور جب اس درخواست میں جلدی کی تو اللہ تعالیٰ نے خواہش پوری ہونے میں ایک سال تاخیر کی اور کہا کہ دین ارشاد ہے کہ انسان کو باکھیر امور اللہ تعالیٰ پر تو نہیں کرنا نہایت بہتر ہے۔ اور امام رازی نے تحت قولہ فی البش فی الجن بضع سنین ذکر کیا

شان یوسف علیہ السلام میں ملکیت کا عجب رکھتا ہے۔ اُن کی زبانیں بند ہو جادین کہ آنحضرت علیہ السلام زبردستی بیچے گئے اور یہ لوگ اپنی ذاتی
رضامندی سے فروخت ہو گئے پھر انہیں ایک احسان پر آئے خود انکو آزاد کر دیا اور دوسرا احسان یہ ہوا کہ انکی اولاد مال و متاع واپس کر دیے اور
یہ بھی غرض تھی کہ لوگ اس سرف و فضول غریبی نہ کرنے پاویں بلکہ نہایت کفایت سے خرچ انکا دین خالص ہو جسکے اولاد ہی چیز انکو فروخت کرنی پڑی
اور یہ نہایت عمدہ ملحوظ کی تدبیر تھی اس درحقیقت اس سے بچ ہوا یا اسکا جواز نہیں نکلتا ہو حالانکہ احکام کے استلال کے لیے بعض قلمی مونی چاہئے
اور ایسی روایات اہل قصص کی ہیں جنکا یہ مرتبہ نہیں ہے کہ انہی احکام میں استدلال کیا جاوے جیسے تاریخی حالات و روایات ہو کر تھیں ہیں
اسی قدر انکا مرتبہ ہے اسی واسطے امام رازی نے اس قصہ میں جاسی اتنی کر دی کہ سوائے نفوس قرآنی یا احادیث صحیحہ کے باقی روایات
اس قصہ کی کو قلمی نہیں معلوم ہیں اور نہ ہمارا مطلب انہیں موقوف ہو بلکہ ہم ان روایتوں کے بنیادی کہتے ہیں کہ ایسا اللہ بیان کیا گیا ہے اور
حقیقت حال کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت یوسف نے نازانہ اسلام بلکہ انیم ایک بہت درانداز ہزاروں برسوں
گزرے تو تحقیقی روایات کا جو طریقہ مقرر ہے کہ بیان کرنے والا نشان بناوے کہ اُس نے کس شخص کی زبان سے سنا ہوا اور پھر اُس نے کس سے سنا تھا
بیان تک یہ سلسلہ ایک ایسے شخص پر ختم ہو جس نے یہ بیان کیا کہ میں نے ختم خود دیکھا اور پھر ختم لوگ اس سلسلہ میں راوی ہوں سب کے حال سے
ہم واقف ہوں کہ ان یہ لوگ اپنے اپنے زمانہ میں بڑے متقی تھے جیسے مثلاً امام ابو حنیفہ نے اپنے زہری سے اسنے عروہ سے اسنے عائشہ سے روایت کی تو
یہ سب لوگ معروف ثقہ ہیں یا ایسی کوئی کتاب ہو جس کی نسبت ہر مدی و لے لاکھوں آدمی یہ بیان کر رہے ہوں وقت میں اسی طرح تھی
جیسا اب ہے وہ ہاتھوں ہاتھ براہِ علی آئی ہو پس یہاں تو ان میں سے کوئی بات نہیں ہے پھر سوائے ایک زبانی قصہ کے جیسے رستم و اسفندیاری کی
راوی کے اور کچھ تحقیقی نہیں ہو سکتا ہے۔ اور جی حال اس زمانہ میں تاریخوں کا پیش جب کوئی فرقہ تاریخوں پر اعتماد کرے خلاف شریعت احکام نکالتا
ہو تو اپنی جمالت سے وہ تحقیقی روایات اور دای ثقہ میں فرق نہیں کرنا پس گراہ ہو کر دوسروں کو ہکا بکا ہے نفوذ اللہ میں اچھل و اخلال یہاں
انسان کے بیچ کا سلسلہ صاف صاف بیان کر دیا جاوے تاکہ کوئی دھوکا نہ کھاوے واضح ہو کہ صلی علیہ وسلم پر ایش میں آدمی سب آزاد تھے اور سب
اللہ تعالیٰ کو اپنا خالق جانتے تھے اور یہ سب اس کے بندے تھے اور بندہ و غلام ایک معنی ہیں اسی واسطے حدیث میں منع آیا کہ کوئی اپنی خلوق کا
غلام یا بونڈی نہ کہے تم سب کے سب اللہ تعالیٰ کے بونڈی غلام ہو بلکہ چھوڑ کر چھوڑ کر کہی کہو پھر حضرت آدم علیہ السلام سے ایک زمانہ کے بعد لوگوں
نے بہت پرستی اختیار کی اور یہاں تک اس کا زور ہوا کہ آج کے زمانہ میں لوگ خود مشاہدہ کرتے ہیں تو جب یوں کی پرستش کرنے لگے تو ان کو معبود
بنایا اور خود عبد یعنی بندے بن گئے اور یہ نہایت نا پاک و کینہ بن اختیار کیا کہ آدمی جو سب سے معزز و کرم تھا اس نے اپنے آپ کو خوار یہاں تک
بنایا کہ پھر وغیرہ کی ایک صورت کا غلام و بونڈی بن گیا اور پھر وغیرہ جو چیریں انسان کے آرام دینے کے کام کی تھیں انکو اپنا معبود بنالیا۔ جب
انہوں نے خود اپنا یہ حال کیا اور خالق جل شانہ سے منحور اور شرک و کفر میں غوطے کھائے اور دے زمین پر شرک و کفر و فساد پھیلایا تو حق تعالیٰ
نے انہیں دور و دور بھیجے اور ان کو ہر طرح معجزات و آیات دین و سب طرح فحاشی کی جان تک کہ حکم دیا کہ جو کوئی ان میں سے پھر پیچھا کرے
آجاوے اس کو اسی انوار و کرام سے اپنا بھائی بناوے اور وہ مثل تمہارے معزز و کرم ہے۔ اب جو اس انعام و فضل کے تصور سے نہ بچتا تو راہ پر آگے
اور ہزاروں لاکھوں کی فطرت و درختوں و پانیوں و جانوروں و آگ و جن و رحوت و دیو کے بن سے بہتہ رہے۔ آخر انہیں انکو ان پر جہاد کا
حکم دیا اور پھر بھی کسی فتح کے بعد جو کوئی راہ راست پر آجاوے اسکو اپنا بھائی بنا کر رکھو۔ اور جو کوئی تمہارے قبضہ میں آکر پھر بھی اللہ تعالیٰ کو
معبود نہ مانے اور وہی اپنے سے جو چیز کا بندہ بنا رہے پھر ان کے اسکو قتل کر دیکو کہ فساد پھیلانا چاہتے ہیں اس کے دیکھا دیکھی لاکھوں

گمراہ ہو جائینگے چنانچہ حضرت موسیٰ و حضرت یوشع و سلیمان وغیرہ علیہم السلام پر بھی حکم رہا پھر حضرت سرور عالم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت میں ایک رحمت خاص بہ فرمائی کہ جو نہ مانے بعد فتح کے اسکو قتل کر دینی کو باخلاص رحمت سے وعدہ فرمایا کہ ہم اتنا اسکو کسی وقت ہریت و بدینگی اسکی شرارت کو قوت نہ دینگے اور شیطان اسکی معاونت سے کچھ قابو نہ پاوے گا۔ لیکن یہ حکم برابر آگے کر صلح و فحاش سے راہ راست پر نہ آئے تو لڑائی سے اسکو تابع کر دیا اور انسا ملک بنا لیا کیونکہ جب وہ بذات خود اپنی خوشی سے تجسروں کو روک دیا اور ج کابندہ بن گیا تھا تو اب تھا را ز پر دست ملک کو رہنا اس سے بہت بہتر ہو گیا کیونکہ دل تو ہم معزز و مکرّم آدمی ہو اور اسکا معبودا ناہو پھر وغیرہ دوم اس حقیر چیز کا تو یہ شخص بندہ بن گیا تھا اور تم تو اس سے غلط یہ چاہتے ہو کہ ہماری فرمانبرداری کرے اور تم خود نہایت بیزار ہو جاؤ اگر تم کو وہ خدا بنا دے کہ تم کو خوب نفین جانتے ہو کہ خالق عزوجل وعدہ لا شرک سب کا معبود پیدا کرنے والا خدا ہے اور سوم یہ شخص اس حقیر چیز معبود کے واسطے اپنا مال و متاع ماکر چڑھا تا اور شیاطین کو کھلاتا اور سیرجی سے بکرون و بھیر و دن جانوروں کی گردنیں مارتا اور ناپچ کو دوغیر فساد پھیلاتا اور ناحق مال غنائم کرتا لوگوں کے اخلاق عادات بگاڑتا تھا اور اب تمہارے لیے غمت کر کے حوال و متاع لاوے گا اس سے تم کیا و گے اور بغیر کسی سے اللہ تعالیٰ کی طاعت و عبادت کرو گے لوگوں میں علم و تعلیم پھیلاوے گا اور بکرون محتاجوں مفلسوں کی خبر گیری کرو گے لوگوں میں عدل و انصاف کی راہ جاری کرو گے تو ضرور ہوگا کہ وہ تمہارا زبردست کر دیا جائے جس میں تمہارے حق میں اس قدر فائدہ ہے کہ بن اور خود اس کے حق میں بھی نہایت ہی مفید ہو کیونکہ دل تو تمہارے اخلاق و عادات دیکھ کر وہ علم و حکمت سے شایستہ ہوگا۔ حدیث صحیح میں ہے کہ جو شخص اپنی باندی کو دین کا علم و ادب سکھا کر بعد ازاں کے آزاد کرے پھر اسکی خوشی کے ساتھ اس سے نکاح کرے تو اسکو دو ناواب اللہ تعالیٰ عطا فرماوے گا۔ اور دوم یہ کہ جو کمال لاوے گا تمہارے پاس ہوگا تیرا کمالا نا فرض ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے زیر دست کر دیا ہو وہ تمہارے بھائی ہیں تو جو تم تھاؤ اس میں سے اسکو کوئی کھانا و چنانچہ بہت معتدین اپنے برابر ساتھ کھلاتے دینا تھے اور عوار کرتے تھے۔ اور سوم یہ کہ جو لاوے گا اس میں سے تمہارے برابر یا اچھا کچھ پہننے میں یہ ال خرچ کیا جاوے گا یہ حکم حدیث صحیح میں مذکور اور معتدین کا اس پر عمل رہا ہو تو یہ ہوگا کہ ناحق اپنے بہت یاد دیتا پیر یا کالی کے خوف کے مارے اس ال کو ضائع کر کے چلا آوے اور خود تکلیف میں پڑا رہے اور علاوہ یہ کہ اس کے احوال کے منافع سے غریبوں کی دستگیری و نیکیوں کی تعلیم میں خرچ سے ثواب میں اسکا حصہ ہوگا۔ چہارم ان گناہوں سے بچے گا جو اسکی خود مختاری سے لوگوں میں فساد پھیلانے سے پرہیز ہوتے تھے۔ ان سب سے بڑھ کر اپنا حق نفع یہ کہ اسکا دل جو نہایت ماریجی و تہمیدوں سے بتر خوری میں پڑا تھا اب رفتہ رفتہ خالق جل شانہ کی پاک غلامت سے بھر گیا اور اس کبریا کی کہ آثار سے وہ اپنے نفس کو ایسا ذلیل و خوار نہیں کرے گا جیسا یہ بات معلوم ہو چکی تو اب ہم کہتے ہیں کہ جب وہ ایمان لایا اور راہ راست پر چل گیا تو لائق ہی ہے کہ اسکا آقا اسکو آزاد کر دے اور کچھ مال و متاع اسکو دے کہ وہ تجارت کر کے اوقات بسر کرے جیسا کہ قرآن پاک میں حکم ہے کہ اگر اس شرط سے کہ تم انھیں کیلے ڈنگے یا پر دیکھو لوگوں کثرت سے ایسا ہوتا ہے کہ وہ پھر انھیں خیالات باطلہ کی طرف پھر جاتا ہے یا آقا کو اپنی ضرورت کی لیا ناسے تکلیف ہوتی ہے حالانکہ جس طور پر یہ وہ ایک گھر کے کنبہ والوں میں سے شمار کیا جاتا ہے کہ اسکو تکلیف نہیں دیتی چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ ملک کو ایسا کام کرنے کا حکم دست و چہین ہو ورنہ تم خود اس کے ساتھ شریعت کر کے جو چہاؤ پس اسوجہ سے بھی آزاد نہیں ہوتا اور بھی اسوجہ سے اسکا مال پلین ٹھیک نہیں ہو تو آزاد نہیں کیا جاتا ہے۔ تو یہ ان کا حال ہے جو مسلمان ہو گئے اور جو کافر رہے ان کے ساتھ بھی سب برتاؤ نیکی کا رہے گا سوائے اس بات کے کہ کافر چھو کر سے جبکہ وہ یہودیہ یا نصرانیہ ہو وے نکاح نہیں ہو سکتا پس کافر ملک سے جو اولاد ہوئی وہ بھی ملک رہی لیکن حرام ہے کہ اسکا غیر کچھ بھی فروخت کر کے جدا کیا جاوے۔ اب یہاں مسئلہ کی تفصیل اس طرح ہوئی کہ ملک چھو کر آیا چھو کر ہی دوسم کہ میں ایک جو شرک باقی رہیں۔ دوم وہ جو مسلمان ہو جائیں شرک میں پھر دوسم میں ایک

وہ جو یہودی یا نصرانی ہوں یعنی کسی آسمانی کتاب کا اقرار کریں تو ایسی چھوڑی اپنے آقا کی ملک ہو اور بدوین نکاح کے آقا اسکو اپنی بیوی بنا سکتا ہے اور جو اولاد اس سے پیدا ہو وہ ملک ہوگی بلکہ باپ کی طرح آزاد ہوگی لیکن باپ کے مرتے ہی اسکی جان آزاد ہو جائیگی وہ بھی اپنی جان کا مالک نہیں ہو سکتا ہے۔ اور طرح جو چھوڑی مسلمان ہوگی جو اس کا نظم ہی اسی طرح پر ہے قسم دوم مشرک ملک ہوگا جو کتنا ہی ہو بلکہ بت پرست یا آتش پرست وغیرہ ہو تو آقا کو مال نہیں کہ اسکو جو روپناوے بلکہ کسی مشرک چھوڑے سے اس کا نکاح کر دے لیکن اگر اس خدمت سے خود کو نکال کر پھر ضرر یا دیوے اور اگر خدمت کر دے تو چھوڑے کا آقا ہوگا اور اگر کسی آزاد سے نکاح کر دیا ہے تو آزاد ہوگا۔ چھوڑا اور لاد پید ہو وہ چھوڑی کے آقا کی ملک ہوگی یہی تھا تا کہ اگر انھار سے چھوڑ کر چھوڑی مسلمان ہو جائے تو آقا کو روپناوے اسکو اپنی بیوی بناوے۔ اب رہے وہ لوگ جن کا ملک بعد از الی کے فتح کیا گیا مگر انکو رعیت کی طور پر رہا یا تو وہ آزاد رہے انکی جان و مال آزاد ہیں یہ نہیں ہو سکتا کہ انکو کسی زمانہ کے بعد ملک بناوے اور انکی اولاد آزاد ہو جائے چنانچہ مول لینا جائز نہیں ہے اسی واسطے ہندوستان میں جو لوگ ایسی چھوڑی ان خریدتے تھے جن کی نسبت یہ معلوم ہے کہ فلاں شخص کی اولاد ہیں تو یہ بھی بالکل ہی اور بعض علماء کو کہ شہ ہوا کہ جان تو اس وجہ سے کہ ہندوستان بڑا شمشیر فتح ہوا تھا اور صلح سے نہیں فتح ہوا اور اسی فدی پر ایک مدت تک عمل رہا پھر آخر میں شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ قدرت دلائی نے جان بڑھانا شروع سے ثابت کیا۔ اس صورت میں جن لوگوں کی اولاد پیچھے قوس سے پر ہوئی وہ آزاد ہو اور دوسرے قوس سے ملے موافق ہی جان نہیں ہے صرف بطور پرورش انکا پالنا متعلق ہوا ورنہ وہ آزاد ہیں۔ اب رہا کلام بہانہ ایک صورت میں اور وہ اکثر عرب و عجم کے بلاد اسلام میں واقع ہوتی ہے اور وہ یہ کہ اکثر مسلمان عورتیں چھوڑ کر یا یا غلام حبشی یا دوسرے ہوں لوگ فروخت کرتے ہیں اور خریدنے والے انکو خریدنے پر توجہ نہ کرتے کہ یہ بیعت نامہ کی راہ سے کہیں سے گرفتار کر کے لائے ہیں ظاہری عجم میں جواز کا قوس سے دیا گیا ہے اور بعض محققین نے برادری سے اس شہ کی وجہ سے منع کیا ہے کہ بڑے فروش انکو ظلم سے بہکا لائے ہیں پس احتیاط یہی ہے اور ظاہری طور میں جو ان اس وجہ سے ہوا کہ ایک شخص کے قبضہ میں فروخت ہونے کے لیے موجود ہیں اور یہ شخص بڑے کہ یہ لوگ خود مسلمان ہو گئے ہوں تو آزاد نہ کیے گئے بلکہ اس کے باپ یا مسلمان چھوڑا چھوڑی کی اولاد ہوں جو خود ملک اس کے تو کوئی وجہ اس امر کی پائی نہیں جاتی کہ بلاد میں کسے ایچو آزاد قرار دیا جاوے پھر وضع ہو کہ جو اصل اور پروردگار ہوئی اس کے موافق جہاں کہیں ملک مسلمان ہو گیا اور حاکم ہو کہ اس نے اپنے یہود و نصاریٰ کو چھوڑا اور اسکی عبادت پر قائم ہے اور اپنے ذاتی امور اور کرام کو جو اللہ تعالیٰ نے آدمی کو دیا ہوا اس نے محفوظ کر لیا اور دیگر مخلوقات جو آدمی سے قیصر ہوں ان کے خلاف دراست کے لیے ہیں ان کا بندہ نہیں بنایا گیا ہے تو اب ہر مسلمان دیندار پر واجب ہے کہ انکو اپنے مثل آزاد کرے ورنہ اس پر عتاب الہی ہے اور اس کی بدکاری و عداوت ہے کیونکہ اب انپر کوئی الزام نہیں رہا اور نہ انکی ذات سے ظلم و نا انصافی و فساد پہلے کا اندیشہ ہے اور نہ اس کا ذکر ہے کہ دوسرے آدمیوں کو بھی وہی چھوڑاں و آگ وغیرہ کا بندہ بنائے پھر بڑے نیچے یا ناقص عروص کی عبادت کرنے والوں کو تار تار نیچے یا بند گان حق تعالیٰ کے ذلیل و خوار کر نیچے یا انکی روزی و معاش میں کمی کر کے ان کو پریشان کر نیچے کوئی الزام نہیں جو اسے ایک الزام ہے کہ انھوں نے راہ راست پر گئے ہیں ہستیا اللہ تعالیٰ کے بندوں کا وقت ضائع کیا حتیٰ کہ وہ عبادت و طاعت و تعلیم و تعلیم حاصل علم سے انھار ان لوگوں کی طرف سے کر کے اپنے در و در تک بھیجا یا اگر نہ اسے آخر توار سے لڑائی کی تم یہ زیر ہو کر مانے اور بڑی خونریزی کے بعد راہ راست پر آئے لیکن شرف و کمال تو میرے کی راہ سے آئے دگر اگر کہے احسان کرنا چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والیہ التائب۔ الفقہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اللہ نے بند بختیوں و سبب سے دنیا میں اس طرح معزز و محترم کر دیا کہ گویا بادشاہ مصر وہی تھا۔ اب یہاں دو باتیں ہیں ایک تو کہ کوئین میں ڈالے جانے والے ہمارے درکار اللہ و فروخت ہونے وغیرہ کی نسبتیں اٹھانا اور

دوسرے ان مضمون اور مضامین پر یہ توجہ جاننا کہ سب حکم آئی ہیں واسپر راضی ہونا اور میں نے جو کہا کہ یہ جاننا کہ سب حکم آئی ہیں یہ بالکل صحیح ہے اگرچہ اس زمانہ کے بہت لوگ جو اپنے آپ کو پڑائی علم و مذہب جانتے ہیں اس سے بالکل منکر ہیں اور سوائے نادانی کی باتوں کے عقلی دلیل کو نہیں رکھتے ہیں تو میں کہتا ہوں کہ یہاں یہ سوال ہے کہ زید پر عمر و نے جو سختی کی کیا اللہ تعالیٰ جو دونوں کا خالق ہے وہ اس سے آگاہ ہے یا نہیں ہے۔ اگر تم کو کہ وہ کیا جانے تو خود بالہ تم نے خالق کو جاہل بنایا اور یہ بالکل غلط ہے جو خالق و معبود ہے اس کا علم و اس کی قدرت سب مخلوق کو گھیرے ہوئے ہے اور جس نے اپنا خالق و اپنا معبود ایسا جاہل بنایا وہ خود سخت جاہل ہے بھلا اس کے عبادت کرنے اور دعا مانگنے کی اس کو کیا خبر ہو گی۔ غرض کہ یہ سوائے دیوانہ جاہل احمق کے کوئی نہ کہیگا۔ تو صحیح یہ ہوا کہ خالق و جل جلالہ اس کا ارادہ کیا ہے کہ ایسا ہو یا نہ ہو پس اگر یہ ارادہ ہو گیا یا نہ ہو تو عمر کی کیا مجال ہے کہ اس کو سختی ہو یا نہ ہو اور اگر اس کی کسی حکمت سے یہ کہ ایسا ہو تو عمر و سے ضرور ہو گا اب رہا یہ کہ وہ راضی ہو یا نہیں تو وہ راضی نہیں ہے چنانچہ ہم راضی نہیں ہیں کہ اپنے بچہ کو ارین کر مارنے کا ارادہ اس کی بڑی حرکت پر ضرور ہے اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں ہر حرکت دریافت نہیں ہو سکتی کہ یہ کیوں ہوا اس لیے کہ اس کی حکمت سے تمام جہاں بے انتہا ہر ہر ذرہ اپنے اپنے موقع پر بے انتہا منافع کے ساتھ قائم ہے تو ہر ذرہ بے انتہا سمجھ جاری نہیں ہے کہ اس کی حکمت کا ایک ذرہ بھی ہم احاطہ کر لیں وہ خالق ہے ہم اور جاری سمجھ اس کی حکمت کی بنائی ہوئی ہیں تو اس کا خیال بھی حماقت کا داغ ہے پس اب صحیح معلوم ہو گیا کہ سختی ارادہ حق و جل تھی۔ اب عالم دین راہ یقین کر کے راضی ہو گا کہ اس سختی کو بے سر و شیم قبول کروں کہ وہ میرے خالق و جل کے ارادہ سے ہے۔ پس دو باتیں ہو گئیں ایک سختی اٹھانا حالانکہ دوسرے لوگ راحت میں ہیں۔ دوم اس پر رضا مندی۔ پس دونوں کے عوض بڑا ثواب ہے اور رضامندی بڑا ثواب ہے۔ اب جانو کہ اللہ تعالیٰ نے یہاں صرف دنیاوی بدن کی سختی کے عوض ان کو دنیاوی نعمت یہ عطا فرمائی کہ بادشاہ مصر کے وزیر عظیم خود مختار ہوئے اور نعمت اس وجہ سے تھی کہ اس میں بھی ثواب عظیم تھا ایک تو عدل قائم کرنے کا اور دوم ایمان کے ساتھ دولت تبلیغ رسالت کا۔ حاجت میں ہے کہ اگر ایک آدمی تیرے ہاتھ پر ایمان سے مشرف ہو تو تجھے سرخ اونٹوں سے بہتر نعمت ہے۔ جیسے بولتے ہیں کہ کسی سے بڑھ کر یا دنیا و مافیہا سے بڑھ کر ہے۔ یہاں تو بادشاہ ایمان سے شرف ہوا مگر باوجود بادشاہت کے اس کا یہ مرتبہ نہ تھا جو حضرت یوسف علیہ السلام کو اس نعمت میں حاصل ہوا یہ محض فضل الہی ہے کہ پوری نعمت کے سبب کن اپنے اپنے موقع پر پورے ہوں لہذا فرمایا۔ **فَصَيِّبُكَ فَيَهْتَمُّ بِكَ** ہنسی کے ساتھ دیتے ہیں ہم اپنی رحمت سے جس کو چاہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ خالق و جل خود مختار ہے جس مخلوق کو چاہے جو کچھ عطا فرماوے اور چونکہ عظیم و عظیم ہے لہذا ہم سب بندے یقین کرتے ہیں کہ عین حکمت کے ساتھ ہے۔ اس نعمت کو رحمت قرار دیا کیونکہ عدل ایک ساعت کا ثواب ایک جہم و سرور کے برابر نہ کہ رہے اور ایک شخص کا ایمان الہام سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔ **وَلَا تُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ** اور ہم ضائع نہیں فرماتے نیک کرنے والوں کا ثواب۔ رازی رحمہ اللہ کہتا ہے کہ ثواب ضائع کرنا تو اس وجہ سے ہوتا ہے کہ آدمی کو اتنی مزدوری دینے کی طاقت نہیں ہے یا کسی وجہ سے عاجز ہے یا نیک کی وجہ سے نہیں دینا چاہتا یا بادشاہ کو خبر ہی نہیں کہ فلاں کار پر دراز نے کیا کام کیا تو چارے کی مزدوری ضائع ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی جناب پاک میں یہ سب متفق ہے نہ وہ عاجز نہ وہ نیک نہ وہ نادان ہے ایک چوٹی کی خشک ایک پہاڑ کی کوہ میں اندھیری رات میں اس کے علم کے سامنے حاضر ہے اور سرگرم ہے تو کہ درما تسقط من ورقہ الا انہما الآیۃ کی تحت میں تفصیل کی ہے حالانکہ یہ تفصیل و توضیح و عبارت و اشارت حضرت باری تعالیٰ کی صفات پاک میں عاجز ہیں وہ خالق یہ مخلوق وہ قدیم یہ حادث لہذا فی الاولیاء والاخرۃ سچا ہے عاشر کون پھر حق تعالیٰ نے تعصیص فرمائی دوسری بات پر جو اوپر مذکور ہوئی کہ حضرت یوسف علیہ السلام ہر نعمت کے وقت راضی رہے تو فرمایا۔ **وَلَا تَجِدُ الْآخِرَةَ خَيْرًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا وَاُولَئِكَ يَتَّقُونَ** اور

آخرت کا ثواب نہایت عمدہ ہوا ان دنوں کے لیے جو ایمان لائے اور پرہیزگار رہے پس حضرت یوسف علیہ السلام ایمان لائے ایسے کہ نبی مرسل ہوئے اور حق اٹھائے ان کے تقویٰ پر شہادت دیدی اور اہمیت کو عام طریقہ پر بیان فرمایا جس سے ہر ایک بندہ اپنے پاک محبوب کی درگاہ عالی متعالی سے امیدوار رہے اور حضرت یوسف علیہ السلام خاص طور پر اس میں داخل ہیں گویا یونہی سمجھو کہ اللہ تعالیٰ نے نہایت قلیل حصہ انکو دنیا میں یہ سلطنت و ثروت دیدی جسکو خاص سلطنت کی راہ سے تعریف نہیں فرمایا بلکہ بوجہ اس کے کہ آرام و آسائش سے ذخیرہ آخرت حاصل کرنے کا پورا موقع اسکے ذریعہ سے حاصل ہو گیا پھر عظیم لائق تعریف ثواب جلیل وہ ہے جو مومن متقی سردار حضرت یوسف علیہ السلام کے واسطے آخرت میں رکھا ہے حتیٰ کہ اس کے ثبوت میں آنحضرت علیہ السلام نے نہایت دانات و آخرت سے حقوق کی دعا مانگی چنانچہ آخر قصہ میں انشاء اللہ تو ایسے آویگا واضح ہو کہ زمانہ قدامین آنحضرت علیہ السلام خود بھوکے رہتے اور بیان فرمایا کہ اس لیے تاکہ بھوکوں کی تکلیف نہ بھول نہ جاؤں اور بادشاہ کے ہاں درجی کو حکم دیدیا کہ دوپہر تک تاخیر کر کے بادشاہ کا کھانا بنا کر لیا گئے تاکہ اسکو بھوکوں کی تکلیف کا مزہ یاد رہے امام لغوی نے لکھا کہ عین سے یہ رسم شروع ہوئی کہ بادشاہوں کا کھانا دوپہر کے وقت دسترخوان پر آتا ہے سب یہاں بیٹھ کر باقی رہے اول تو بادشاہ سے کہا کہ مجھے خزانہ سے زمین کا متوی کر دے یہ درخواست امارت ہے جو منع ہے دوم کہا کہ میں حفیظ عظیم ہوں حالانکہ انشاء اللہ تعالیٰ کتنا چاہتے تھا عداوہ اسکے خود اپنی تعریف فرمائی اور اللہ تعالیٰ نے ترکیب نفس سے منع فرمایا ہے بمقام اول کی توضیح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث صحیح میں عبد الرحمن بن عمر کو امیر مومنین کی درخواست سے منع فرمایا اور یہ توجیہ بھی حدیث میں ہے کہ خود درخواست کرنے سے شہادت و ذمہ داری کا بار اپنے اوپر آتا ہے اور فرشتہ درگاہ میں ہوتا تو شک کا مہینہ نہتا ہے اور جب بغیر درخواست کے امارت دیجاتی ہے تو فرشتہ سے مدد کیجاتی ہے جو اسکو بھیک راہ پر رکھتا ہے پس امام کرازی وغیرہ نے جواب دیا کہ آپ پر خلق کے مومنین تصرف کرنا واجب تھا کیونکہ رسول برحق تھے علاوہ ازیں انکو خود واقع ہونے کا علم تھا کہ انتظام بھی بہت سیرتائید ملی ہوتا علاوہ برین حق کو نفع پہنچانا امر لائق اہتمام ہے پس جس طریقہ سے ممکن ہو اسکو پورا کرنا چاہیے اور ستر ہم کتاب ہے کہ مصر میں عدل جاری نہ تھا اور بادشاہت کا منتقل کرنا حکمت الہیہ بن جاری نہ تھا اور انتظام مذکور میں استمالہ سے بجا نہیں توجہ اور مولف دعوت خلق نہایت عمدہ طریقہ سے حاصل تھی تو دفع جو روافا سے عدل واجب ہر مع امور مذکورہ بالا کے اور امارت کی درخواست سے ممانعت اسوقت ہے کہ اس کام کے لائق اور لوگ موجود ہوں بخلاف اس موقع کے کہ سوائے آپ کے کوئی بھی نہ تھا جو شرع الہی قائم کرے اور واضح ہو کہ مصر میں عدل قائم نہ ہونے سے یہ مراد نہیں ہے کہ لوگوں پر ظلم و کالیف ہوتی تھیں بلکہ یہ غرض ہے کہ جو قانون حق عزوجل نے انبیاء پر نازل فرمایا ہے اسکو موافق تصرف بھی تو عدل ہے اور سوائے اس طریقہ کے کسی قانون پر بخلاف عدل ہے اور ہم ظلم تو اسکے دومی میں ایک ایسا یہ کہ لوگوں کی جان و مال محفوظ نہ ہوں اور ظلم ایسا ہے جس سے سلطنت تباہ ہو جاتی ہے اور دوسرا یہ کہ جان و مال محفوظ ہیں لیکن سیاست و خراج و دنیا دینا صرف اپنی خواہش و مصلحت کے مطابق ہے جو میں بکشتہ ایسا ہوتا ہے کہ حق زائد کو کم ملا اور کم کو زائد ملا اور کوئی حرم ہمارا کوئی مال الہی ہوا مثلاً بادشاہ نے جنگ کی گھاس اڑیا کا پانی فروخت کیا تو ممکن ہے کہ لوگوں پر ایسی تکلیف نہ ہو جس سے وہ بھوکوں پر جاویں اور ظلم ہے اور جیسے ہمک محفوظ کر لیا اور اسکو فروخت کیا حالانکہ یہ چیزیں قانون شرع میں عموماً مباح ہیں اور جنگ کی لکھو ہی عموماً مباح ہے مگر بادشاہ کبھی اپنی ذاتی خواہش و نفع کے قانون پر انکو روکتا ہے تو یہ دوسرے نبی میں ظلم ہے پھر سوال ہوا کہ کیوں صبر نہ کیا اور بادشاہ کا فر سے منصب کی درخواست کی جواب یہ کہ جو کام امیر واجب تھا اس میں صبر کا موقع نہ تھا اور جس منصب کی درخواست کی وہ واجب کے لیے گویا ضروری تھا انرا اگر کوئی مرد متقی اگر بیزوں سے درخواست کرے کہ مسلمانوں کے فضا یا بطور شرع اسلام مفصل ہوں و ردی قاضی بنایا جاوے تو جائز ہے اگر کہا جاوے کہ دل ہی دل

خزانہ کیونکہ حفاظت میں چاہی حالانکہ اس سے تمہارے کام اور مشیہ اور موقع تمہارے لیے بہتر کرنا واجب ہے۔ جواب یہ کہ بادشاہ نے اول اقرار کیا کہ آپ امین ہیں اور زیادہ ظلم انھیں اموال میں تھا اور پورا عدل قائم کرنا اور دین حق کی تعلیم کا وسیلہ اسی سے ممکن تھا جیسا کہ مصریح بیان کر رہا اور یہ سب انہیں واجب بالذات تھا اور منجہ سے مرتفع تھا شیخ ابن اشیر نے کہا کہ خزانہ سے غرض وہ اسرام تھے جن میں غلات جمع کیے جاتے تھے کہ ایام قحط میں کام آویں پس ان میں ایسی وجہ سے تصرف ہو کہ عدل کے حساب اور جن کے لیے سیر کے ساتھ ہر ایک کو بقدر استحقاق پہنچے اور تنگی کسی غریب پر نہ ہو بخلاف متولی وقت کے جسکو امر کی رعایت تھی اور غریب کا ظلم ہوتا تھی۔ قول اگرچہ خزانہ مراد ہوں جب بھی یہی جواب صحیح ہے کیونکہ بیت المال و خراجہات تمام عباد عامہ آدمیان کا حق ہے اور بادشاہ و امرا کمال ذاتی نہیں ہیں یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ جو بادشاہ و سلاطین خراج لے کر خزانہ کو مالال کر لے ہیں اور رعایا و برائے تکلیف و سختی سے سسر کرتے ہیں وہ سب ظالم و غاصب ہیں۔ اگر کہا جائے کہ قولہ انی حفظا علیہم سے اپنی تعریف کی حالانکہ اپنی تعریف منع ہے۔ تو جواب شیخ ابن اشیر کا اور دوسروں کا یہ ہے کہ جب کسی شخص کا حال مخفی ہو تو وجہ ضرورت کے اس کو اصل کیفیت سے آگاہ کرنے کے لیے جائز ہے اور یہاں مصریح ظاہر ہے کہ خزانہ کا ظلم نہ ہو اور نہ اس کے لیے اپنا حال بیان کر دیا اور بادشاہ اگرچہ دین کے علوم میں اچھے کامل جانتا تھا لیکن اس کام میں اسکو حفظا و علیہم ہونا معلوم نہ تھا۔ رازی نے کہا کہ قولہ تم فلا تروا انکم من مراد یہ ہے کہ جو شخص نفس کے حال سے آگاہ نہ ہو وہ ترک یہ بیان نہ کرے بخلاف اس معاملہ کے کہ رسالت و نبوت کا مثل ترک نفس ہو جو جان لیو کفر ہے بات بیان کرنا منع نہیں ہے بلکہ قولہ تعالیٰ ہو علم من اتقی یعنی اللہ تعالیٰ اہل تقویٰ کو جانتا ہے پس نبوت و رسالت دلیل تھی کہ جو تقویٰ سے بیان کیا وہ صحیح ہو و اہل علم آدمی ہو یا قول سوائے پیغمبر کے اور کوئی نہیں ایسا کہہ سکتا ہے اگر کہا جائے کہ حفظا و علیہم انشاء اللہ تعالیٰ نہیں کہا۔ تو امام رازی وغیرہ نے کہا کہ اگر یوں کہتے کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا تو میں ایسا ہوں تو شاید بادشاہ کو جو اس وقت تک ایمانی کیفیت سے سرفراز نہ تھا یہ شبہ نہ ہوا کہ میں شک ہو کہ اس کا کام کو مرسل کر دیا اور مراد ہی رکھی اور ترجمہ کتابی کہ غالباً یہ سوال وارد نہیں ہو کہ چونکہ مقصود بیان حال ہے نہ بیان فعل اور بغیر انشاء اللہ تعالیٰ فعل کا دعویٰ سے ممنوع ہے پس اگر کہتے کہ میں حفظا رکھوں گا اور علم سے خرچ کر دوں گا اور حساب و کتاب رکھوں گا تو انشاء اللہ تعالیٰ کے انشاء ضرور تھا۔ علاوہ انہیں یہ بیان ظاہر نہیں ہوتا کہ انھوں نے ذروائع انشاء اللہ تعالیٰ نہیں کہا بلکہ بادشاہ سے نہیں کہا تھا۔ اور ترجمہ کتابی کہ جہدہ رسوالا متا یہاں پیش آئے ہیں سب سیر سے نزدیک اسوجہ سے مرتفع ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام کا فعل نبوی و جلالہ الہی و توبہ اسکے بارائے حکمت الہیہ پر بار اور کوئی سوال وارد نہ ہوگا۔ پھر اس قصہ میں بیان ہے کہ جب بادشاہ نے ظہیر الدین غوری کو مصر کو عزول کر کے حضرت یوسف علیہ السلام کو اس کی جگہ وزیر کیا اور بادشاہ و بہت سے لوگ اسلام لائے اور اسی دریا میں عریز مریا تو بادشاہ نے عریز کی جو روت حضرت یوسف علیہ السلام کا نکاح کر دیا دین کتابوں کے یہ دلیل اس امر کی ہے کہ زینا بھی مسلمان ہو گئی تھی۔ پھر جب وہ آپ کے گھر میں رخصت ہو کر آئی تو آپ نے فرمایا کہ یہ اس سے بہتر نہیں ہے جو تو چاہتی تھی اس نے عرض کیا کہ تم دعا کرو گے کہ صلی حال یہ تھا کہ میں دولت و دولت میں آسودہ دیش و عشرت میں ڈوبی ہوئی نوجوان عورت تھی اور میرا ساتھی عورتوں کے پاس نہ جاتا تھا یعنی عین تمہارا وہ تم کو اللہ تعالیٰ نے یہ کچھ حال و خوبی عطا فرمائی تھی کہ عورت تمہارے پیغمبر کی کرتی ہے تو مجھے ہر وقت کے ساتھ میں کیونکہ صبری نہ ہوتی۔ ابن اسحاق وغیرہ نے کہا کہ آپ نے اس کو کنواری ہی پایا اور اس سے آپ کے دو فرزند زینہ بنت افرام و میثا پیدا ہوئے پھر افرام کے نون بیٹا اور رحمہ بی بی ہوئی اور بی بی رحمہ حضرت الیسا کی بیوی تھی رحمہم اللہ تعالیٰ اور نون سے یوشع پیدا ہوئے جو پیغمبر ہوئے ہیں۔ یہاں ایک لطیفہ ہے کہ زینا و رحمہما اللہ تعالیٰ جو عورتی بیوی تھی ایک مرد عین کے حوالہ ہوئی اور دولت و نعمت کے کچھ تھی تو حکمت الہیہ سے اس پر عشرت پوشی نے یہ غلبہ کیا کہ کسی مرد کی جانب اسکی توجہ نہ رہی اور آخر کار پاکیزہ اپنے خاوند ایک

جلیل القدر پیغمبر کے سپرد ہوئی یون ہی پاک مردوں کے لیے پاک ہو یاں ہوتی ہیں فی العر اس قولہ وقال الملک ائتونی بہ استخلصہ نفسی۔
 حقیقت میں اپنی ذات کے واسطے خالص کرنا اس موعظت حقہ سے ثابت ہوا جس سے اُس نے معرفت حق و طریق نجات کی ہدایت پائی کہ عذاب
 الہی سے خلاص ہوا اور خالص محبت سے خلوص محبت الہی پر فائز ہوا اور جو اہم وظنون اُس کے قلب پر محیط تھے جنہوں نے اس کے نفس کو
 ظلمت کر دیا تھا اور مغلوب شیطان کر دیا تھا وہ اس درست خالص کی مدد سے دور ہوئے اور قلب اس کا بادشاہ حقیقی کا تخت گاہ ہو گیا
 ابن عطا رحمہ نے کہا کہ بادشاہ کیونکر حضرت یوسف کو اپنے واسطے خالص کر لیا کیونکہ اُس کو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلصین میں کر لیا تھا۔ اقول
 لیکن اس محبت کا نتیجہ یہ ہوا کہ بادشاہ بھی اُنکے پیچھے پیچھے درگاہ کبریائی تک اس اخلاص سے پہنچا اور نفس کے واسطے استخلاص کا نتیجہ یہ ہوا
 جو اُس کے وہم و گمان میں بھی نہ تھا۔ یہاں سے استفادہ کرنا چاہیے کہ اہل الحق کی محبت اپنے نفس کے لیے موجب نجات نفس ہو لیکن جب ہی کہ
 اہل الحق کے فرمان واجب الاذعان پر عمل کرے جو ان تک ممکن ہو اور خبردار کہ جہاں نے جو رہبانیت کا طریقہ اکابر علماء سے روایت کیا ہے
 جیسے ایک ٹانگ پر رات بھر کھڑے ہو کر عبادت کرنا اور نفس سے سرحدی محسوس کی تو بھگی چادر رات بھر اوڑھے دیوار پر بیٹھنا اور مانند اسکے تو یہ سب
 انتہا میں صرف صحیح اقتدار وہ ہے جو سنت طریقہ پر چھوڑ دے اور شیخ رحمہ اللہ نے بہت مقامات پر اسکی سخت تاکید فرمائی جو بحال ان کثر علماء سے ظاہر ہے
 کہ جو احادیث و آیات میں تاویلات کرتے ہیں اور اسکی سمجھ میں نہیں آتا کہ حرام کھانے والا کیونکر اپنے پیٹ میں انگارے بھرتا ہو پس اہل الحق کہتے ہیں کہ
 خالص یقین کے ساتھ قائم رہو تو یہی لوگ بزرگی حاصل ہونے کے واسطے اس کے لیے نمونہ ہیں۔ قولہ فلما کلمہ کلام زبان بزبان ہے اور کلام
 اسرار اسرار ہے۔ وہ خوش گفتار ہے کہ ضائع کے اسرار غیب سے اور اسرار غیب الغیب سے اور جو متعلق بعدانی عقول ہے اور جس سے حیات
 قلوب ہے اور جو بیان وصف صفات ربانیہ ہے اور جو بیان شاہرہ مستقیم ہے بزبان فصیح و وجہ بیچ ادراک سے جس سے ارض باطن پر غرض الرحمن کے نور سے
 ہزار آفتاب مثل ذرہ کے تاب ہو جاویں۔ مگر اہل حق نے بلکہ دراندہ ہونے سے سرزدہ پانگہ بند نہ کیا کہ اگر کتاب است یک ذرہ نیست: و گرفتہ در است
 یک قطرہ نیست: آخر جذب خواہے بادشاہ کے دل پر نقش محبت نے اثر کیا۔ قولہ انک الیوم لریا کمین امین۔ ذی مکانت و امانت تو در حقیقت
 سلطان حقیقی کے نزدیک تھے تو کسی اور کے نزدیک مکانت و امانت کی قدر اُنکی خاطر عالی مناظر پر کیا اثر کرتی اور کمین و استوار پائے ثبات
 ان کا شاہراہ رسالت پر نفوت حق عزوجل تھا اور امانت عظمیٰ ان کے سپرد تھی پس کوئی شخص نہیں کہ اس امانت سے غالی نہ ہو و لیکن
 سوائے جلیل اہل التقا: کے سمجھوں نے خیانت کی اور آنحضرت علیہ السلام نے حکم اشارت قولہ انی لم اخنہ بالغیب۔ اس امانت عامہ کے ساتھ
 عظیم امانت نبوت میں کچھ خیانت نہیں فرمائی اس واسطے صحیح حدیث میں ہر قبل بادشاہ روم کا استدلال تیرے واسطے عبرت ہے کہ اس نے آنحضرت
 علیہ السلام کی شان پاک میں استدلال کیا کہ نہیں ہو سکتا کہ ایک شخص امور آئینہ میں امین ہو اور تحققات دنیاویہ میں خیانت کرنے
 پس حکم یومنون بالغیب۔ حسب حالت امتحان و حجاب میں استقامت و تکمیل سے کوئی خیانت نہ کی تو لاجرم حق عزوجل نے ظاہر و باطن
 ان میں یہ صفت عیان فرمائی چنانچہ بادشاہ نے صورت سے تصدیق کی اور یہ فرست اسی سلامت قلب کا اثر ہے جس سے آخر وہ عینی نبی و قائم
 امن و سلامت میں پہنچا انہم ایدنا بالاید استن انت ارحم الراحمین بعض نے کہا کہ اسکو نظر آگاہ شاہ صدق مخیر از صدق بعدی ہو تو وہ مبین امین
 کہنے پر بے اختیار ہوا۔ قال اشہی ر کلام یوسفی ر سے اسرار کے انوار سے قلب مغالب ہو لیکن نفس و اطماع اسرار امانت کا خطور ہوا اس نے آیا لہی کہ
 بار آتھی میں دیکھ کر نظم و یکم کی شیخ نے کہا کہ صفت نامہ ہے جو قلیل اسکو نہ شغف ہوا لہذا یوسف علیہ السلام نے اسکو آگاہ کیا کہ قولہ اجعلنی
 علی خزائن الارض انی حفظ عظیم۔ مجھے علوم ہر کہ قلوب کی مثال زمین سے ہو کہ قولہ ابدا الطیب یخرج نباتا لآلایہ و قولہ والذی خبت لا یخرج الا نکلا۔ فی

الحديث فانت الكفا والعشبة الكثر ومنها في بيان لا يسلك الماء ولا ينبت الكفا زهره پس ده قلوب نهایت پاکیزه ہو جاوے گی جنکا محافظان عبادان قدرت کا
وکیل ہو کہ وہ حفظ و علم ہو گا کہ سالک بخیس بود ز راه و رسم سفر لہا۔ اور یہ دنیا سوائے مزرعہ آخرت کے کچھ نہیں ہے در بنا لا تجعلنا من المغضوب
علیہم ولا من الضالین واللہم اجعلنا من الذین الغت علیہم من اتباع النبیین والشہداء والصالحین وانت ذوالفضل العظیم وانت ارحم الراحمین
شیخ رحمہ اللہ کہتا ہے کہ اگلے سال کے یوسف علیہ السلام راسخ نبوت کے مقام تکمیل پر تھا اور اسکو ملک دنیا میں تصرف کی قدرت
اس طرح دی گئی تھی کہ اس تصرف کی حالت میں مشاہدہ آئی وہ ملک آخرت سے کسی وقت و حالت میں غافل نہ ہووے اور ہر شخص کو یہ قدرت
نہیں ہوئی کہ ملک دنیا میں بغیر اپنے خوارہ کے تصرف کر سکے سوائے اس شخص کے جو مانند حضرت یوسف علیہ السلام کے ہوید بتائید ربانی ہو
اور یہ تائید ایک ہدایت خاصہ تھی کہ اپنے انفس کو یاد آئی کہ ساتھ حفاظت رکھتے تھے اور قلب کو فکر کے ساتھ اور نفس کو ہوس سے بچاتے
اور سب مقامات ذکر کو غیر حق سے محفوظ رکھتے رہتے اور جب تک کہ چوک جائے گا احتمال تھا چند سال اور قید خانہ میں رہے جب مکمل کامل
ہوئے تو سزا دشا پر سخت نشین ہوئے۔ اول ذکر آئی ہر سال میں عوام کو دینی میسر ہے اور خواص کو جرح حاصل ہو اسکو زبان ادا نہیں
کر سکتی ہو اور میں سے کچھ میں آسکتا ہو کہ قولہ فانساه الشیطان ذکر یہ آیت میں کیا اسرار ہیں۔ اور ہر شخص جو دنیا میں کسی ایک شخص کے اوپر
حاکم ہو بقدر اپنے ثواب کے لیاقت حفظ و علم پر اگر وہ حدیث صحیحین کا علم حاصل کرے اور کلام رسول عن ربینہ احادیث بیان ہو کہ شوہر و جوہر تک
راعی و حاکم در عیست ہیں اور ہر ایک کے لیے اپنی حکومت کے وسیع میں ثواب حاصل ہو لیکن حفاظت و علم لازم ہے اسی واسطے دنیا کے تعلقات
زائد بڑھانے میں خطرہ بھی ہے فافہم شیخ رحمہ اللہ کہ وہ حفظ اتباع طریقہ سنت ہے کہ آداب ذات الہی صفات الہی کی یاد میں محفوظ ہوں اور عبادت
بروجہ سنت ہوں نہ وہ طریقہ جو رہائش کا نام ہے کہ حکم حدیث ان انفسک علیک حقاً و لا وجہ علیک حقاً و فیفسک علیک حقاً احادیث یعنی
تجسس ہر نفس کا حق ہے اور شوہر و جوہر کا یا جوہر و شوہر کا اور وہ ان کا بوجہ دفع و جانداروں معمولی غرض کہ تجاوز بافراط و تفریط منع ہے اور بندوں
کے حقوق محفوظ بطریق صریح میں فافہم شیخ رحمہ اللہ کہ کیا کہ حقیقت مشیر ہے کہ جو تفرس نبوت ان امور کا حفظ ہے جو مقدمہ راستہ علم الہی کو کون پر
واقع ہوں اور جو عیب کہ قلوب پر جاری ہوں وہ ان الارض سے اشارت علماء ربانیہ یعنی اولیاء و صدیقین کے قلوب میں واسطی رحمہ اللہ
سے کہ کیا کہ درج انفس قبیح ہے الا اس وقت کہ اسکی اجازت ہو۔ اول یہی اشارہ ہے کہ بلکہ امور جو بیان واقع ہوئے ہیں سب بابا بارت الہی تھے تو کوئی
سوال واقع نہیں ہو سکتا جیسا کہ مترجم نے اپنی عمدہ سے سابق میں لکھا تھا اور جان تائید ایک بزرگ کے قول سے حاصل ہوگی حالانکہ میر
نزدیک یہ امر مانا نہیں کہ قابل قبول ہے کہ جو قیاس عوام باندیا باطل ہے بعض نے کہا کہ ان الارض مردان خدا ہیں تو ہر سال کالم نبوت محفوظ رہنا
ہر ایک یعنی ایسے غیبات ان لوگوں پر طاری نہیں ہو سکتے کہ غیر محفوظ نہیں حفاظت کی درخواست دراصل حق تو ہے تو ہیں جو کچھ ظاہر و پوشیدہ کریں سب
انبار برکتوں ہو گا قول چنانچہ نو کہ لایا بیگنا طعم ترزقناہ الا انما کما تبادا قبل ان یاتیکما الایۃ بخو قولہ ما تکلون و ما تدفرون فی جو کلمہ اور
دفن و کفایت نبوت پر نہیں ہو سکتا شیخ ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بندے روئے زمین پر ایسے ہیں کہ اپنے فعل طاری ہوتا ہے اور
اگر یہ نہ تو بیکار ہو جاویں اور یا یہ کہ اسکا علم اس درجیت تک پہنچ گیا ہو کہ وہ جہول کا علم حاصل کر لے ہیں حالانکہ کتاب و سنت میں اسکی
کچھ تفصیل نہیں ہے لیکن جو جن سے عاقل ہیں وہ کتاب و سنت سے اسکو نکال لیتے ہیں اول مراد یہ ہے کہ بعض مسائل ایسے ہیں کہ ہر چند علماء
ظاہرین سے اسکا بڑا درست علم اسکو کوشش کیے اسکو کہیں کتاب قرآن و حدیث سنت میں نہ نظر نہ آوے اور کبھی اسکا استخراج ممکن نہ ہو لیکن علمائے
دینیہ کا علم اس حد تک پہنچا کہ خود اس سے اسکا علم الہی حاصل ہو لیکن چونکہ قرآن نمیدہ استدر جامع ہے کہ علم اولین و آخرین میں موجود ہے

فہم حاصل ہوا چاہے تو عالم ربانی عوام کے اظہار کے لیے اس قدر قرآن سے اپنی نیک بھری کے ذریعہ سے استنباط کر لیتے ہیں و قد ذکرنا فی قولہ و مکن
 کو لو اربابین الایہ و فی قولہ علیہم السلام و انکلتہ و فی قولہ من یؤت حکمتہ الایہ تفصیلاً الذلک۔ اور اب اسے سورہ فاتحہ کی تفسیر میں قرآن
 پاک کا جامع ہونا اور تفسیر قولہ دلائل فی ظلمات الارض و الارباب و الایہ کتاب الایہ میں تحقیق گزری اور حضرت سیدنا علی کریم
 و جہ سے صحیح بخاری میں روایت ہے کہ فہم عیسیٰ الرعل فی القرآن یعنی میرے پاس کوئی وہ علم حدیث کا نہیں ہے جو خاص انحضرت صلی
 نے ہیں لو کون الہییت کو بنایا ہو گیا کہ سائل اپنی نادانی سے سمجھتا ہے ان ایک فہم البتہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب مجید میں بندے کو
 عطا فرمایا تو وہ اس سمجھ کے ذریعہ سے اس کتاب میں سے جو علم الاولین و الآخرین کا مجموعہ ہو وہ بات سمجھ لیتا ہو جسکو عوام کہیں نہیں دیکھتے
 اور نادانی سے یہ سمجھتے ہیں کہ یہ بات حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص کر اس کو بتلادی تھی یا یہ سمجھتے ہیں کہ یہ شخص علم غیب
 جانتا ہو حالانکہ یہ دونوں ہمارے ہیں مگر ہم کتاب کو کہ اس وقت میں اسلام کے علماء ربانی کمان ہیں انہوں نے وہ لوگ کیا ہوئے کہ کتاب
 قرآن مجید کا مجموعہ ہونا استدلال سے دیکھا جاتا ہو بڑا مجموعہ اسکا عوام لوگ فہم و عبارت سے متعلق کرتے ہیں کیونکہ وہ خود ظاہر سے بخار و زمین
 کرتے ہیں حالانکہ علماء ربانیہ کی آنکھوں سے یہ بڑا مجموعہ نظر آتا تھا کہ جو قائل آئندہ قیامت تک ہونگے وہ سبہ اس میں درج ہیں و لیکن انہیں
 نہیں دین جو انکی طرح نظر آوے اور اگر بیان کرنے والے بیان کرتے تو بقدر قیاس کے کہتے آتے ہیں کہ لوگوں کے ہاتھ میں در اس حکومت تھی جو انکو کافر
 کہ خود ہلاک ہوتے اور فائدہ نہ ہوتا کیونکہ تقادیر آتے ضرور جاری ہونگی ان میں میں نہیں ہو سکتی جب یہ معلوم ہوا تو اہل ایمان پر واجب ہے کہ
 عوام شریعت حاصل کر کے عمل کریں اور انتظار کریں کہ اللہ تعالیٰ انکو علم عطا فرماوے و فجا آخریہ بعض اصحاب اہل سن و السانہ جو کوئی سیکھنے پر
 علم کرتا ہو اسکو اللہ تعالیٰ محض فضل سے ایک علم عطا فرما ہو جو وہ نہ سیکھ سکتا اور نہ جان سکتا تھا پھر میں فرمیں میں ایک انکا خدا اور یہ عالم
 اور اسکو بڑی نعمت نہیں تصور کیا گیا بلکہ جو کشف متعلق امور فانیہ و عینیہ جو اس سال و قائل ہونگے یا جو فلان شخص پر گزر گیا اسکو انکا ہونے و نہ ہونے
 و خواہ لکھا ہو اور جو اس میں سے متعلق بحسب ملکوت ہر ماہ و روزہ فی حدیث اسکا رتہ کہ میرا نام قائم دیکھنا ہوں اور زمین پر رتبہ تبارک و تعالیٰ
 روشن ہو گئی اور جانند قولہ و کنز کسری ابراہیم ملکوت السموات الایہ کہ یہ غمور و الاحسن منہما یعلق بجلال اللہ و عظمتہ او بجلال اللہ و قدرہ
 ذلک غیر احسن تاویلا و السلام پھر شیخ نے لکھا کہ قولہ و کنز کسری الیوسف فی الارض اس میں اشارہ ہو کہ یوسف علیہ السلام نے اپنے حسن و
 جمال و لطف و کمال سے قلوب زندگان حق میں براعت جگہ پائی اور انکی ہدیت سب قلوب میں پیچ لگی اور جہاں شہادت تعلق ہوئی بیٹھ جاتی
 تھی بقدر قبول و انصاف و نہایت یوسف کی اضافت اپنی جانب فرمائی کہ ہم نے اسکو ایسا کر دیا کہ کسی حادثہ یا تعبیر یا سبب نہیں فرمائی حسین
 اشارہ ہو کہ سابقہ تقدیر اسکی رسالت کے ساتھ یوں جاری ہوئی تھی۔ قال المستخرج اور حدیث صحیح میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو قبول فرماتا ہے
 اپنی وہ وقت آتا ہے کہ انکی قبولیت کا اظہار ہو تو نادانی و کفر مانا ہو کہ ہم نے اسکو قبول کیا تم سب اس سے مجتہد کرو پس تمام قلوب اہل زمین اس سے رغبت
 کرتے ہیں ہنرمند گناہ کو کہ یہ ہم کو کہ قبول بندے ہوتا کہ نہ کسی سے سبب نہ اتفاق نہیں کیا تو جواب یہ ہے کہ حدیث میں قلوب کا ذکر ہوا اور وہ فقط
 اہل ایمان سے مخصوص ہیں اور کفار و منافقین و مشرک اگرچہ ظاہر میں اپنے آپ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا پیرونی پروردی کہیں یا حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام کا پیرونی نصرانی کہیں یا حضرت افضل اہل بیت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیرونی یعنی مسلمان کہیں انکے اندر دل یعنی قلب نہیں ہوتا
 بدین معنی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا قلوبہم ہوا یا بدین معنی کہ ہم قلوب لایقون ہوا الایہ تو انکی نسبت کچھ نہیں اور تحقیق یاد رکھنا چاہیے فافہم غمور کہ یوسف
 علیہ السلام پر جو فضل اپنی جانب سے کانت و وصحت دینے کا فرمایا ہو یہ انکی اختیار ہو اور میں کوئی احتیاق طاعت و غیرہ کا نہیں ہوتا ہے

کیونکہ اس وقت غیبت کا وجود ہی نہ تھا بلکہ علم کسی حکمت بالغہ خود مختاری پر اسی واسطے نوبت و رسالت و ولایت و علم محض فضل حق پر عمل ہے و لہذا
قال تعالیٰ نصیب و جنتان نثار خاصہ تحت انوار اولیائے کئے واسطے کشف شاہدہ ہر اور انکو انکی ذات کی معرفت دیدنی جس سے صفات
باری تعالیٰ کی معرفت حاصل ہوتی ہے اور یہ اس طرح کہ ان پر راہ معرفت آسان کر دی اور یہ اس طرح کہ شدت و مجاہدہ و ریاضت پر اسکو موقوف نہ کیا
اور یہ بہت بڑی رحمت و کامل منت ہے۔ اور یہ اس طرح کہ قلوب مازنین سے خواہش کسی امر کی ہو باقتضائے خود دور کر دی ان کی خواہش ہی
رہی جو انکے مولیٰ عز سلطانہ کی خواہش ہے اس واسطے کہ جب تک ذرہ برابر اپنی خواہش رتی ہو تب تک محل نفس امارہ باقی ہے۔ قال المشرع
مبین سے یہ عقائد حل ہو گیا کہ جو خواہشیں حضرت یوسف علیہ السلام سے بظاہر معلوم ہوئی ہیں کہ امارت و حفاظت ان کی درخواست کی وہ
سب بارادات الہیہ میں ان میں سے کچھ بھی اپنی خواہش نہیں ہے اسی واسطے جو سولات ظاہر تفاسیر میں مذکور ہیں وہ حوام کے سمجھانے کے لیے
تکلفات ہیں ورنہ جو شخص حقیقت سے آگاہ ہو سکے نزدیک کوئی سوال ہی وارد نہیں ہوتا بلکہ اسکی فکر ان مقامات میں آثار قدرت و تدبیر
الہیہ کے لطائف اشارت میں جولان ہو کر عارفانہ صفات پاک تعالیٰ و تقدس ہو جاتی ہے جبکہ فضل انکی شامل حال ہو و اللہ سبحانہ و تعالیٰ
اعلم شیخ نے لکھا کہ میں کچھ خیال کر سکتا ہوں نہیں نہیں جب عورت سرمدیہ و جمال افندہ و جمال ازل کو آدمی کے لیے کشف فرمایا تو کیا اسکاں ہر
کہ مشاہدات انکی و مستحویہ طوائف انکو کہاں سے آئی اور کیونکر بند و ثبوت کے ساتھ قدم کے ظہور میں بقا ہے اللہ تعالیٰ اللہ علیہ اکبر۔ تمام
اکوان و عدنان اول بابہ نامہ و رسلوات عورت و مجد جلالہ اللہ عنہا و فانی ہو جائیگا پس مشاہدہ و بقا اسکی بقا ہے لیکن اس صفت کو اسے
عنو فرمایا اور عورت سے انکی حد و ثبوت کو بقا سے قدم سے نوید کر کے انکو وہ کچھ دکھایا کہ فرشتہ بھی اس سے خروم میں کیونکہ ازل ہی میں انکو حکم قولہ
اصطفیٰ آدم و نوحا الیہ قولہ و انزلنا من الجن الذین الاخیارہ و قولہ انہ من عبادنا المخلصین اس کو راستہ کے واسطے برکھ دیدہ و اختیار فرمایا تھا پس کشف
حال میں نہ لست وصال سے صبر فرما کر کیا۔ اور انکے قلوب میں اس قدر قدم و بدایت رکھے پس معنے قولہ کہ کذا کذا کذا یوسف صفت یعنی ہم نے اپنی عنایت
و کرم و رحمت انکم سے یوسف کو اس قبولیت کے مراتب رفیعہ پر صبر فرما کر کیا جان سبب کا سلسلہ منقطع ہے اور تدبیر حق بریکار ہے نہ ترجمہ کتابچہ
کہ اس سے کوئی یہ ہم نہ کرے کہ انحال میں بریکار میں جیسا کہ اکثر مجاہدین و مقلدین داخل ہوسکتے ایسا گمان کیا ہو پس کشف و اباحت حسنہ کشیرہ
میں جن میں انسان کو اعمال رفیعہ پر عمل کرنے کی تاکید ہے اور کشف احادیث صحیحہ میں کہ انہیں اتباع فرماؤ و اجابت و فضائل عبادت و
عادات و عظام اخلاق کی سخت تاکید و مبالغہ ہے اور کشف اخبار و آثار حقیر جن سے حضرت سید المرسلین علیہ السلام و کرام جمع جماعت
صحابہ رضی اللہ عنہم کے ان اعمال و تہذیب کا حال جو نامردی سے اور کشف حکایات صالحین میں جنہوں نے ریاضت و مجاہدہ میں قدم
استوار کیا ہے اور کشف رتو انہ علم اس وقت تک نامزد و سائر ہے کہ اسکا انکار کرنا محض جہالت و کفر و شیخ نے خود کہا کہ انکے حق جانشانہ بیان فرمایا ہو کہ باوجود
جلالہ شان و قدر و بزرگواران کے محض رتو انہ کسی حال کا اجر و ثواب نہیں فرماتا جو صدق نیست سے طمانت کی راہ چلتے ہیں تاکہ اعمال اس احوال
نے در بدر پر فائز ہوں بقولہ نور و دل و لا نصیب اجر الحسنین اب جاننا چاہیے کہ اہل احسان یعنی سب سے اعلیٰ درجہ والوں کا ثواب یہ ہے کہ انکو کشف
جمال قدم سے صبر فرما کر کیا اور انکا احسان کی حالت میں عمل یہ ہے کہ تمام صدق نیست سے مشارق ابد سے صبح ازل کا طلوع چاہتے ہیں اور اسرار
کی تائیدیں اس طرح و کنگی باز رہتے ہیں تو نہیں دیکھتا کہ جس نے احسان کو پوچھا تھا اسکے جواب میں سرور عالم علیہ السلام نے فرمایا ان
تعب اللہ کا کتب تراہ فان تم من تراہ فانیہ ربکم یعنی احسان یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرے کہ گویا تو اسکو دیکھتا ہو پس اگر تو نہیں دیکھتا
تو وہ تجھے دیکھتا ہو اب جاننا چاہیے کہ احسان یوسف علیہ السلام یہ تھا کہ بہر محنت و سختی میں اللہ تعالیٰ کی رضا مندی پناہ ہے نہ کہ بہر تنہا و تنہا

کہ اہل التفسیر نے قولہ قلبی فی لسان یضیع سنین کی تفسیر میں روایت لکھی کہ حضرت جبریل نازل ہوئے اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے
 یہ شکایت پہنچائی کہ میں نے کنوین سے نجات دی اور میری مصر کی نظر میں کرم رکھا اور حنین و چنان بفضل رکھے تم نے ساقی سے کس خیال
 پر رہائی کی درخواست چاہی لہذا اب چند برس تم اور قید میں رہو تو آپ نے عرض کیا کہ اسے جبریل میرا پروردگار عزوجل بعد اسکے مجھ سے رضی
 ہو انھوں نے عرض کیا کہ ان کو کہا کہ پھر مجھے رستہ نہیں ہو غرض کہ رعایت رعایا ہے اسی حاصل کرنے میں بسر گرم تھے شیخ نے کہا کہ یہ مراقبہ
 و رضا جوئی بھی اللہ تعالیٰ کی ہدایت اس کی جانب سے عصمت و رحمت تھی کیونکہ گناہ سے معصوم ہونا مقدرن بامطمانہ ازلیہ سے ورنہ جبکہ
 حق میں ایسا منورہ کیونکہ معصوم رہ سکتا ہے مگر تم کہتا کہ یہ دیکھ کر کہ عاصمت فقط زمانے متعلق ہو حتیٰ کہ بعض کافر بھی زمانہ میں کرنا انکس سے
 بڑھ کر حق عزوجل سے محظوظ کر دیا کہ بعد ورنہ بالینا ہے پس عصمت جگہ گناہوں سے ہر شیخ نے کہا کہ احسان یوسف یہ بھی تھا کہ دوسری طرف والوں
 کے ساتھ نیکی کرتے تھے اور یہ بھی کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں سے اسکی پاک صفات و وحدانیت ظاہر کرتے تھے تاکہ وہ اسکی اطاعت کریں اور شیخ
 نے لکھا کہ احسان یوسف یہ بھی تھا کہ جمال یوسفی کو خط مصیبت زدہ لوگوں پر ظاہر کرنے کے لیے دیدار پر زندہ رہتے تھے۔ واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ
 قولہ نصیب بر حمتنا من نثار ان آیات کے اول و آخر میں تفصیل ہو پس جس نے اس آیت کے اول و آخر میں تفصیل نہ کی تو اس پر قرآن کی آیات میں
 التباس و اشکال رہے گا پس اول تو علماء کے لیے ہر دو آخر جالوں کے لیے ہر پس رحمت اسی سے لیاقت احسان حاصل کی اور رحمت ہی سے
 ہدایت پائی اور رحمت ہی سے احکام و آیات قرآن قدیم کی حکمت سمجھ میں آئی و قد قال بقالہ الرحمن علم القرآن شیخ ابن عطار نے کہا کہ قولہ
 نصیب بر حمتنا یعنی اپنے فضل سے ہم جو چاہتے ہیں اپنی معرفت کی راہ دیدیتے ہیں۔ اقول یعنی رحمت سے یوسف علیہ السلام کو پرگزیدہ پیغمبر کیا
 اور روحی الہام سے قلب کا دروازہ جو عالم خلق پر سد و درہ تھا ہر کھول دیا جس سے معرفت حاصل ہوئی تیسر لذت و خواہش دور ہو گئی اور سر تکلیف
 عین راحت ہو گئی یہاں تک کہ درجہ احسان نبوت پر فائز ہوئے کما قال تم کہ لکھنا کہ یوسف آلا پس یہ سب اکرامت نتیجہ رحمت ہوا جس سے معرفت
 عطا ہوئی تھی کہ جو انکے حق میں عصمت ہو گئی اور جو صبر و حمت میں شہد کی خوشنوازی دیتی رہی پس شیخ ابن عطار نے یہ اشارہ بیان کیا ہوا اللہ
 سبحانہ تعالیٰ اعلم بعض مشائخ نے کہا کہ محسن وہ ہے کہ جس پر حق عزوجل کے ہون سب کو حق تعالیٰ عزوجل کی طرف سے بعض احسان و
 فضل خیال کرے۔ قال المترجم یہاں تک کہ عاقل کا بیان تھا کہ اب میں کہتا ہوں کہ امام رازی نے آخری دو لون آیات سے شبیہ کار و کیا جو
 کہتے ہیں کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے یہ کچھ قصہ بیان کیا تھا اور قولہ تقدیمت بہ دلم بہا کے معنی اپنے طلب کے موافق نہایت ہیں اور
 قولہ لم اخذ الغیبہ کے وقت جب جبریل نے یہ قصہ یاد دلایا تو ابوبکر رضی اللہ عنہ سے اس پر کہ کیا غلام کا رازی یہ کہ اللہ تعالیٰ شہادت فرماتا
 ہو کہ یوسف بندہ نکلیں تھا جس سے ہر طرح کی بڑی خوشی و ذکر دیا گیا تھا کلم قولہ لفرغ من السور والفتن انہ من عبادنا المخلصین اور وہ
 مومنین متقین میں سے تھا چہرہ جلال خدوئی کہتا ہے کہ وہ زمین کا زمین سے تھے یہ خود خدوئی کی حالت ہے کہ باوجود شہادت اسی کے کہ یہ گناہ کا مرتکب
 نہ تھا ہر مشرک کہتا ہے کہ جن لوگوں نے یوسف زلیخا کا قصہ لکھا ہے انھوں نے بھی ان فراط و تفسیر ہر طرح کی روایات بخردی میں جنکا کچھ اعتبار نہیں ہے البتہ
 جب حضرت یوسف علیہ السلام اس طرح مصلحت پر قائم ہوئے اور ارکان دولت و وزراء و امراء و ماتحت بادشاہوں نے انکی اطاعت میں کر دین
 چھ کافری عیساکہ شیخ تفسیر سیوطی نے لکھا ہے تو انھوں نے سات سال اوائل میں کثرت سے نوح کے پیداوار کا اہتمام کیا اور اسکو نہایت حفاظت سے
 رکھا اور اہل مصر کو بھروسہ و رستہ خرچ کرنے کو ملا اس کو کہیے سے بہت کثیر غلام کا بنا دیا جو سال کے لیے ایک لاکھ کے آدمیوں کو کافی ہو اور
 یہ کہ حضرت یوسف کی تھی جنکو اللہ تعالیٰ قبل قوت قسط کے گاہ فرادیا تھا بخلاف دوسرے ملکوں کے کہ وہاں پہلے سے غلام نہ تھا تو پہلے سے کچھ تھا ابھی

اور آئے یوسف کے ہمراہی سر ہونے کے ساتھ کیے گئے تو یوسف نے انکو پہچان لیا
مگر انہوں نے اسکو نہ پہچانا اور جب انکا سامان بنا کر دیا تو کہا
اَتْتَوْنِي يَا بَنِي كَعْبٍ مِّنْ اَبْنَاءِ كَعْبٍ الَّذِي كَذَّبَ عَلٰى رَاٰسِ الْاَوَّلٰىنَ ۚ فَاِنْ لَّمْ

کہ میرے پاس لانا اپنے بھائی کو جو اب کی طرف سے ہے بخلا نہیں دیکھتے جو کہین تو بھر پور نکل دیتا ہوں اور میں بہت اچھا انسان نواز ہوں پھر اگر

ثُمَّ تَوْبَتِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكَ مِنِّي وَعَنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ۚ قَالُوا سَنُؤَدُّعُنْهُ أَبًا وَلِنَأْتِعِفْعِلُونَ ۝ وَقَالَ الْفِتْنَةُ

میرے پاس اسکو نہ لاؤ تو میرے پاس تمہارے لیے اتنا نہیں ہے اور میرے نزدیک نہ آنا۔ یہ کہیں مقرر کر کے اب کو انکے لیے بھادنگی اور ہم ضرر کیا کریں گے اور وہ فتنہ اپنے ملاوٹ کو

اجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ فِي عَالِيهِمْ يَعْرِضُوْنَهَا إِذَا أَتٰكِبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝

کہانہ کا سراپا ایسا تھا کہ کبھی نہ کہہ دو ایسا کہ اس کو چاہیں جب وہ سیکر ہو گئیں اپنے لوگوں میں اس وقت کہ پھر دیکھیں کہ وہ
 و جَاءَ اَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ اور اس نے بھائی یوسف کے ہمراہ اسے دس بھائی وہ ہیں جو سوائے حضرت یوسف سے کسی والدہ کے دوسری بیویوں
 سے حضرت یعقوب کی اولاد تھے بلکہ اس کے حضرت یوسف نے اپنے حقیقی بھائی کو طلب کیا ہے سراج میں کہا کہ یہ لوگ عربات میں
 قریب سرزمین فلسطین کے رہتے تھے اور حکم والد خود حضرت یعقوب علیہ السلام سے کونانا خرید لیا آئے کیونکہ وہاں بھی قحط پڑا ہوا تھا اور
 شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے تمام غلات کو جمع کر کے معاوضہ سے فروخت کرنا شروع کیا تھا اور بادشاہ سے
 لشکر سب ایک وقت دوپہر کو کھاتے تھے اور اس طریقہ سے ایک تو سال اسے قحط میں یہ انانج اہل مصر کو بلکہ اس کے علاوہ دیگر ملکوں کے
 بندرگان خدا کو کافی ہو گیا اور خزانہ شاہی بھی جو اہل مصر کے واسطے رفاه عام تھا معمور ہو گیا اور دوسرے یہ فائدہ ہوا کہ کوئی شخص اس سال
 نہیں کر سکتا تھا جبکہ سرایہ کے عویض انانج ملتا تھا اور شیخ نے لکھا کہ بعض مفسرین نے جو روایت کہی ہے کہ سال اول میں بعض درم و دربار
 کے اور سال دوم میں بعض جو اسرات و سال سوم بعض فلان چیز و سال چہارم انوشین و پنجاں حتی کہ بعض اولاد والے نفوس کے بیجا
 توبہ دیوں کی روایات میں سے جو ہم اسکی حقیقت سے واقف نہیں ہیں قال المستمیر بحدیث کہ میں نے سابق میں اسطرح کلام کر کے فراغت پائی ہے
 اور وہاں کچھ توجیہ و تاویل لطیف مع مسائل ذکر کر دیئے ہیں تذکرہ اور لکھا کہ حضرت یوسف کے بعد حضرت یعقوب کو بنائیں سب سے زیادہ پیار تھا اس
 حضرت نے اپنے پاس رکھ لیا اور باقیوں کو مصر و وسطے انانج کے روانہ کیا پس یہی بقول اللہ تعالیٰ یوسف کے بھائی آئے ذلک فُلُوْا عَلَیْکُمْ پس داخل ہوئے
 یوسف کے سامنے شاید حضرت لوگوں کو اپنی حضور میں بار بار یہ فرماتے تھے اور ممکن ہے کہ علم نبوت ان کے واسطے خاص حکم دیا ہو یا پھر یوسف کے
 واسطے حکم ہو۔ فَهَذَا هُوَ یوسف علیہ السلام نے انکو پہچان لیا۔ وَهَمْ لَهُ مُنْكَرُ رُؤْیَا حَالَانِ کہ وہ اس سے منکر تھے یعنی انجان
 تھے۔ قال الامام اول تو انھوں نے مصر میں چھوڑا تھا جب کہ سیرہ کے ہاتھ پیرا تو معلوم نہ تھا کہ وہ کہاں لگیا اور دوم یہ کہ اس حالت میں آپ
 تخت سلطنت پر ویدہ و شوکت شاہی کے ساتھ جلوہ افروز تھے اور فروخت کی شان غلاموں کی تھی تو کمان غلامی اور کمان بادشاہی انکو ساکمان ملی

نہ تھا سرخ میں ملنے لگا کیا کہ اسوجہ سے کہ آپ نے حاجون کو حکم دیا تھا کہ انکو درگھر آکر اور دریائی مترجم کے ذریعہ سے اسے لے کر آئے تھے۔ اور اسوجہ سے کہ انھوں نے بچہ چھوڑا تھا اور اب تن و نوش و دلاڑھی ہو چکی تھی حالت میں دیکھ کر نہ بچا نا۔ اس عباس نے کہا کہ اسوقت سے اس دم تک چالیس برس گزرے تھے۔ قال المترجم و فیہ نظر و اللہ اعلم عطا رحم نے کہا کہ اسوجہ سے نہ بچا نا کہ آنحضرت لباس بادشاہ مصر راستہ تھے جسبسم کتا کر کہ اگر یہ روایت صحیح ہو کہ آنحضرت علیہ السلام اپنے چہرہ پر نقاب رکھتے تھے تاکہ مصر کی عورتیں نقشہ میں نہ پڑیں تو یہی وجہ نہ بچانے کے لیے کافی ہو۔ بیان تعلیم کے پر دی سافر کا اگر امام چاہیے اور بادشاہ کو بذات خود تفقد احوال لازم ہو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو عامل کسی ملک پر مقرر فرمائے اس سے معاہدہ لیتے تھے کہ صاحب و دربان مثل جابر بادشاہوں کے نہ رکھے۔ و لکن اچھا نہ تھا کہ یہ اور جب پورا کر دیا ان کا سامان۔ قال اثنو فی پاکہ ٹکڑے میں ایک کھڑے ہوئے کہ اسے کہا کہ آؤ تم سب ایک بھائی کو جو تمہارے باپ کی طرف سے بھائی ہو یعنی ان ایک ہو بلکہ باپ ایک ہو یا اپنا ایک بھائی ہے آؤ۔ اور کہیں یہ ان کو وعدہ کی سے مادی دلائی اور نہ لانے پر دھمکی بھی دی چنانچہ فرمایا۔ الا ترون انی اونی الذکیل کیا تم اس بات کو نہیں دیکھتے ہو کہ میں باپ پوری پوری بلاخسارہ کی کے دیتا ہوں۔ ایک بات تو انکے خیر و اللہ لیتے اور میں بہت اچھا مان نواز ہوں یعنی ہمانوں کی خاطر ماریت بھی طرح کرتا ہوں۔ اور آنحضرت نے ان لوگوں کو کہ بہت آرام و سائش کے ساتھ انار تھا اور اچھی طرح دمانداری کی تھی۔ یہ دوسری بات تھی جس سے انکو بھائی کے ساتھ لانے پر آمادہ کیا۔ پھر دیکھا گیا۔ فان لہ فائو فی بہ ذلک کیل کہ وہ غیبی میں آگئے نہ لائے اسکو تو ایک ماہ ہو گا کہ نہیں انانج میرے پاس تمہارے لیے۔ دوم یہ ہو گا کہ۔ و لا ترون انی اور میرے پاس رہتے آنا۔ امام ابن کثیر نے ذکر کیا کہ سدری رو غیر نے بیان کیا کہ جب یوسف علیہ السلام کے بھائی سامنے ہوئے تو اسطرح کہ انہیں باتیں شروع کیں تھیں کوئی انجان ہوتا ہو حالانکہ دیکھتے ہی انکو پہچان لیا تھا پس کہا کہ تم میرے ملک میں کیوں آئے ہو وہ بولے کہ اسے عزیز ہو قحط کی مصیبت ہو چکی تو ہم انانج کی امید پر آئے ہیں فرمایا کہ شاید تم جاسوس ہو ہمارے ملک کا اندرونی بھیڑ لینے آئے ہو یوسف معاذ اللہ ہم جاسوس نہیں ہیں فرمایا کہ پھر کون کوک ہو۔ بولے کہ ہم کنعان کے رہنے والے ہیں ہمارا باپ اللہ تبارک کا پیغمبر یعقوب علیہ السلام ہے فرمایا کہ تمہارے سوا اسکی اور بھی اولاد ہے۔ بولے کہ ہم بارہ تھے ہم میں سب سے چھوٹا بھائی جنگل کو گیا اور وہاں ہلاک ہوا اسکو باپ بہت پیار کرتا تھا اب اس کا رگ بھائی رہ گیا اس کو باپ نے اس کی نشانی غم غلط کرنے کو رکھ لیا ہے پس حکم کیا کہ انکو اکرام و آرام سے اتارو اور پھر انکا جواز پورا کر دیا اور سوتیلا ایک باپ کی طرف سے بھائی لانے کو ترغیب و تہدید کی اور انھوں نے وعدہ کیا اور سدری رو نے بھی ذکر کیا کہ آنحضرت علیہ السلام نے ان لوگوں سے رہن لے لیا اور بعض نے کہا کہ ایک بھائی تھو کہ کو لے لیا تھا۔ امام رو نے کہا کہ اس میں تامل ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ امام رازی رو نے بھی اس میں اعتراض کیا کئی وجہ سے۔ اول تو یہ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی شان نہیں ہو کہ باوجود آگاہ ہونے کے پیغمبر جاسوس ہونے کا اہتمام رکھے۔ ثانیاً کہ اس کا جواب دیتا ہو کہ میں جاسوس ہونے کا اہتمام نہیں دیا بلکہ توریہ کے طور پر سچ بات کہی کہ تم جاسوس نہیں ہو کہ یہ کہ جو امر واقع میں نہیں ہو اس کا نفی کرنا سوائے اس کی اپنی کیفیت کے سب طرح درست ہو حتیٰ کہ تم جن تو نہیں ہو اور تم فرشتہ نہیں ہو اور غرض ہمارے ہر وقت تھی جیسا کہ حضرت ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کسی نے شب بھر بھرتہ لے کر پوچھا کہ تمہارے ساتھ کون ہے تو کہہ دیا کہ آنحضرت علیہ السلام کو چھپایا اور کہا کہ چل یہ دینی اہل ایک سادہ آدمی مجھے راہ بتانا ہو یہ بات سچی ہے کہ کافر جاہل نیچے آکر کوئی راہ بتانے ساتھ ہے اور مرد آپ کی راہ آخرت کا باری تھا اور اگر اہل عیب ہوتا تو یہ عیب ہو گا کہ باوجود علم کے اپنے آپ کو ظاہر نہ کیا۔ دوم یہ اعتراض ہے کہ یہ نہ لے لیا تو ان کے وقت عہد و پیمان و ترغیب و تہذیب کی ضرورت نہ تھی۔ تیم اس صورت میں انکا سر یا نہ کی یہ حال میں رکھنے کا تاکہ واپس آویں۔

کیا فائدہ ہو۔ چارم اسکا وعدہ کہ باپ سے ہر اودت کرینگے اور کمال کوشش کریں گے نہ کہ ہم ضرور لاؤینگے۔ پچم انھوں نے حضرت یعقوب علیہ السلام سے قطع یہی کہا تھا کہ کیل روک دیا گیا ہے نہ کہ ہم میں سے فلاں شخص رہن لیا گیا ہے۔ اور سترجم کہنا ہے کہ سب سے انوی وجہ اعتراض میرے نزدیک یہ ہے کہ میں ایک امر مشروع بمقابلہ حق واجب بطریق وثاقت ہے اور وہ مال مقوم ہووے جس سے فی الجملہ حق صل کا حصول کسی وجہ سے ممکن ہو اور یہاں شمعون مرد آزاد تھے نہ مال ملک اور کن رہن اپنے بھوس حق واجب کے بالکل سرے سے نفی ہے کیونکہ بھائی کا لانا انپر واجب نہ تھا تو رہن کے کیا معنی ہیں اور کینہ پر غیر برحق ایسے ظالمانہ ارکام کو جاری کر سکتا تھا یہ تو ظالم بادشاہوں کے طریقہ میں سے ہو سکتا ہے پس ظاہر ہوا کہ یہ روایت حضرت سیدی زہد کو یہودیوں وغیرہ سے ملی ہے جو روایت کردی اور سرسراج میں معاملہ وغیرہ سے لایا کہ تو لیا ہنرم بھانہ ہم لغت میں جہاز وہ اسباب و متاع جو کہین منتقل کر لیا نے کے لیے دیا گیا جاوے جیسے سامان سفر جو ایک شہر سے دوسرے شہر کو پہنچا دین اور وہ بھی جہاز ہو جو دستہ کو اسکا باپ دیا ہو قول ہنرم بھانہ ہم میں دلائل شہر کہ علاوہ کون انان کے انکو زار راہ سفر بھی دیا تھا۔ پھر ذکر کیا کہ دس بھائی تھے ہر ایک کو ایک اونٹنا مانج دیا اور زیادہ دینے سے انکار کیا کیونکہ سو قسٹ عام انصاف کے خلاف تھا تو انھوں نے کہا کہ ہے عزیز ہمارا باپ بڑھا شیخ ہو اور بوجہ ہلاکت ہمارے صغیر بھائی کے محزون رہتا ہو اور روتے روتے نابینا ہو گیا ہو اور صغیر کا ایک مان سے جو بھائی ہو وہی اسکا مونس اور سکی خدمت میں ہو تو ان دونوں کے لیے بھی ہنگامہ داونٹ چاہیے ہیں جب انھوں نے یہ کہا تو حضرت یوسف نے کہا کہ تم لوگ ایک جامع تشکیل ہو اس کے باوجود وہ بھائی تھا ہے باپ کو زیادہ پیارا ہو ظاہر وہ بہت شکیل عقلی ہو ہیں دیکھنا چاہتا ہوں سترجم کہتا ہے کہ شاید قصہ یون ہو یعنی جب انھوں نے داونٹا مانان زیادہ مانگا تو اس بھائی کو قصہ بتی کے لیے طلب کیا ہوا اور پھر ضرورت نہیں کہ وہ زیادہ شکیل عقلی ہو یا اور لانا فائدہ دیکھ جاوے بلکہ غلام اصغر ہار کا باپ بھائی کے لیے زائد مانج کی درخواست ہو پس باپ کو بوجہ غرضانہائی کے معذور رکھا اور بھائی کو طلب کیا اگر کہا جاوے کہ پھر اس صورت میں قولہ باخ حکم من حکیم کہنے کی نہایت عقول نہیں ہو بلکہ باخ حکم من حکیم درست ہو یعنی اس بھائی کو جو باپ کی طرف سے ہلاؤ اور باخ حکم من حکیم میں ہے کہ اپنا ایک ایسا بھائی لاؤ جو تمھارے باپ کی طرف سے تمھارا بھائی ہو تو کرخی وغیرہ نے اسکا جواب یہ دیا کہ اپنی طرف سے ضرورت نام کو اس پر ظاہر ہو گیا اور ایسے طور پر کہا کہ تو انکو معلوم نہیں ہو اور ارازی کا اس پر بھی اعتراض اول وار د ہو گا اور وہی جو اس پر ہر جہاز ہوا اور سترجم کے نزدیک حق یہ ہے کہ بلکہ انور جو حضرت یوسف علیہ السلام نے اس قصہ میں واقع ہوئے سب ایسے ہیں کہ عقلمند آدمی بخوبی جانتا ہو کہ وہی سے موقع واقعات و بات و حقیقت و حالت و کیفیت ایسی واقع ہوئی ہے جس سے یہ صورت پیدا ہو جاوے جو بیان ہو کر ہو ہو اور جو کچھ حضرت یوسف علیہ السلام نے کہا وہ بوجی اتنی عروعل تھا پس ان تکلفات کی کچھ ضرورت ہی نہیں ہو اور علمائے تابعین و اہل تصوف متفقہ میں سے اس قصہ میں زائد روایات کا انتظار کرنا محض بیکار ہو کیونکہ انکو یہ روایات کچھ دیش سے ملی نہیں کیونکہ حضرت سرور عالم علیہ السلام علیہ وسلم پر یہ سورہ نازل ہوئی اور آپ سے زائد قصہ دراز مروی نہیں ہو تو پھر صحابی یا تابعی کو تفصیل سوائے یہودیوں کے بیان کے اور سلسل بنجد سے نہیں معلوم ہو سکتی ہو اور یہودیوں کی روایات پایہ اعتبار سے ساقط ہیں پھر یہ ضرورت انتہائے کم کرنا اسرار و حقائق معلوم سے باز رکھتا ہو اب سترجم کہتا ہے کہ اس بیان میں جو علوم پاکیزہ ہیں وہ یہ ہیں قولہ جابر خذہ یوسف اول یہ کہ نسب کا تعلق کوشت پوست سے ہو اور ایمان کا تعلق روح باقی سے ہو پس برادران یوسف نے یوسف کو قتل کر کے کا قصہ کیا اور آخر کو یونین لایا اور آخر فروخت کر دیا پس باوجود اس قدر راند طعاع کے انکا بھائی ہونا منقطع نہیں ہوا چنانچہ حق تعالیٰ نے انکو بھائی قرار دیا پس اگر قتل کر ڈالے تو قاتل کی میراث نہ نیکی پس جبکہ بھائی نسب میں ناقطع نہیں ہوتا تو ایمانی مہربت درشتہ نہ چاہیے کہ بھائی سے قطع کیا جاوے جو دیش میں ہو کہ میں سب آپس میں بھائی ہیں اور یہ امر قرآن کی

آیت سے ثابت ہوا اور حدیث میں ہے کہ تین روز سے زیادہ باہم رنج رکھنا نہ چاہیے اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں سے مغفرت
 اٹھالینا ہے اور بعض روایات میں برکت۔ اور حدیث میں ہے کہ جو ابتدا کر کے بول اٹھے اور اصلاح کر لے تمام بزرگی اسی کو ہے جیسے صبح میں بچ
 پیدا کرنے والوں کے حق میں کہا کہ جو پہل کرے اسی پر گناہ ہے جب تک کہ دوسرا اس سے بڑھ نہ جاوے۔ اور تمام مسلمانوں پر واجب ہے کہ
 جہاں تک جسطرح استطاعت رکھتے ہوں دونوں میں صلح کر اوں۔ اور صبح حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا سایہ قیامت میں سات آدمیوں
 پر ہوگا ان سات آدمیوں میں سے دو شخص وہ بیان کیے جو ایمان کی راہ سے باہم محبت کرتے تھے اسی حال پر زندہ رہے اور اسی پر لے علماء
 نے کہا ہے کہ بھائی کو بھائی سے ترک تعلق نہ کرنا چاہیے اگرچہ ایک گناہ کرنے لگے جب تک کہ نہ ترک کی حد تک نہ پہنچے مسئلہ ناما کا حرام و
 کبیرہ گناہ ہے۔ واضح ہو کہ جس پیت سے ایک نالتے کے نوک پیدا ہیں وہ رحم کھلا ہے تو حدیث میں ہے کہ رحم اپنے پروردگار کے عرش سے لٹکا ہوا
 دعا کرتا ہے کہ اے رب میرے جو بھکے جوڑے تو اسکو جوڑ دے اور جو بھکے کا لے رسکو کاٹ دے مسئلہ غیر باپ کو اپنا باپ بنانا حرام ہے حدیث
 صبح میں اُسکی مخالفت آئی ہے اندا جو لوگ کہ شیخ نہیں ہیں سنی صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کسی کی اولاد نہیں ہیں یا سید نہیں
 ہیں اگر اپنے آپ کو شیخ یا سید کہتے ہیں تو ہر روز حرام کے مرتکب ہیں حالانکہ یہ دنیا میں بھی نصیحت ہے اور آخرت میں گناہ اور سبب لذت ہے صبح
 حدیث میں حقوق برادرانہ میں سے بڑے کی تنظیم اور چھوٹے پر شفقت۔ معاملات میں قریب نہ کرنا خیر خواہی۔ زندگی میں سلام سے ابتدا کرنا۔ بروہی
 نگہداشت کرنا بغیبت نہ کرنا بے ایمانوں سے چشم پوشی کرنا پھینکے تویر چٹکنا جبکہ وہ اچھے نہ کہے نصیحت سے معاشرت کرنا ہر نے پر اس کے جنازہ کی شہادت
 کرنا باجملہ حقوق جفا کر دی ہو روزانہ طرح طرح کے برائے پڑتے ہیں اسی قدر غلط ہیں اور اصل یہ ہے کہ ہر طرح سے نیکیا ہی کا ارادہ ہوتی کہ اگر
 حاکم و سلطان نے کسی مجرم کو گناہ پر سزا دی تو یہ بھی اکی ذات کی ادبائون کی خیر خواہی ہے۔ قولہ ذوقہ اعلیہ۔ اوپر نہ کو رہو کہ حاکم عادل کو اسی طرح
 باریاب کرنا چاہیے۔ جہاں کا تین روز حق ہو اور اکثر علماء کے نزدیک واجب حق ہے اور صبح حدیث میں ہے کہ تیرے جہاں کا بھگت حق ہو فنی احدیت میں ان
 یوم باللہ والیوم الآخر فلیکرم فیفہ۔ الجاری وغیرہ یعنی جو شخص ایمان لایا ہو اللہ تعالیٰ اور روز قیامت پر اسکو چاہیے کہ جہاں کا اکرام کے بقصد
 یہ کہ جہاں کا اکرام انا را یاں میں سے ہے ہر ایک اس دنیا میں جہاں پر بلکہ مسافر راہ گیر ہو در یہ سفر اس کے قدموں سے طے ہوتا چلا جاتا ہے پھر
 اگر ارم کی تفصیل دراز ہو از انجاء جو کچھ میسر ہو خندہ پیشانی و خوشی سے پیش کرے گویا سکا آنے سے نہایت خوش ہوا ساتھ کھانے میں شریک ہو۔ ہر
 ایک چیز میں خوشی ظاہر کرے سکے سامنے کسی کھروالے و خادم پر ناراض نہ ہو لیکن جو تکلف اس زمانہ میں ہوتا ہے کہ فرض و ادھار سے خاص طور پر
 انتظام کرتے ہیں یہ ہوساتے غش و ہوا جس و سویلات شیطان میں نہ کی برباد اور گنہ لازم کر کے بااوقات جہاں کے آنے سے دل میں کبیرہ ہلکے
 بارگراں خیال کرتے ہیں اور اس پر کیا موقوف ہے جملہ معاملات نکاح اور تجنیز و تکفین و دیگر اختراعی رسوم میں محض دنیا کی شرم و نامورئی ہوں
 نفس کی مداخلت سے گمراہ و دونوں جہاں خراب ہیں اللہم ہذا الصراط المستقیم پس یوسف علیہ السلام نے بھائیوں کی طرف تکالیف و مصیبتوں
 کا خیال نہ کیا اور نہ دیکھا کہ انھوں نے بھرا پر برادرانہ حقوق کو جو اپنے در و طرح واجب تھے کس قدر ضائع کیا بلکہ کمال خلق حسن کے ساتھ بھفو
 کیا اور اپنی طرف سے ان کے حقوق کا پاس کر کے ان کی تکریم و ممانداری اور حسن اتفاق سے انکا ایک حق جانی کا اسوقت بڑھ گیا
 تھا۔ قولہ وانا خیر المنزلین۔ یہ تعریف اپنی بطریق فرہین ہے کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا سید ولد آدم ولا فخر یعنی میں آدم
 کی اولاد میں سب کا سردار ہوں اور کچھ فرے نہیں کہتا ہوں یعنی صرف آگاہ کردینا منظور ہے ایسے ہی مقصود ان کو ابھارنا تھا ایک سچی
 بات ذکر کر دی اور گویا یہ وعدہ دیا کہ میں تم سب کی جانی قبول کروں گا۔ اس مقام پر وحی کی پہلی کیفیت ظاہر نہیں ہے اور بہر حال ہم کو کوئی

واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کریں لیکن اس طرح کہ جو اس سے جو امور اللہ تعالیٰ نے متعلق فرمائے ہیں جن کو آدمی تدبیر کرتا ہے اس کو کام میں لادے پس یہاں دو حال سے خالی نہیں یا تو ان کو وحی سے معلوم ہوا ہوگا کہ بھائی و باب سب آجائیکے یا نہ معلوم ہوا۔ اگر معلوم ہوا تو بھی اس قدر تدبیر اس دار امتحان میں بخلہ طاعت ہے کیونکہ پیغمبر کا کوئی فعل ہو کسی وقت رائگان نہیں ہوتا۔ یعنی ضرور اس پر وجہ خلوصیت کے ثواب ہوتا ہے اور اگر معلوم نہ تھا جیسا کہ ظاہر ہے تو تدبیر پر عمل خود ثواب ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ عالم الغیب خاص صفت حضرت باری تعالیٰ عر و صل ہے اور خصوصاً جو امور آدمی کے حق میں واقع ہونے والے ہوتے ہیں ان قدر کے تضار کا علم اس وقت اس کی نظر سے پر وہ میں ہوتا ہے جیسے حضرت امام حسین علیہ السلام کا واقعہ کہ ابان بعض محققین نے ذکر فرمایا ہے اور صحیح حدیث حدیفہ در باب شہادت عثمان رضی اللہ عنہ و دیگر فضائل جو صحیح بخاری میں ہے اہل علم کے لیے محل تفکر ہوا جو واقعہ خلافت صدیق رضی اللہ عنہ کا ہوا کہ صورت تدبیر اس میں ظاہر تھی باوجود حدیث صحیح یا بی اللہ والیہ منون الا بالبرکے اور حدیث راہب شامی جس سے بیت المقدس میں حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ نے سوالات فرمائے اور جب انہی خلافت حضرت علی کرم اللہ وجہہ من العالماؤم کہے تو اس کا سر ہلا کر فرمایا یا دفراہ یا دفراہ یعنی اوگندے اوگندے دیکھ تو کیا زبان سے نکالتا ہے اُس نے عرض کیا کہ یا امیر المومنین میرا مطلب یہ نہیں ہے کہ چارم خلیفہ بذات خود کسی خون میں تم ہو گئے بلکہ یہ غرض ہے کہ ایسے وقت خلیفہ ہونگے کہ ان میں خون میں بھری ہوں گی اور راوی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ حضرت علی پر رحم فرما دے اور تدبیر سے غلیفہ کیے ذکر کیے بعد کہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نام لیا کہ عثمان پر اللہ تعالیٰ رحم فرما دے پس صحیح ہو کہ یہ سب واقعہ خوب جانتے تھے اور کیونکر ہو سکتا ہوگا کہ خلافت صدیق رضی اللہ عنہ غیر معلوم ہو باوجود اسکے خلافت کو مشورہ پر چھوڑا اور بعد مشاورت و مخالفت کے خلافت عثمان رضی اللہ عنہ پر قرار پائی اور بعض نے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ من العالماؤم یہی کہاکہ خدات و رب العالمین نے تم رب کعبہ کی میں دھوکے میں پڑ گیا اور ہاتھ انصار رضی اللہ عنہم نے بظاہر نظر اختلاف کیا لیکن باطن نظر واقعہ تھے اور تو نے دیکھا کہ ایک شخص نے راستہ میں ایک خوب صورت عورت کو دیکھ کر بظاہر سے دیکھا جس سے قلب پر حیاں شہوت کا اثر ہو چکا پھر وہ شخص حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے حسن اخلاق کی پابندی کرتے ہوئے خطاب کیا کہ یہ کیا حال ہے کہ تم میں سے بعض لوگ تدبیر سے پاس آتے ہیں حالانکہ اُن کی آنکھوں نے نہ دیکھا کہ یہ آپ کے ہاتھ میں ہے اور نہ میں در سے مار بگھا۔ اُس نے بھی توبہ کیے بعد اسی مجلس میں پوچھا کہ یا خلیفۃ رسول اللہ کیا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھی وحی اُترتی ہے آپ نے فرمایا کہ میں نے ان کو فرستاد ہوا اور اب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنی شہادت کو قلعی جانتے تھے بدلیل اشارت حدیث صحیح کہ حسین بشارت شہادت ہو گئے اور ان ایام حاصرو میں اہل بلوہ کو کر رہے کہ رہائش کی اور برابر انکو بھیاتے تھے کہ تم ایسا مت کرو حالانکہ قبائے مقدسین کوئی تدبیر کارگزین نہیں ہے پس اہل علم و علمائے ربانیہ اللہ تعالیٰ کے کارخانہ امتحان دنیا میں ادب کی رعایت رکھتے ہیں اور عوام صحابہ رضی اللہ عنہم اس درجہ و منزلت پر تھے کہ تقریباً ان ایسے ایک صحابی کی نسبت جو عموماً معروف نہیں ہوا تھا نام اس زمانہ والوں میں مشہور نہیں ہے تاکہ مستخرج کے نام لینے سے کوئی ان کو مثل حضرت خلفائے راشدین کے پہچان جاوے پس موت کے بعد دفن ہونے سے پہلے لوگوں سے کلام کرنا پھر بدستور مردہ دفن ہونا مذکور ہے۔ خلاصہ یہ کہ اہل حق و بندگان خاص کا قیاس نہیں ہو سکتا ہے انکے علم کا اندازہ ہوگا۔ اب یہاں ایک شہادت منوی کہ بھائی کو طلب کیا اور باپ کو نہیں بلایا تو کہنے والا کہیگا کہ باپ کی نسبت انہوں نے نابینا ہو جانے کا عذر کیا تھا لیکن اہل عقل کے نزدیک اس میں کوئی قبیل نہ تھی کہ اس قدر ادا اپنے باپ کو بھلائی کے آئین اور جیسے باپ کی مکان پر پر داخست کرتے تھے ایک بھائی کرے۔ اور سب سے زیادہ

مشکل جو مترجم ان گفتگو کرنے والوں پر پیش کرتا ہے وہ یہ ہے کہ جب انکو معلوم تھا کہ یاب کی میری مفارقت میں یہ نوبت ہوئی اور میرا
سگابھائی بنیامین اُن کے واسطے نوس و یادگار ہے تو عموماً اس انجام سے اُس کو بلوا کر کیوں جدا کر دیا جس سے عم دالمین زیادتی ہو گئی اب
اسکا جواب دینے میں تکلفات کا برتاؤ ہو گا اور واضح ہونا چاہیے کہ مرد دیندار ایسے سوال و جواب میں اوقات ضائع نہ کرے بلکہ ان مقامات
و اشارات کو سمجھ کر خاصا ان جن عزوجل کی اقتدار کے جسکے افعال میں نفس امارہ کا لگاؤ نہیں تھا اور محسین اگر تیسہ کچھ کام کر دیتی جسکی
اجازت حاصل ہو فانعم اللہ تعالیٰ ہوا لہادی الیہ السبل الرشاد۔ قولہ سراد و غنہ یاہ الایہ بلل لتوی کا یہی شہود ہے کہ ہر کام میں جناب
حق عزوجل و حکم سرور کا لحاظ رکھیں چنانچہ ہرگز ہر مصر کی خاطر کو عریض نہ کیا اور ہرگز باوجود غریب و تہمدید کے وعدہ نہ دیا کہ ہم الیا کرینکے بلکہ
مرا دست کا وعدہ کیا جو پورا ہونا ظاہر تھا بعض روایات میں یہ کہ یون کا وعدہ جیسے پہلی کا گرفت کر لینا یعنی یقینی پورا ہونے کے معنی میں ہوتا ہے
و قال تعالیٰ ان العن کان مسئو لاً اور وعدہ پورا کرنا صفات ایمان میں سے ہے لہذا منافق کی سلامت نہ فرمائی کہ مانستہ میں خیانت کرے اور جھگڑے
میں شق و ثور کرے اور وعدہ کرے تو خلاف کرے مترجم کہتا ہے کہ جھگڑے میں جو کرے نہایت عمدہ کلام ہے تو کسی کہ جھگڑے کا ستا لیسے حال میں بھائی
سے خلاف صا در ہونے میں سبب اس میں مندرج ہیں مثلاً کسی سے زانیہ جھگڑا کیا تو اسکو دشنام دینے سے استغناء کیا اور اگر ناش و لیس ہوئی
خواہ خود دینی ہو یا دینا علیہ ہو یہ خواہش کرنا کہ جو میں چاہتا ہوں یہ ثابت ہو جاوے اگر چہ جی دینے نہ کیونکہ فی الجملہ خسارت ہو پس جھوٹ
بولنے اور قسم کھانے اور جھوٹی گواہی اور مانع اس کے جو اور حرام و فحش میں سبب اس سے ہرگز نہ ہونگے بخلاف ان میں سے کہ چنانچہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک ساؤن و ایک سیاؤدی کا مقدمہ پیش ہوا تو آپ نے ہوش سے گواہ طلب کیے اُس نے کہا کہ میرے پاس
گواہ نہیں ہیں تو آپ نے کہا کہ یہودی سے قسم لے سکتا ہو اُس نے ہوش کیا کہ یہ تو ناجز ہے قسم کھا جاوے گا آپ نے فرمایا کہ پھر اچھے سے سوچو میرے لیے
کوئی راہ نہیں ہے پس اُس نے بھائی حق پھوڑا اور خسارہ آسمان ہو گیا کسی فحش پر راضی نہ ہونے۔ الغرض برا در ان یوسف علیہ السلام نے وعدہ
لانے کا کیا بلکہ کوشش کرنے کا وعدہ کیا۔ پس متقی آدمی کو چاہیے کہ دنیا میں کسی شخص کی مصیبت سے خود راہ بادشاہی کیون نہو چکی بات سے تجاوز
نہ کرے و فی العر اس قولہ تعالیٰ وجار اخذ یوسف ذرخلو علیہ فعر فہم الایہ بھائیوں کا نہ پچاننا حضرت یوسفؑ کو انار حقیقت میں اسوجہ
سے واقع ہوا کہ چہرہ یوسفی علیہ السلام میں جو کلی حق ظاہر تھی اُسکے دیکھنے سے بھائیوں کی آنکھیں بھابھ میں کر دی گئیں کہیں وہ اس کو پہچانیے
نہیں دیکھتے تھے جیسا کہ انہوں نے جرم سے پہلے دیکھا تھا پس یہ نہ دیکھنا اس جرم کی جزا تھا کہ حق تعالیٰ نے دیدار اللہ سے انکی آنکھوں پر پردہ
کر دیا پس سبب یہ نور نظر نہ آیا تو انجان ہو گئے۔ مترجم کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں ارواح کا اشارہ اسطرح ہے کہ انزل میں جن میں اہم تعداد ہوا
ان میں یہاں تعارف ہے اور جن میں وہاں خالف ہوا ان میں یہاں بھی ہو پھر جہم ظاہری گیا پردہ رورجہ و حیرت سے اہل بھیرت مثل
آئینہ کے عکس دیکھتے ہیں۔ اس میں کہتا ہوں کہ جو کچھ شیخ نے بیان کیا اسی بنا پر اشارہ فرمایا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بعض نے کہا کہ سابق جہا
کے عوض بھولے اور اللہ تعالیٰ نے انکو حضرت یوسفؑ کی طرف ماحبت نہایا۔ اشارہ دے کر کہ بیان کیا جاوے کہ سابق بھائی و جہت سے
اللہ تعالیٰ نے انپر حجاب کر دیا کہ حضرت یوسفؑ علیہ السلام کو پہچاننا ایسی حال کرنا ہوں کہ ہوتا ہے کہ جب آدمی حق تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہو تو
اسپر حجاب طاری ہوتا ہے جس سے اُسکے کان تو خطاب الہی کو نہیں سنتے اور آنکھیں تہافت سے نہیں دیکھتی میں پھر دل اندر ہی اندر مجھوس
اور انس کی تاریکی میں مضمحل ہوتا ہے پس اُسکی معرفت کے درمیان حجاب طاری ہو جاتا ہے یہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے کبریائی کا
ظہور ہے۔ قولہ تعالیٰ فان لم تاوونی بہ فلا کیل کم عندی ولا تقر بون یہاں ایک نکتہ ہے کہ قلب مقوی علیہ السلام میں کچھ انکسار نہ تھا بلکہ

شائبہ تھا تو چاہا کہ درجہ عالیہ پورا ہو جاوے کہ قلب معرفت بارگاہ قدم کا ہر گوشہ سے بالکل علحدہ جانے اور یہی اثر تمام معارف میں پھیلے حتیٰ کہ
 سر باطن مشاہدہ جمال رحمن میں جملہ حقائق سے مجرد ہو خواہ وہ یوسف ہون یا کوئی اور ہو پس آہستہ آہستہ رطقت کے ساتھ علالت سے خالی کیا
 تاکہ بارگاہ کبریا میں حدیث کا غبار نہ رکھے اسی واسطے اول یوسف کو پھر بنیامین کو ان سے علحدہ کیا اور غلغلہ بندہ یوسف علیہ السلام کو یہ راز
 منکشف تھا پس غیرت آگے چلا نہ تھا لے سے خوف کیا کہ بنیامین بھی ہلاک کیا جاوے اور در در پر در پڑھا یا جاوے لہذا یوسف علیہ السلام نے
 برعایت حق والد بزرگوار بہت کوشش کی کہ قبل ہلاک کیے جانے کے بنیامین علیہ السلام کو روپیہ جاوے یہاں تک کہ بنیامین سے کہا کہ خانہ کلمہ تا توئی یہ فلا
 کیل کم عندی ولا تقر بون۔ حالانکہ احسان کے مقابلہ میں عوض چاہنا بزرگوں کا قاعدہ نہیں ہے۔ اور اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کے
 راستہ میں جو کوئی سحر و جادو کا عمل پورا نہ کرے اس پر وصال کی راہیں تنگ کر دیجانی ہیں بعض مشائخ نے اس آیت کے اشارہ میں کہا کہ حضرت
 خالق عزوجل نے جو کچھ بندے سے چاہا ہر معنی حق تھا لے تو ہر امر و عبادت سب سے پاک ہے لیکن اسکے احکام بندگی کے ہیں جو انکو بجا لاوے
 وہی اسکا بندہ ہو اور جو خلاف اللہ نہ کرے اسکو مردود کرے شیطان کے ساتھ بلکہ بندہ شیطان کرتے اور احکام عبودیت جاری فرمائے ہیں جو بندہ
 ان میں رہی خواہش کو دخل دینا ہو تو اللہ تعالیٰ اس پر نازق تنگ کر دیتا ہے اور مقام قریب سے اسکو محروم رکھتا ہے۔ استاد نے یہاں ایک لطیف بیان
 فرمایا کہ جب یوسف علیہ السلام نے بنیامین کو نظر محبت یوسف دیکھا تو غیرت محبت نے اسے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ کیا اور بنیامین کو جاننے سے
 دور کر کے پورا غم و اندوہ حضرت یوسف پر رکھا اقول اشارہ الی التفانی فی قلبہ ویاسنی علی یوسف واریخت بینا ہن اخر ان فکرتہ لیم۔ اور وضع ہو
 کہ عالم کو کہ الفاظ محبت سے بہت شغف تھا علی تھا کہ بنیامین کی محبت و عشق کو اس نفسانی کیفیت پر محمول کرے میں جو عوام و لوگوں کے درمیان مشہور ہے
 اور اگر زیادہ بلند نظر و در در الی تو مجنون و فردا کی محبت یا دانی حالانکہ یہاں فرق زمین و آسمان کا ہے اور فرق میری مراد نہیں ہے کہ جو عشق فرما دو
 مجنون میں تھا یا جیسی کیفیت ان شہوت پرست لوگوں میں ہوتی ہے اس سے ہزار بار درجہ جوش زیادہ تھا بلکہ مراد یہ ہے کہ لوگ تو محبت و عشق کے معنی سے
 سمجھتے ہیں۔ اور اہم اس لفظ کو سیر کیا۔ اول بنا ہے لیکن اہل بحث کی بولی میں یہ لفظ دوسری زبان کا لفظ سمجھنا چاہیے کہ جو کہ عشق کی ماہیت خود وہ لوگ
 نہیں جانتے ہیں تو ہم کو کہ کیا سمجھنے کے ساتھ کہ بعض اکابر نے کہا کہ عشق ذات باری تعالیٰ ہے اور حکایت ہے کہ ایک اندازہ کا ستر ہزار دان حصہ ستر
 ہزار دان نیم ہوا تو ہر ایک دلی کامل ہو گیا۔ مولوی روم علیہ الرحمۃ نے اس قدر کہا کہ سے آفتاب آبد و لیل آفتاب ہر دو ایست یا دراز سے کہ وہ
 مراتب یعنی کوئی حقیقت و تصور یہ بیان نہ کر سکے۔ ان عوام کو فائز کر دی کہ سے عشق ان خود کہ در مردم بودہ این غار خردان گندم بودہ
 یعنی آدمیوں کا عشق وہ عشق نہیں ہے جو اہل اللہ تعالیٰ کو بندہ خاص بنانا ہے بلکہ یہ تو کہہ ہون کھانے کا جوش ہے ستر جم کتاب کہ سچ فرمایا
 دیکھو انکا طبع یہاں تک تھا کہ خون جن سے گھم کر دیا جاوے اور شہوت کے اسباب تو زمین و آسمان فاسخ۔ اللہ تعالیٰ حضرت یوسف علیہ السلام
 نے انکو محبت و شہوت سے پاک کر دیا کہ جو اور پروری کو لاوین۔ پھر شاید یہ خیال کیا کہ غریب آدمی ہیں اگر انکے پاس خرچ میں کیا ہوئی یا نہ تو وہاں
 آنا اسوجہ سے و قوفہ کہ لکھنے کے اندازہ قال لیس فیہ کما اپنے غلاموں یا نوکرین و خادموں سے جو انوں کا بار لادے تھے کہ۔ انکو لکھا
 بعضا سے فی بیوتہ زر کند و ان کی بضاعہ کو اپنی جو نقد یہ لائے تھے ان کے کو ان میں۔ یعنی اونٹ پر راج کو لاد و اور نوکرین
 نقد جو انوں نے اہم اد آگے میں وہ ہی اسی میں رکھ دے۔ کہ اگر ایک درم تھے اور کہا گیا کہ جوتیان اور پھر تھے۔ انکو لکھ دینا کہ انکو لکھا
 انکو لکھا کہ آگے شاید یہ لوگ اس کو پچانے جب اپنے لوگوں میں واپس پوچھنے لگیں وہاں پہنچ کر کھسپان اور کوٹین لکھتے
 پوچھنے لگے۔ انکو لکھ دینا کہ اس پر کہ لوٹ کر تھامے پاس آوین اپنی بنیامین کو ساتھ لاوے۔ واضح ہو کہ یہ شخص خادما و دیگر غلاموں میں سے

فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَيْمِهِمْ قَالُوا يَا بَانَا مَنْعَ هَذَا الْكَيْلِ فَأَرْسَلْنَا أَخَانَا تَاكُشَلُ وَإِنَّا لَنَنْفِظُونَهُ ۝

پھر یہاں لکھا کہ چونکہ اپنے باپ کے پاس تو یہ کہ اسے چارے باپ بیٹے کو دیا گیا تم سے کہل
سودا کے ساتھ بھیجے ہمارا بھائی کو کہل لائے اور ضرور ہم اس کے حافظہ میں
قال هل امنكوا على كبريا الا كما امنكوا على اخيبر من قبيل فوالله لا يخفى عليكم ما فعلوا فيكم من
فرمان کہ ہمارا کیا تمہاری امت قبول کر دے اس پر کہ وہی ہیں ہماری امت قبول کی تھی اس کے بھائی باپ سے پہلے سو اللہ تعالیٰ اچھا حافظہ اور وہ سب سے بڑا رحم کر فرماتا ہے
وَلَمَّا فَتَحُوا مَسَاعِيَهُمْ وَرَجَعُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ قَالُوا يَا كِبَرُ مَا قَبُلْتُم مِّنْ هَٰؤُلَاءِ

اور جب ان لوگوں نے اپنے اسباب کو لئے تو پائی اپنی ہونے جو بھیر دی گئی تھی انکو بولے کہ اسے ہمارے باپ ہم کیا پاتے ہیں یہ ہماری
 بِضَاعِ عِشْرَتِ اَلْاٰیۡتِہٖ وَ نَصِیْرُ اَہْلِکُنَا وَ نَفِیْضُ اَہْلِکُنَا وَ نَزْدُ اَوَّلِیِّکُمْ بَعِیْہُمْ ذٰلِکَ اَوَّلِیِّکُمْ اَللّٰہُ یَسْمِعُ
 ہونچا جو ہم کو بھیر دی گئی ہے اور تم غلہ لا رہے اپنے خیال کے لیے اور کہانی کر رہے اپنے بھائی کی اور بڑھال دیکھو ایک اور مسئلہ اناب یہ کہیں آسمان پر کیا ہے

۱۲۔ قال المرتضى: ينبغي أن يكون من المستحسنات

قَالَ لَنْ أَرْسِلَ مَعَكُمْ مَحْشَى تُوْتُونُ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْكُمْ مَّوْثِقُهُمْ

قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۝ وَقَالَ يَسِيْرُ لَا تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِن أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ

اور فرمایا کہ تم میرے ساتھ نہ گھنا مشرین ایک دروازے سے اور گھنا مشرین ایک دروازے سے اور گھنا مشرین ایک دروازے سے اور گھنا مشرین ایک دروازے سے

وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْكُمْ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝

اور میں تم سے تم سے کوئی چیز نہیں لے سکتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز نہیں لے سکتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز نہیں لے سکتا ہوں

فَلَمَّا دَخَلُوا بِهِرُجَ وَابَسَ لَیْسَ بِیَ سَعْفَ كَیْ بَھائی ائی آئی بھائی بپ کی طرف اور وہاں پہنچے تو روایت ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام سے

سب حال بیان کیا کہ بادشاہ بہت نیک سیرت عادل ہر اس سے شکوہ پر دسی جا کر بلایا اور اگر اس سے انارا اور آپ کی نبوت کی نظم کی اور چاری نمازی

کی دین کی کوئی بجا رگی بہت انانج نہیں دیتا ہر صرف ایک ایک اونٹ بھر کے دیتا ہر جب خرچ ہو جاوے تو پھر درخواست کر کے لانا چاہیے حضرت

یعقوب نے کہا کہ ابھی مرتبہ تم اس سے میرا سلام کہنا اور میان کرنا کہ ہمارا باپ جو اللہ تعالیٰ کا پیغمبر ہوا تھا اس احسان کے عوض تمہارے لیے دعا کرتا ہوں

کہ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ کوئی پرانہ رکھے ہمیشہ تم کو خوش و خوبی کے ساتھ رکھے تب انہوں نے آمینہ کا حال ذکر کیا اور قالوا یا بانی ما ینعمینا

الکلیل کہنے لگے کہ اسے والہ برادر گوارم سے کہل روک دیا گیا ہے یعنی آمینہ کے لیے بادشاہ نے روکا ہے کہ جب تک اپنے آپ بھائی کو جواب

کی طرف سے ہونے والا گئے تب تک اس کا کیل نہ ملے گا کیل اگرچہ ہمیں مصدر یعنی ناپنا اور یعنی ناپ دیا نہ ہے مگر مراد بول چال میں کہیں یعنی انانج کا پانیہ

جقدر کہ ناپ دیا گیا تھا پس درخواست کی اور کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو آپ ہمارے ساتھ بھیج دیجئے ہمارے بھائی کو یعنی اپنے اس

بیٹے کو اور پیار و شفقت ظاہر کر کے کہہ کہ ہمارے بھائی کو کہو کہ بھائی کے ساتھ بھائی کہیں دغا کرتے ہیں اور صیغہ امر فارسل کا جواب چاہیے

کیونکہ امر کا صیغہ جس غایت سے ہوتا ہے وہی جواب کہلاتا ہے تو یہاں اس کہنے سے کہ ہمارے ساتھ بھیجو مقصود یہ ہے کہ جنگل میں ہم کیل لادیں

یعنی کیل سے مالعت تو اسی امر پر موقوف ہے تو جب ہم لجاؤں گے تو کیل کا حکم جاری رہے گا اور حمزہ و کسائی کی قراۃ میں کیل بیا رہے یعنی وہ

کیل لادے اور بعض خوبین نے اس پر وہم کیا کہ خالی اس کا لانا منع نہ تھا اور یہ اس بنا پر ہے کہ بعض روایت تھیں ہیں کہ ان لوگوں

نے بنیامین کا حصہ اونٹ انکا تھا تو بادشاہ نے دینے سے انکار کیا اور جب انہوں نے بڑھے باپ کی خدمت گزاری میں رہنے سے نہ آنے کا

عذر کیا تو بادشاہ نے منع کر دیا لیکن یہ وہم ہے کیونکہ آمینہ نزد اکیل بعیر سے زیادتی جدیدہ ثابت ہے صحیح وہ جو قرآن مجید میں صریح مخصوص

ہو کہ سب کا کیل روک دیا تھا بقولہ فان لم اتونی بفاکیل نکم عن دی اور آیتین تاویل کرنا حرکت دہی ہر اور غاس نے جواب دیا کہ قراۃ کیل بیا رہی

سیجیہ متواترہ ہر اور وہم کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ معنی میں کہ کیل دینے سے مالعت ہوئی ہر بھائی کے جانے پر موقوف ہر اسکو بھی کیل لادنے کے لیے

اور ہر اس کے لیے سب کے لیے اور یہ غرض نہیں ہر کہ خالی اپنے لیے لادے پھر چونکہ آنحضرت کو شفقت سے زیادہ خیال تھا تو انہوں نے تصریح کر دی کہ

إِنَّا لَنَحْفَظُوكَ أَوْ رَمَّكَ اس کے محافظ ہیں کوئی بڑائی اسکو پہنچنے دینگے مسئلہ جائز ہے کہ آدمی اہل و عیال وغیرہ کے لیے اپنے کو محافظ کہے

کے لیکن ساتھ ہی دل میں یہ تسلیم رہے کہ اصلی حفاظت اللہ تعالیٰ کی ہے ہم اس کی مشیت پر محافظ ہیں واضح ہو کہ چشم گوش و قوت و ہوش سے

انگبانی یہ عطا ہے حق عز و جل ہی کی طرف سے حفاظت ہے اس واسطے کہ جو آدمی خود اندھا بولا اپا بچ بہرا ہو اس کی حفاظت معتبر نہیں ہوتی

جو بقول بیان انشاء اللہ تعالیٰ کے ساتھ نہیں کہا حالانکہ قوی قول یہ ہے کہ یہ لوگ اس وقت پیغمبر سے پیغمبری کی استعداد رکھتے تھے تو یہ تعالیٰ

دیکھو اس سجادہ خواصا محسن۔ یہ نظیر ہر قول پر حضرت علیہ السلام کی یعنی انی حفظہ عظیم پس ایک جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نیت کی نیت ساتھ
 ہی رہے جیسا کہ مترجم نے اشارہ کیا ہے اور بعض متاخرین نے بعض مسائل فقہیہ کے استدلال سے حنفیہ اصول کے موافق زبان سے ہونا شرط
 خیال کیا ہے جیسے ذیل کے وقت تسمیہ نیت میں ہونا معتبر نہیں رکھا جبکہ بیان ہوتا ہے مترجم کہتا ہے کہ اس صورت میں جواب یہ ہے کہ حافظوں
 صلیغہ صفت استقراری ہے بالفعل کسی فعل کا لفظ نہیں لکھا یعنی ہم حفاظت کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ پس استنباط مضمون بالفعل ہے جیسا کہ
 قولہ انی حفظہ عظیم میں مترجم نے توجیہ کر دی ہے۔ اور تحقیق میرے نزدیک یہ ہے کہ جن لوگوں نے زبان سے شرط ہونا حنفیہ کا اصول بیان
 کیا ہے انکو التباس واقع ہوا بلکہ حنفیہ وعابہ علماء متفق ہیں کہ نیت میں ہونا کافی ہے اور جن مسائل سے ان متاخرین کو وادھم ہوا اسکا مدار
 متعلق بقضائے اور صورت ہے یہ ہے کہ شام آمد نے اپنی جواز کو طلاق دی پھر لیکو چھوڑا نہیں تو اسے حکم قضائے میں دعویٰ کیا اور زمر نے
 قاضی سے کہا کہ مجھے اس کا چھوڑنا واجب نہیں کیونکہ میں نے نیت میں استنثار کیا ہے تو قاضی اسکو تسلیم نہ کر سکا کیونکہ نیت کا اعتبار نہ ہوگا
 مترجم کہتا ہے کہ یہ اسوجہ سے ہے کہ قاضی کو بلکہ خود اسکی جواز کو اسکا علم نہیں ہو سکتا اور احوال باقی ہے کہ اس نے نیت اختیار کیا ہو تو خود و شریع کی
 حفاظت میں اسکا اعتبار نہ ہوگا اور اسی صورتوں میں زبان سے بلکہ گواہوں سے جبکہ عورت عدا انکار کرے ثبوت شرط ہوگا بخلاف ایسی صورت کے
 جس میں ہم کلام کرنے میں کیونکہ وہ ان تو اللہ تعالیٰ عظیم و خیر کی درگاہ میں ادب مقصود ہے کہ اس نے اپنی قوت کا دعویٰ نہیں کیا بلکہ نظری ہی تھی
 کہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت و قوت سے میں حفظ ہوں تو نیت سے حق تعالیٰ خوب آگاہ ہے پس نیت میں ہونا بالکل کافی ہے پس کمال بیان اناج و رزق
 جو اور رزق کا تکفل اللہ تعالیٰ کرے مگر میرا اس دنیا کے عالم میں ادب کا اختیار امتحان حق عزوجل ہر دیکھو انھوں نے یہ نہ کیا کہ رزق ملنا ہوگا کسی طرح ملنا ہوگا
 یا بادشاہ خود خواہ دیکھا چاہو یا کسی کو بچاؤ یا بچاؤ نہیں بلکہ اسکی تدبیر کی اور اسقدر استقامت کیا اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے بھی مساعادت فرمائی اور دیکھا
 کہ اور کوئی تدبیر نہیں ہے اور کوئی چارہ نظر نہیں آتا سو اسے اسکی لڑکا بچاؤ دے اگر جب انھوں نے شفقت کی لفظوں کا اظہار کیا اور یہ بھی
 کہا کہ انا لہ فی فلول تو انکو وہ یاد آجایو یوسف علیہ السلام کے بچاؤ سے وقت انا لہ فی فلول کہا تھا پس جواب دیا اور قال هل امکنکم عندک
 فرمایا کہ کیا قبول کروں تم سے امانت اس بنیامین پر تین رکھ لیے۔ الا کما امکنکم کرو یہی جیسے کہ قبول کی تھی میں نے تم سے امانت چاہی
 ہونا علیٰ آخیر من قبلی اسکی بجائی ایک ماں والے یوسف پر اس زمانہ سے پہلے وقت میں یعنی جب کما تھا کہ اسل معاندان واقع و یلعب
 و انا لہ فی فلول۔ خلاصہ یہ ہے کہ انکی حفاظت پر اعتماد کرنے کو اس مرتبہ رد کر دیا کہ پہلے تمہاری حفاظت میں دیا اور تم نے کچھ بھی واپس نہ دیا تو کیا
 اب ویسی ہی حفاظت میں دوں نہیں اب تمہاری حفاظت میں نہ دوں گا بلکہ قال اللہ خیر حفظا اللہ نعم بہت اچھا حافظ ہے بعض فرائد میں خیر حافظ
 اور بعض میں خیر حافظین آیا ہے لیکن متواتر نہیں ہے پس پڑھی شعاذین ان خیر حفظا البیغیہ مصر راہ متواتر ہو حاصل اب میں اسی کے حفظ پر
 روکا اور تمہاری شفقت و رحمت بھی کچھ معتبر نہیں ہے۔ پس بھی اللہ تعالیٰ پر اعتماد ہو و کما ذکرنا فی الامور اور وہ سب جم وادوں سے بڑا جم کرنے
 والا ہے۔ یاد رہے اسید کہ وہ مکرر مضامین مجھے پسند نہ فرماوے سبحان اللہ تعالیٰ کیا شان ہے کہ جب اسپر اعتماد فرمایا تو اس نے ایک کے ساتھ
 دوسرا بھی واپس دیا۔ اور رحمت و حقیقت صفت خالق عزوجل ہے اور حدیث میں ہے کہ حق عزوجل نے شفقت و رحمت کے سوجھ بوجھ میں سے
 ایک حصہ اسوقت ظاہر فرمایا اسی میں سے تمام مخلوقات ابتدائے اتم تا کسب میں مقوم ہے اور نوٹ ہے حصہ حق تعالیٰ روز قیامت کو اپنے بندوں
 کے لیے ظہور فرماوے گا اللھم اغفر لی اللھم ارحم الراحمین۔ واضح ہو کہ اپنے بندوں کے لیے ظاہر کر گیا تو اسوقت اسکی بندہ بننا چاہتا ہے پس
 بعض کی بہت تنہی فرمائی جیسے قولہ واذکر عبدنا داؤد ذوالالبیہ و قولہ انہ من عبادنا الخ صلیغین۔ و قولہ نعم العبدانہ ادب۔ اور عموما مجمل رکھا بقولہ ان

عبادی پس لک علیہم سلطان یعنی شیطان کو مردود کر دیا اور فرمایا کہ میرے بندوں پر تجھے تسلط نہ ہوگا۔ پھر واضح ہو کہ عوامو منین و اولیاء الہی
 سوائے پیغمبروں کے موصوفہ نہیں ہیں بلکہ گناہ میں مبتلا ہو جاتے ہیں مگر حکم قول لم یصر و اعلیٰ اقلوا و کم یعلوہ۔ اور قولہ تذکر و اذ انہم مبصرون
 بہت جلد توبہ و عفو سے بھر جاتے ہیں حالانکہ یہ بوجہ شیطان کے دسواس و غفلت کے ہوتا ہے تو معلوم ہو گیا کہ تسلط سے مراد یہ ہے کہ قلب پر
 چھا جاوے اور وہ کافروں و مشرکوں و منافقوں میں ہوتا ہے لہذا یہ وقت ہے کہ بندگان الہی بچانے کی کوشش کجاوے اور ایمان و اسکی خوبیاں
 اور مکارم اخلاق و محاسن اوصاف و قدیس باری تعالیٰ دیکھو محض ظنون و ادہام پر اعتراضات چھوڑ دو کیونکہ یہ تم نے کس طرح جاننا کہ ہمارا
 اعتراض سچ ہے جبکہ تم اپنے مخالف سے کہتے ہو کہ تمہارا اعتراض صحیح نہیں ہے کیونکہ شیطان تو ہر وقت کوشش کرتا ہے کہ نفرتیں ہو اور تم
 تو خود اسکو جگہ دیتے ہو اور سچائی کی نگاہ سے غور کرنے پر نیست ہی نہیں ہے تو شیطان کو تسلط کر لیا حالانکہ حق کا تسلط ہونا تو شیطان کے
 بالکل ہوا سے زیادہ مٹھی و سوسہ سے بچنا دشوار تھا وہ تو بھائیوں میں عدوت و دلہ سے اور سیرجی کرنے کو نگاہ میں اچھا دکھلاوے و رایت
 ہے کہ ایک تہی سردار افرع بن حابس نے اپنی اولاد کی کثیر تعداد بیان کر کے کہا کہ یا رسول اللہ میں نے کبھی کسی کو پناہ نہیں کیا اور مراد یہ تھی
 کہ آپ حسنین علیہما السلام کو پناہ کرتے ہیں آپ نے ذکر فرمایا کہ بعض قلب پتھر سے زیادہ سخت ہوتے ہیں۔ چونکہ راجحہ قوم کی طرح عرب کا کہیں
 کو قتل کرنا معروف نہ ہے ان میں سے ایک نے خود اپنا واقعہ لکھا کہ ایک سیرجی سے اس نے قتل کیا تھا بیان کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آبدیدہ ہو گئے۔
 حدیث میں ہے کہ رحم کرو زمین والوں پر تمہارا جان والا رحم فرماو گیارہ فکتہ سو حصہ رحم میں سے ایک حصہ کا نامور ہو اور باوجود اسکے صحیح ہوا کہ
 رحمت الہی اسکے غضب پر وقت کرتی ہو تو گناہ جنین ایمان صحیح موجود ہوا اپنے رب سے امید و ارادہ میں و ہوا رحم الراحمین۔ اللہ اس وقت تک لڑکوں نے
 گونہ نہ کہو لی تعین پہلے سے یہ گفتگو ہوتی رہی۔ و کتبنا فیہم اذ انہم یقولون۔ پھر جب انھوں نے اپنی متاع کھولی یعنی گونہ جنین متاع اناج مٹھی
 کھولیں۔ و کتبنا فیہم اذ انہم یقولون۔ اگر چاہا اب انکی مٹھی گری۔ و کتبنا فیہم اذ انہم یقولون۔ انکو واپس کر دی گئی یعنی وہی بضاعت ان میں واپس دیکھی جو
 اناج خریدنے پر دے آئے تھے۔ اور بوجہ اکرام بادشاہ کے اور دیگر قوانین مجھ کے انکو یقین ہو گیا کہ بادشاہ نے ہماری بضاعت خاص قصہ کر کے
 ہیکو واپس کر دی ہیں کچھ غلطی نہیں ہو بعض قرآن میں ردت بحسرا و ل ہو۔ جب یہ دیکھا تو۔ قالوا کیا کیا کہنے لگے کہ یہ ہمارے شفیق رحیم
 باپ۔ یا نبیؐ وہ کیا چیز ہے کہ جو ہم اس سے بڑھ کر چاہیں کہ بادشاہ نے ہمارا اکرام کیا اور اچھی ممانداری سے ٹھکانا دیا اور ہمارے ہاتھ اناج
 فروخت کیا اور پھر ہمارے دام ہیکو پھیر دیئے ہیں۔ علیٰ ہذا مانع بنی من استقامتہم انکار ہی ہوا اگر انافیہ ہو تو میں نے یہ کہ ہم اس سے سوائے احسان نہیں
 چاہتے ہیں۔ یہ سب اس صورت میں ہے کہ نبیؐ اپنی طلب ہو لینے خواہش کرنا چاہتا اور احتمال ہو کہ نبیؐ سے ہو لینے حد سے بڑھ جانا تو غرض یہ کہ ہم آپ
 سے حد سے بڑھ کر انکے احسان و خوبی کے بارہ میں گفتگو نہ کرینگے یعنی اب اور زیادہ کس کس ایک نہ کرینگے اور مقصود یہ کہ یہ بضاعت ہی دلیل کافی آپ کے
 سامنے موجود ہے اب ہماری گفتگو زیادہ کی کچھ حاجت نہیں ہو اور ایک قرآن میں بھی بتا خطا ہے یعنی اس پر آپ کیا چاہتے ہیں۔ یہ سب بضاعتی
 سے وہ عالم و سراج وغیرہ سے لکھا گیا اور بعض شخص نے کہا کہ انافیہ کی صورت میں یہ نبیؐ بھی ہو سکتے ہیں کہ ہم آپ سے طلب نہیں کرتے ہیں
 یعنی ہم کو دوبارہ وہاں جانے کے لیے مال کی خواہش نہیں ہم آپ سے نہیں مانگتے ہیں۔ ہذا ۱۰ یضما لکننا یہ ہماری بضاعت ہے۔
 یہی کافی ہو لیکن ترجمہ کے نزدیک بعض محققین کا قول پسند ہے کہ وجہ اول اقویٰ اور دوم قویٰ ہو اور سوم کے تکلف کی ضرورت نہیں ہے۔
 حاصل یہ کہ اسے پروردگار ہم اس سے بڑھ کر کیا چاہتے ہیں اے ایسا کیا کیا اور یہ دیکھئے ہماری بضاعت ہو جو دیکھنا ہیکو پھیر دی گئی وہ پس
 آپ یقین کرینگے کہ ہمارا قول صادق ہے آپ کو معہ بھائی کے واپس جانے کی اجازت دیکھئے کچھ فکر کی ضرورت نہیں ہے اسی بضاعت سے ہم پناہ مان

کرینگے و تمیز آہلنا اور اپنے اہل و عیال کے لیے میر یعنی اناج لاؤنگے و تحفظاً اناجاً اور آمد و رفت میں اپنے بھائی کی نگہبانی رکھینگے۔ اس وقت میں نگہبانی کے معنی یہ تھے کہ فصول کسی مصیبت میں اسکی گرفتاری نہ چاہیں بخلات حفاظت حضرت یوسف کے کہ وہ صغیر و خرد سال تھے۔ اسی واسطے حضرت یعقوب علیہ السلام نے قولہ الا ان یحاط بکم سے اشارہ کر دیا ہے کہ عموماً یہ خود اپنی حفاظت کر سکتا ہے جب تک کہ خاص طریقہ سے کسی مصیبت میں گرفتار نہ ہو ورنہ اور انکی بھی مراد یہی ہر طرح کی محادف جو راہزنوں وغیرہ سے ہم ایک جماعت ہو کر تنہائی سے محفوظ رکھینگے۔ و نزدیک کیل بعبیر اور بڑھا لینگے ایک اونٹ کیل یعنی بھائی کے حق کا ایک اونٹ اور ملینگا۔ یہ کلام صریح ہے کہ پہلے انکو بنیامین اور والد یعقوب علیہ السلام کا حصہ نہیں لایا جیسا کہ بعض لوگوں نے زعم کیا ہے بلکہ اب یہ زیادتی ہوگی۔ ابن کثیر نے بجا ہر سے تفسیر بعبیر کی کہ حفاظت کی اور کہا کہ بعض لغات میں گدھے کو بعبیر کہتے ہیں لیکن اس تکلف کی ضرورت کیا ہے اور شاید صحیح ہو کہ وہ لوگ خیر اگدھے لے گئے تھے پھر مجھے تامل ہے کہ وہ صحت جس روایت سے ہے اسکا اعتبار قرآن مجید سے کیونکر بڑھا گیا اسلیے کہ یس حارہا نہین بلکہ صلتا کیل بعبیر مضمون ہے تو بعض لغات کی بنا پر تکلف مزید بلا ضرورت ہے میر سے نزدیک تو ایسی روایات کی تحقیق تحقیق چاہیے فہم و اشدت الے اعلم۔ پھر چونکہ بعض اہل و عیال کے لیے اناج لانے تھے تو اسکی نسبت کہا کہ ذلک یہ جو ہم لاتے ہیں کیل کیسی کیل خفیف ہے۔ ہمیں کچھ لغات نظر نہیں آتی ہے لہذا کیل کے واسطے کر جانا چاہیے بعض نے کہا کہ اہل و عیال کے لیے اناج لانے کے لیے کہ تزداد کیل بعبیر۔ سے ایک اونٹ جو زیادتی کو ملے گی ایک آسان و خفیف چیز ہے یا دشا کہ وہ دینے ہوگا مترجم کہتا ہے کہ یہ تو تقریباً اتنی ہی کہ ہر ایک کو ایک اونٹ دیا جاوے تبین بارشاہ کے درینے کرنے کا تذکرہ ہوگا لہذا اولی وہی معنی اول میں اور ممکن ہے کہ اس اناج کے حاصل ہونے کی کیفیت کو آسان قرار دیا کیونکہ اناج ملا اور کرام و ہمانداری ہوئی اور بیضا عت دایس دی گئی تو یہ مجاورہ مثل اردو کے بول چال کے ہوگا کہ یہ تو بہت سستا اناج ہے۔ غایت یہ کہ سستے کو بعبیر فرمایا تو یہ بعد نہیں ہے اور کتبہ اللہ علیہم یہ کہ ارزانی در واقع جاری رہتی بلکہ آسانی تھی لہذا السیر کا اطلاق کیا اور یہ توجیہ اگر صحیح ہو تو نہایت عمدہ آؤ لیکن ان مفسرین میں سے کسی نے نہیں لکھی ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور شیخ حافظ نے ظاہر حضرت مجاہد سے روایت نقل کی جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حضرت یعقوب علیہ السلام کا کلام ہے اور معنی یہ ہیں کہ کہیل بعبیر ایک خفیف چیز ہے اسکے مقابلہ میں فرزند کو نہطرہ میں ڈالنا برداشت نہیں ہو سکتا اور بیضا وی رحمہ اللہ وغیرہ نے اسکو ضعیف کیا اور شدید تکلف سے خالی نہیں ہے بلکہ جواب حضرت یعقوب علیہ السلام کی طرف سے یہ ہے۔ قَالَ لَنْ اُرْسِدَ مَعَكُمْ فَرَمَا کہ ہرگز نہیں بھینچا اسکو تمہارے ساتھ میں یعنی جبکہ میں نے تمہاری حرکت در بارہ یوسف علیہ السلام کے دیکھی ہے۔ جَحْثُ تَوَقُّونَ مَوْثِقَاتِنِ اللہ یہاں تک کہ وہ تم ایسی چیز مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے جس پر مجھے اعتماد اور وثوق ہو یعنی عمدہ قسم کے ساتھ کہ لَنْ اُرْسِدَ مَعَكُمْ یہ ضرور قسم اسکو میرے پاس لے آؤ گے اَلَا اَنْ يَحَاطَ بِكُمْ باستثنا ایسی صورت کے کہ تمہارا حاطہ کیا جاوے یعنی مغلوب ہو جاوے کہ اسکو نہ لاسکو یا یہ مراد یہ کہ تم سب ملاک ہو جاؤ اور حاصل یہ کہ اگر مصیبت ہو تو اسوقت عند لائق ہوگا کہ تم بھی اس میں شامل ہونہ فقط وہی تنہا مبتلا ہو جاوے۔ بیضا وی نے کہا کہ یہ استثناء مفرغ از اعم الاحوال و التقادیر ہے یعنی تم کہاؤ کہ ضرور تم اسکو ہر حال و ہر صورت میں لے آؤ گے باستثنا ایک صورت کے کہ تمہارا حاطہ ہو جاوے یعنی مجبور و مغلوب ہو جاؤ یا تم سب گھر جاؤ جس میں وہ گھر سے بعض علما نے کہا کہ اول تو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا تھا پھر رخصت کرتے وقت ان عمدہ و جان کی طرف تامل ہوئے اگرچہ حفظ آئی کا اعتماد ترک نہ کیا لیکن خیلے توجہ اس جانب بھی ہوئی اسی واسطے تھوڑی تاخیر سے لے۔ فَلَمَّا اَتَوْا مَوْثِقَهُمْ پھر جب انہوں نے حضرت یعقوب علیہ السلام کو اپنا عمدہ دیا۔ قَالَ تَوَلَّيْتُكُمْ فَرَمَا۔ اللہ علی ما تَقُولُ و کیسے اللہ تعالیٰ ہمارے قول پر مطلع و قریب ہے۔ یہ زیادہ تاکید کر دی یعنی تم اللہ تعالیٰ کو شاہد و حاضر ناظر کر کے کہتے ہیں۔ پھر چلتے وقت انکو

تہیہ و اعتیاد کی نصیحت کی اور وقال کہا کہ میں نے اسے میرے بیٹے سے ملا کر حلقہ میں لایا اور اسے اپنے دل میں داخل ہوا یعنی شہر مصر میں ایک
 ہی دروازہ سے۔ **وَأَدْخَلُوا مِنْ الْأَوْدَابِ ثَمَنِيَّةً قَتِيرًا** اور داخل ہوا متفرق دروازوں میں بیضاوی وغیرہ نے کہا کہ یہ لوگ صاحب
 جمال و ذی وجاہت تھے اور مصر میں یہ بات مشہور ہو چکی تھی کہ ان پر دسویں پر بادشاہ کا طعنے زیادہ ہے پس خون کیا کہ اگر ایک ہی جماعت
 داخل ہوں تو لوگ نظر بد لگا دیں۔ پہلی مرتبہ انکو یہ نصیحت شاید اسوجہ سے نہ تھی کہ اسوقت یہ لوگ انجان تھے کسی کو انکی طرف سے قدر خیال
 نہ تھا۔ یا شاید دنیا میں پر اسقدر شفقت اس کا باعث ہوئی ہو۔ اور بیضاوی رح نے کہا کہ نفس کے آثار میں ایک نظر بد ہے اور حدیث صحیح میں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ مانگنے کی دعائیں یہ کلمات ارشاد فرمائے ہیں **اللهم انی اعوذ بکلمات اللہ التامات من شر کل شیطان و ہامۃ**
و عین لامۃ یعنی اللہ تعالیٰ سے خود پناہ مانگی یا حسین علیہ السلام کے واسطے پناہ مانگی ہر شیطان سے اور ہامۃ یعنی سانپ بھو وغیرہ ہلاک کرنے
 والے زہروں سے اور عین لامۃ یعنی نظر بد سے۔ **قال المترجم** علماء اہل السنۃ متفق ہیں کہ نظر بد سچ ہے اور اس کا انکار محض جہالت ہے اور
 صحیح مسلم میں ایک گورے خوبصورت صحابی کو ایک دوسرے شخص نے دیکھا کہ کسی اچھی خوبصورتی ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 کو کوسکر پیرا مانا اور کہا کہ کیا تجھے یہ سنا نہ آتا تھا کہ اشار اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت عجیب ہے کہ جب طرح اس نے چاہا پس اگر دیا پھر جب
 وہ شخص گئے تو فوراً راہ میں انکو سخت بخارا جس سے چہرہ زرد ہو گیا جب آنحضرت علیہ السلام کو خبر ہوئی تو آپ نے نظر لگانے والے کو
 بلایا اور چار کے پیچھے کھڑا کیا اور ایک پانی میں اس کے ناخن سب اور دیگر قیامات سے ڈبو کر اور دھو کر اس کے سر کے پیچھے اُتار کر نظر والے پر
 ڈالا اور نظر لگانے والے کو نہ پھر سے ہونے چلے جانے کا حکم کیا پس مرد بیمار اچھا ہو گیا بحکم اللہ تعالیٰ۔ اور تفصیل سے یہ قصہ سفر السعادت میں
 بھی مذکور ہے اور تادم صحیح روایت کی علامہ زبائن میں ایک بزرگ ایک جماعت کے ساتھ سفر میں تھے ان میں ایک شخص بظہر میں معروف تھا
 اور اکثر اونٹوں کی خوش رفتاری پر نظر لگانا لوگوں نے اس نے عرض کیا کہ آپ بھی اپنے اونٹ کی حفاظت فرمادیں آپ نے کہا کہ میرا اونٹ کو
 نظر نہیں لگا سکتا ہر۔ یہ خبر اسکو بھی دی گئی جب منزل پر آئے اور لوگ کاموں میں مصروف ہوئے اور بزرگ مصروف قضاے حاجات کے لیے
 گئے تو وہ موزی جس سے مسلمانوں کی جان وال کو اسقدر خطرہ تھا آبا اور اس نے آپ کے اونٹ پر نظر جانی حتیٰ کہ اونٹ گر گیا اور نوٹنے لگا
 وہ وہاں سے چلا گیا۔ جب آپ واپس ہوئے تو دیکھا اور لوگوں نے کہا کہ تم آپ سے کہتے تھے آپ نے وضو کیا اور اونٹ پر دعا پڑھ کر بھونکی ادھر
 تو اونٹ اٹھا اور ادھر اُس موزی کی آنکھیں کل پڑیں اور ہمیشہ کے لیے لوگ اس کے سر سے محفوظ ہو گئے۔ یہ بھی سفر السعادت میں مفصل مع
 دعا کے نقل کیا ہے اور اس میں شک نہیں کہ صدق ایمان و پاکیزگی اور یہ پیکاری کو بجا باری تعالیٰ میں دعا و التجار کا دخل زیادہ ہے
 لیکن پھر بھی جو شخص مصیبت حالت میں دعا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اُس کی دعا کو قبول فرماتا ہے خصوصاً مظلوم کہ اگرچہ کافر ہو دعا قبول کی جاتی ہو
 اور سب تدابیر ظاہر احکام کی پابندی ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا ہے وہ ضرور واقع ہوتا ہے لہذا حضرت یعقوبؑ نے کہا۔ **وَمَا جَاءَا**
الْحَقِيقَیْنِ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ اور میں نے پیر و انہیں کہ سنا تم سے اللہ تعالیٰ کی جانب سے کوئی چیز یعنی بین ثبوت و تدبیر سے یہ نصیحتیں
 رکھنا کہ جو امر کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے حق میں چاہا اس میں سے کچھ نہیں ہے ال۔ **وَلَنْ یُّکَذِّبَکُمْ** کیونکہ احتیاط کرنے سے مقدر ہوا نہیں سکتا۔ **إِنَّ الْحَکْمَ**
عِنْدَ اللَّهِ لَکُلِّ شَیْءٍ نہیں ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے پس اگر اسے مقدر کیا کہ کوئی کر دے پھر تو لا محالہ ہو چکا اور یہ تدبیر کچھ نفع نہ دیگی۔ **عَلَّیْکُمْ تَوَکَّلْتُ**
 اسی پر میں نے توکل کیا۔ **وَعَلَّیْکُمْ تَوَکَّلْتُ** اور اسی پر چاہیے کہ توکل کرنے والے بھروسہ کریں۔ یہ مقام صریح ہے کہ تدبیر کرنا توکل
 کے نام پر نہیں ہوتا بلکہ توکل تو نیک نیت ہو کہ اللہ تعالیٰ ہی پورا کرنے والا ہے اور تدبیر زہر زہر نہیں ہے پس جس شخص نے تدبیر سے گریز کیا اس کو بھی وہی پھونکا

وغیرہ ہو کہ شیطان ضرور حاضر ہوتا ہے۔ پھر واضح ہو کہ اس مقام پر جو مفسرین نے اتفاق کیا ہے کہ مراد نظر ہر سے پرہیز تھا اور یہی قول ابن عباس
و مجاہد و قتادہ سے مروی ہے اور کثرت سے احادیث صحیحہ و آثار صحابہ رضی اللہ عنہم صریح نفی میں ہیں لیکن جماعت معتزلہ میں سے بعضوں نے
بلا حجت عقلی یا نقلی کے محض وہم پر بعید جان کر انکار کیا حالانکہ کچھ کچھ بعد نہیں ہے اس واسطے کہ نظر کے آثار آدمیوں میں کس قدر مختلف وجود
ہیں کہ بعض کی نظر سے ہیئت اور نفی سے دلیری و خفت اور بعض سے محبت اور بعض سے عدوت طاری ہوتی ہے پھر جب اسکے ساتھ
بعض دلائل طبیعات ملائے جائیں تو آثار دیگر پر استدلال قائم ہوتا ہے اور اس زمانہ میں تو عمریزم کا ظہور آنکھوں سے معائنہ موجود ہے اور
تجربہ ہے کہ معتزلہ تو گئے گذرے اس وقت کے بعض سفیہ عقل جو مذہب ہونے کے مدعی ہیں شیطانی حرکات عمریزم وغیرہ کو نظر وقت کی گھینٹ
اور اسلامی علوم پر تحقیر کی نگاہ ڈالینگے مگر یہ لوگ محض جاہل ہیں انکا مبلغ غلم یہ ہے کہ ان میں سے مدعی ذکاوت و عوسے کرتا ہے کہ خدائی تعریف
غلط ہے یا دسویں شکل اقلیدس کیونکہ بنظر تعریف کے خط نقاط سے مرکب ہے پھر کیا ضرور ہے کہ خط کے نصف کرنے میں نقطہ پر مساوات
واقع ہووے۔ اہل العلم مجھے معاف فرماؤینگے کہ اس مدعی کے جس اعتراض کا سمجھنا میری عبارت سے شکل ہو گیا مگر میرا مقصود یہ ہے کہ شخص
خط کو نقاط سے مرکب خیال کرے اور عدم مقدار کی ترکیب سے خط مقدار بناوے اس کی جو قوتی میں کیا شک ہے۔ اسکا و انتہائی نہیں معلوم
کہ جسم جوہری کے ساتھ کم عرضی سے ان رسوم میں جھٹھری پھر یہی لوگ ہیں جو ان مدارک میں گفتگو کرنے کے لیے مذہب قرار دیے جاتے ہیں پس
مجھے لازم ہے کہ شرائع اسلام پر مضبوطی اختیار کرو اور متقدمین اہل تقویٰ کی شان میں تعظیم کا گمان قوی کرو اور سنت طریقیہ پر قائم رہو والسلام بالجلہ ابو علی
جہانی و ہاشم وغیرہ بعض معتزلہ نے اپنی ہوسات کے موافق نظر بدست انکار کیا مگر بلا دلیل و حجت کے جیسا کہ انکا دستور ہے کہ آیات و نفوس سے پی
رے کو خالف دیکھ کر انکار کرتے ہیں اور یہودہ روش تو زعمشری کی ہے کہ کثافت میں جہان دلیل شرعی کے مقابلہ میں کوئی قوت نہیں پاتا تو انہ
اہل تقویٰ و علماء سنت پر زبان درازیاں کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس سے تجاوز کرے اور واضح ہو کہ سراج وغیرہ سے مستفاد ہے کہ جاننا چاہیے
کہ آدمی کو حکم کیا گیا ہے کہ اس عالم میں جو اسباب معتبر ہیں انکے موافق کاربہ ہو اور یہ بھی یقین رکھئے کہ نتیجہ وہی نکلیگا جو اللہ تعالیٰ نے مقد
فرمایا ہے اور پرہیز و تدبیر سے امر مقدار میں نہیں سکتا اور اگر پرہیز و تدبیر نہ کرے گا تو خلاف حکم عمل کرے عصبیان و افغانی میں مبتلا ہوگا مثلاً اگر
کھانے و مضرفہ میں کھانے سے پرہیز کرے ورنہ حرام موت مرے گا اور اگر باوجود پرہیز کے عام و بامین ہلاک ہو تو مقتدر سے مراد اور تو اس کا
پھر یہ پرہیز و حذر بقدر امکان اس طریقہ سے ہو جو شرع نے قرار کیا ہے اور جو اس کا استعمال شاہد ہے حتیٰ کہ کسی بت سے سامنے آتا کرتے ہیں چھپک
دفعیہ شمرک و معصیت ہے پرہیز نہیں ہے ان بعض اسباب خفیہ سے شارع نے آگاہ کر دیا ہے جیسے عواجناس متقل نہیں ہیں اگرچہ عالم معلوم ہے
نزدیک آئینے صبح ہونے میں کچھ مائل نہیں اسی میں سے نظر بدکا اثر ہے اسی واسطے حضرت یعقوب علیہ السلام نے اس سے فاصلہ آگاہ کر دیا پرہیز کر
نتیجہ کی نظر مقدار پر منحصر ہے تو قولہ ما عنی عنکم من اللہ من شئ سے یہ اعتقاد رائج کر دیا فنا فتم وف فی العرائس قولہ تعالیٰ فانیہ خیرنا فظا
و ہو ارم الراحمین یعقوب علیہ السلام نے آئینہ آئینان میں دیکھا کہ بنیامین بنیر اختیار کے آئے جو اکیلا جاو گیا پس اسباب سے نظر بنیر اسباب
کی طرف نظر کشی اور اسی سے حفظ و عنایت و رعایت کے خواستگار ہوئے کسی مخلوق سے اعتماد نہ کیا۔ اور اشارہ اس میں یہ کہ بنیامین کے ساتھ
یوسف علیہ السلام کو بھی واپس دیوے یعنی وہی دونوں کا حافظہ قول و جد اشارہ بیان دیتی ہے اور یہی اس امر پر کہ ابن ابی نعیم خواسے
انکو موقع ملا کہ بھائیوں کے قول کی تکذیب کی اور جانتے تھے کہ یوسف علیہ السلام جدا کیے گئے زندہ ہیں اور اب اس کا کیا بنیامین کی جدائی سے
آسانی ہوگی یعنی دونوں بظنا اسی چھوڑو نکھو اور تقدیر اسکی قولہ تعالیٰ ان یا نبی ہم جدیا سے ظاہر ہے اور ارم الراحمین سے اشارہ ہے کہ ہوا رحمت

خوشنویس پر ابن یونی پہنچا دے اور نظر کر کے پھر لاوے۔ مترجم کہتا ہے کہ قبض سے بنائی واپس آجانے میں زخشری وغیرہ اہل ہودوس کی راسم ہو جاتی ہے کہ اس میں کیا تاثیر دی گئی اور جب یہاں حق تعالیٰ کی طرف سے اظہار قدرت ہے تو نظر چشم میں کیوں آنکھیں چوڑھائی میں فافہم بعض نے کہا کہ اول حضرت یعقوب علیہ السلام نے انکے حفظ کا تجربہ کر کے کم کیا اس مرتبہ حافظہ حقیقی کے سپرد کر کے دونوں کو پایا تو وہ لا فحوا اتاعلم الایۃ بعض نے ذکر کیا کہ بجلہ حسن و اخلاق کے تھا کہ ظاہر میں انکی متاع انکو داپس نہ دین بلکہ خفیہ واپس دین تاکہ روبرو بار منت سے پست و سرمدہ نہ ہوں۔ اور جب یوسف علیہ السلام نے ان کی متاع کے لیے خزانہ میں مصرف خراج وغیرہ کا ٹھکانہ پایا بلکہ مصرف فقرار و ساکن کے خزانہ میں جگہ دیکھی بیٹے بحسب شریع حق تو وہ مال درپردہ انھیں کو واپس دیا۔ اول حدیث میں سات قسم کے لوگ جو سایہ حق عزوجل میں ہونگے ایک وہ بھی ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں اس طرح دیا کہ بائیں ہاتھ کو خبر نہ ہوئی۔ قال الشیخ ز اور اسکے اشارات میں سے دقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی معرفت سے جو کچھ اولین و آخرین نے پایا وہ دیدار اکبر کے وقت ایک ذرہ سے کتر ہوگا تو اپنی کبریا کی سے متاجین کو ان کی متاع حقیر واپس فرما دیگا اور فضل و رحمت سے انکی دستگیری کرے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ جلتا نہ ہر کسی کے ارادے سے پاک ہے کوئی اسکی صفات پاک و اسرار سے مطلع نہیں ہو سکتا اور ہر معرفت راجع خلق کو پس جملہ جودیت انھیں کو واپس لے لی کیونکہ وہ اس کی کبریا کی کے لائق نہیں ہو پھر اپنے فضل و کرم سے انکو تو کفر فرما دیگا اور دلیل صریح اس پر قولہ علیہ السلام لم یبق احدکم علمہ قالوا لا انت یا رسول اللہ قال لا الا ان یتخیر فی اللہ جرتہ مترجم کہتا ہے کہ اس حدیث کی تفسیر کر مقامات سابقہ میں گذر چکی ہے بعض نے کہا کہ خلق کے جملہ اعمال و افعال سب انھیں کو واپس دیتے جاتے ہیں جو انھوں نے اپنی ذات کے لیے کیے ہیں پھر جو کرات انکو پہنچتی وہ اکرام و فضل ہے نہ مزدوری ہاں حکم قولہ یوسف کل ذی فضل فضلیہ ہر ایک شخص حاضر عبودیت قابل عنایت ہو اگرچہ وہ فقیر و ذی فضل کو پہنچاتا ہے۔ واللہ اعلم۔ قولہ فلا اتوہم ففهم قال اللہ علی بالقول وکیل مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو شاید کرا صدق پہنچے ہو اور غفلت کبریا کی کی گمراہی سب سے علی وکیل اگر کذب ہو تو کفر ہو اور عارف مطلع اسرار بھی کاذب سے ایسی شہادت لیکر اسکو کافر نہ بنا دیگا اس پر اسطے علماء نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو شاید نہ کہ سب شیخ نے کہا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنے فرزندوں کی نیت دربارہ بنائیں کے سچی دیکھی کہ حقیقت ہی چاہتے ہیں کہ حفاظت کریں اور واپس لا دیں اور بنور نبوت صورت واقعہ آئندہ بھی دیکھی کہ معذرت کے دفعیہ سے یہ لوگ عاجز ہو گئے تو اللہ تعالیٰ کو مطلع غیب قرار دیا یعنی وہ ہمارے تمھارے ارادہ پر منحصر نہیں بلکہ حق تعالیٰ ہمارے چاہے ہو وہی واقع ہوگا پس وہی وکیل ہے کہ ہم لوگوں کی نیت کو پورا کر کے وکالت فرماوے اور حفاظت سے واپس عطا کرے۔ بعض نے کہا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے انکی حفظ پر قضیہ سابقہ کی وجہ سے لے لیا کیونکہ معلوم ہو گیا کہ بنور انکے عہد میں یشاق کا فعل یعنی جو اس معلول ہو کہ بھی اپنے نفس کی راسے پر جھک جاتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ کی حفظ وکالت پر سپرد کیا اور انکے قول پر اللہ تعالیٰ کے وکیل کرنے سے اعلیٰ غرض یہ کہ وہ حفاظت فرماوے کہ لوگوں کی خواہش و راسے پر نہ چھوڑے اور تمھارے دلوں کو بھی کی طرف مڑ جانے سے بچاوے۔ پھر انکو علم عقل کے اسباب سمجھائے اور انکے استعمال کا طریقہ بتلایا اس امید پر کہ ظاہر تقدیر میں کوئی خفی امر ایسا متقدیر ہوگا اس علم سے جو اولیات متقدیر ہو گئی کہانی قولہ تعالیٰ انشا و ننبئک بالآیۃ تو کہا کہ قولہ یا نبی لا تزلوا من باب وادخلوا من ابواب متقدیرہ مترجم کہتا ہے کہ قولہ یا نبی انشا و ننبئک تفسیر میں مذکور و اقوال سابق میں گذر چکے اور جو در سلف و خلف سے ہی متواتر ہو کہ جملہ امور سابقہ ازل میں متقدیر ہو چکے ہیں اور یہی مذہب اہل اسنہ و جماعت کا ہے اور صریح انصوص سے یہ ثابت ہوا اور متاخرین میں شیخ شوکانی وغیرہ نے جو تحقیق لکھی میرے نزدیک اسکا کلام اصل بھی ہے لیکن اسکے بعض قبضین نے ہم میں کچھ اضطراب و تزلزل اٹھایا یا اللہ تعالیٰ و لہ ان اس قدر قلعی نصیحت کرنا منظور ہے کہ عوام میں یہ باطنی نہ کیا جاوے

اور خواص اس میں جو میں نہ کریں کیونکہ تقدیر کا بھید خاص حکمت الہیہ و حکمت و علم صفت الہی ہے اور جب صفت الہی سچانہ تفہم و ادراک سے باہر ہو تو کیونکر اس کے علم کا احاطہ ممکن ہوگا کیونکہ تقدیر کا بھید سمجھ میں آوے گا اور اس طرح کہ ذات و صفات باری تعالیٰ پر ایمان و تصدیق کے سوا ہے چونکہ و چراگ کے واسطے مجال نہیں ہے اسی طرح تقدیر کا علم بھی قطعی ایمان بالغیب ہے جو اس پر ایمان نہ لاوے گا فرمودہ جائیگا لغو ذلالت میں و سوا اس الشیطان شیخ فرخ نے کہا کہ چشم بد سے خوف کر کے یہ طریقہ بتلایا لیکن جس طرح مقررین کا دستور ہے کہ خالص توحید میں ادب کا لحاظ رکھتے ہیں حضرت پیغمبر مرتضیٰ یعقوب علیہ السلام نے بھی ساتھ ہی غیرت قدم کا خوف کیا کہ مقدور کی مقابلہ میں بے ادبی شائبہ نہ ہو اور انتظار کرنا چاہیے سابق رضا کا غضب پر کیا قال ثبوت حقیقی علی غصبی۔ لہذا طریقہ علم استعمال کرنے کے بعد ہی فوراً استدراک کر دیا بقولہ و انہی عنکم من اللہ من شیء یعنی میری تدبیر عقل و علم و اختیار کسی کو کچھ مجال نہیں ہے کہ جو امر تھا سے حق میں سابق ہو اور اس کو تم سے دور رکھے حتیٰ کہ اگر مقدور ہو چکا کہ تم کو کسی قسم کا کردہ امر پیش آوے گا تو میری اس تدبیر سے کچھ نہ ہوگا وہ ضرور تم کو پیش آوے گا پس میں اسی مقدور پر راضی ہوں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے پسند و اختیار سے مقدور فرمایا ہے اور اس کی تصدیق ہے کہ ان اکمل الالہم جو اس نے چاہا وہی ہوگا جس طرح چاہا اس طرح ہوگا۔ آخر اپنے واسطے کسی طرح کے پرہیز کرنے و استعمال عقل و علم کی قوت ہو سکتی ہے کیونکہ علیہ توکل و علیہ فلیتوکل المتوکلون۔ توکل کی حقیقت یہ ہے کہ تقدیر دیکھ کر تدبیر دور کرے۔ مگر جسم کہتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ قلب کی نظر جو وقت تقدیر کی جانب ہو تو یہ خیال نہ کرے کہ اس تدبیر کا نتیجہ ضرور واقع ہوگا بلکہ تدبیر اس کا نتیجہ دونوں قلب سے مخزن ہے اور یہ اور نہیں ہے کہ تدبیر نہ کرے اس لیے کہ بیان خود جب کا قول ہے اس نے تدبیر کا استعمال کیا ہے اور یہ بھی مراد نہیں ہے کہ تقدیر دیکھنے سے وقت پھر تدبیر نہ کرے سوا اس لیے کہ تقدیر کا علم حق سبحانہ کہہ کر اس سے وہی وقت ہو سکتا ہے جبکہ گاہ فرمایا ہو پھر بھی اس پر تدبیر یعنی جو اس عقل کا عالم اسباب میں کام میں لگا کر لازم ہو یا نہیں دیکھتے کہ حضرت علی علیہ السلام خوب جانتے تھے کہ اسلام تمام جہان میں پھیل جائیگا حتیٰ کہ برابر قریش و یہود و نصاریٰ کو سمجھا یا کہ دین توحید و حق تعالیٰ اپنے آفتاب سے تمام جہان کو روشن کر دے گا مگر میرے کھانچ کر واد و صحابہ رضی اللہ عنہم کو غزوہ خندق کی سخت مصیبت و تکلیف کے وقت بشارت دی کہ تم روم کے اور فارس کے مالک ہو جاؤ گے اور یہ وہ اقوال ہیں کہ مؤمنین و کفار سب ان معجزات کا اقرار کرتے ہیں پھر دیکھتے کہ طرح پر تعلیم و تقویٰ و جہاد میں جن تدبیر کو کام میں لائے اور کچھ تدبیر یہ کہ جن افعال کو تم تدبیر کرتے ہو وہ ایمان دالہ کی عبادت میں مہیا کہ میں نے مقدمہ فتاویٰ سے ہندوستان میں تحقیق و تفصیل سے لکھا اور قولہ ان اللہ شہری من المؤمنین انہم داموا لہم بان لہم اجرتہ الایہ کی تفسیر میں لکھا ہوتا ہے کہ جو کوئی اس کی تفسیر سمجھ گیا اس نے تمام دین سمجھ لیا پس میں کام فضل ثواب ہو تو تدبیر ثواب ہے پھر تدبیر نہ کرنا ثواب و عبادت سے بیخبر رہنا ہوگا اور جو ایمان نہ لایا اس کی تدبیر و جملہ حرکات و افعال سب باطل ہیں تو اس کا بیخبر رہنا اور بیخبر رہنا دونوں خراب ہیں مگر بیخبر رہنے سے وہ دنیا میں بھی خراب ہوگا اور نہ بیخبر رہنے سے فقط دین میں خراب رہا اور دنیا میں نتیجہ وہی نکلیگا جو مقدمہ سے ملے گا وہ اسکے شیخ نے جو کہ تقدیر دیکھ کر تدبیر سے باز رہا اگر اسکے یہ منہ نہ ہوں جو مذکور ہوئے تو تقدیر دیکھنا کیونکر ممکن ہے اسی واسطے کہ گیا کہ تقدیر سے اپنا بے ادبی ہے جیسے یہ کہنا کہ تم جنتی میں توجہ پاؤ گے نماز و روزہ سے کچھ فائدہ نہیں ہوگا لہذا یہ بے ادبی و جہالت ہے آیا تو میں دیکھتا کہ قریش کو ایمان لانے کی تکلیف دی گئی حالانکہ ابوبہر و ابوجہل و ان کے امزدارہ ہیں کہ قولہ انہم لایؤمنون روم کبھی ایمان لانے والے نہ تھے لیکن مقدمہ پر انہیں رکھا گیا فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالہو اب شیخ فرخ نے کہا کہ آیت میں اشارہ باطن ہے۔ اقول یعنی تمام کلام باری تعالیٰ جو دنیا پر قصہ ہوئی و فرعون معلوم ہوتا ہے قلب و نفس و شیطانیان کا بجا دہ ہے اور جو قصہ یوسف علیہ السلام ہوتا ہے عین قلب و اسکے دشمنوں و مددگاروں کا جویم و آخر و عول بدرجہ تکسین اور تہرب بارگاہ رب العالمین اور بادشاہت دار آخرت و لیکن ایسے طور پر قدرتی کلام قادر مطلق کا جو کہ سر کی انکھن و الالہی استیاد کے واضح مجسمہ کی حیثیت و احوال کی پائیداری

پیدا کرتا ہے اور جو اس باطن کی آنکھوں والا نفس و شیطان کے وسوسوں جو باطن کو خراب کرتے ہیں انکو راہ پر لاکر اخلاق کریمہ سے آراستہ ہوتا ہے اور قلب کی آنکھوں والا اسرار معانی صفات و معرفت نفس سے تقرب کے درجہ پر فائز ہوتا ہے واللہ تعالیٰ ولی التوفیق جب یہ بات سمجھیں انکی توجہ پر دہنیں ہے کہ نفس کو جادلہ پر آمادہ کرے اور نفس تجھ کو عجز میں ڈالے کہ علم وہی ہے جو ہم عالم علامہ منطقی ہو کر جانتے ہیں۔ اللہ فوق کل ذی علم علیم برکات سے محروم نہ رہنا چاہیے اور عورت سے سنا چاہیے کہ اشارہ شیخ نے یہ ذکر کیا کہ قول حضرت یعقوب یابی لا تظن ان باب واحد الاخرات تسلیم سر باطنی ہے کہ جب تم نے اپنی حقیر بضاعت لے کر درگاہ بادشاہ حقیقی کا قصد کیا اور چاہا کہ عبادت کے سراپہ سے غدا سے روح مشاہدہ پاک حاصل کریں اور تم نے قلوب و ارواح و عقول و اسرار سے راہ حق عزوجل طے کرنا چاہا تو تم کو نہ چاہیے کہ ایک ہی دروازہ سے قصد کرو یعنی صفات نفس میں سے ایک ہی صفت کو جناب باری تعالیٰ کی قبولیت کے واسطے مقصود نہ کرو مثلاً صفت رحم یا علم یا کرم کسی ایک پر اقتصار مت کرو و ظاہر ہے کہ نفس ان میں سے ایک ہی صفت پاکیزہ نہ ہو جائیگا حتیٰ کہ جو نفس تارک صوم و صلوٰۃ و خجل ہو وہ عالم ہونے سے کچھ مستفید نہ ہو گا جب تک کہ جملہ صفات نفس کو درجہ اعتدال و راستگی پر نہ لاوے تو تم کو چاہیے کہ صفات باری تعالیٰ سے عجز اسمہ کی راہیں اختیار کرو و المؤمنون کہ نفس واحدہ تاکہ تم حاصل یعنی دشمن شیطان کی نظروں سے محفوظ رہو اور صفات پاک کی معرفت سے درجہ فوجید پر فائز ہو کیونکہ جس نے اسکو ایک صفت سے چھپا لیا تو اس نے جملہ صفات کمالیہ و اوصاف قدیم و ازل سے نہ چھپانا اقول بلکہ ایک صفت سے ایسا شخص پہچان ہی نہیں سکتا کیونکہ معرفت دنیا فضل خالق عزوجل ہے نہ اختیار مخلوق لقولہ تعالیٰ اکان لنفس ان تو من الا باذن اللہ تعالیٰ الرحمن علی الذین لا یعفون نظیر اسکی یہ ہے کہ ایک کتاب جسکو بادوہ علم والا نہیں ہو اور جو چپائی کی جاسکتا ہو وہ باورچی نہیں ہو اور ان اسکے بہتہ نظائر ہیں یون ہی عمارت جملہ ادب شریع پر عامل ہو کر باطن کا محاذ بنو جائے اور تکلیف اٹھاتا ہو کیونکہ ہر طرف سے وہ اپنے آپ کو قید میں رکھتا ہے کہ شیطانی خطرات اور فراخی خواہشات نفس کی جانب سے نہ آئے اور یہاں تک کہ ایک عرصہ میں اسکو قید سے رہائی ہو جاتی ہو پھر نفس اسکا راہ نہیں بلکہ مٹنے ہو و شیطان بوجہ ذکر قلب کے دور بھاگتا ہے اور صحیح ہوا کہ جس قلب میں یا د حق ہو وہ ان شیطان داخل کرتا ہے پھر جب یاد آئی تو ہٹ جاتا ہے بستر جم کتا ہے کہ دخل شیطان کا ملا صدمہ یہ ہو کہ جہاں یا د حق عزوجل ہو وہ ان نہیں ٹھہر سکتا ہے پھر واضح رہے کہ حق عزوجل جن صفات کمال و اوصاف جلال و کبر باری و عظمت سے وعدہ لا شرک بہ اس طرح اس پر ایمان ہو تو ایسے شخص کا یہ حال ہو گا کہ جب ہی غافل ہو اور شیطان نے دخل کیا پھر یاد آئی اور وہ بھاگا۔ انہیں غفلت کی اوقات میں وہ تمام سراپے بھڑک اٹھتا ہے کہ نہ موش زرد در زبان ماست نہ خرمن عمر چل سالہ کجا ستہ نہ اور راہ شخص جو اللہ تعالیٰ کا اقرار کرتا ہے مگر اس طرح کہ حضرت عیسیٰ اسکا اکلوتا بیٹا ہے یا عزیر اسکا بیٹا ہے اور من اسکی نعوز باللہ تعالیٰ وہ عیوب جن سے پاک پروردگار تعالیٰ پاک ہو تو اس نے کبھی اللہ تعالیٰ کو یاد نہیں کیا بلکہ اپنے زعم میں ایک خدا بنا یا جب کا بیٹا ہو اور یہ حضرت خالق رازق جل شانہ پر کبھی نعوز باللہ تعالیٰ صادق نہیں تو بھی اس نے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا کمالی فصیح غنہ قولہ توالے قالوا الذین لا یؤمنون باللہ الا یہ دیکھو کیسے یہود و نصاریٰ کو صاف کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لائے ہیں پس انکے دل سے کسی وقت اسکا قابو دور نہیں ہوتا ہے۔ پھر مؤمن کو مرثا تک فیدین رہنا اس واسطے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صاف فرمادیا کہ وہ اسی راہوں سے آتا ہے کہ تم نہیں دیکھ سکتے ہو تو اسے ہر راہ بند کر کے سب طرف سے مقید بیٹھتا ہے اور جگہ راہیں اسکی نفس کے وسیع میدان میں ہو کر آتی ہیں اور خواہش کے گولہ راستہ میں اٹھتا قال الدنیا جن المؤمن۔ اور فرما انہیں الناس حسب الشهوات ہیں سے کہ ایا کہ حب الدنیا اس کل خطیئہ و لقد قال حنفیہ بالکفر۔ اور غلط اس قی کا نہایت آسان محقق قلمہ شریع ہے کہ ظاہر و باطن اسکی خفا فست کہے لیکن ان فوس ہے کہ اس زمانہ میں خواہش علماء کی یہ کیفیت ہے کہ ظاہری

لہ اور اللہ تعالیٰ کی راہ پر فائز ہونے کے واسطے جو باطن کی آنکھوں والا نفس و شیطان کے وسوسوں جو باطن کو خراب کرتے ہیں انکو راہ پر لاکر اخلاق کریمہ سے آراستہ ہوتا ہے اور قلب کی آنکھوں والا اسرار معانی صفات و معرفت نفس سے تقرب کے درجہ پر فائز ہوتا ہے واللہ تعالیٰ ولی التوفیق جب یہ بات سمجھیں انکی توجہ پر دہنیں ہے کہ نفس کو جادلہ پر آمادہ کرے اور نفس تجھ کو عجز میں ڈالے کہ علم وہی ہے جو ہم عالم علامہ منطقی ہو کر جانتے ہیں۔ اللہ فوق کل ذی علم علیم برکات سے محروم نہ رہنا چاہیے اور عورت سے سنا چاہیے کہ اشارہ شیخ نے یہ ذکر کیا کہ قول حضرت یعقوب یابی لا تظن ان باب واحد الاخرات تسلیم سر باطنی ہے کہ جب تم نے اپنی حقیر بضاعت لے کر درگاہ بادشاہ حقیقی کا قصد کیا اور چاہا کہ عبادت کے سراپہ سے غدا سے روح مشاہدہ پاک حاصل کریں اور تم نے قلوب و ارواح و عقول و اسرار سے راہ حق عزوجل طے کرنا چاہا تو تم کو نہ چاہیے کہ ایک ہی دروازہ سے قصد کرو یعنی صفات نفس میں سے ایک ہی صفت کو جناب باری تعالیٰ کی قبولیت کے واسطے مقصود نہ کرو مثلاً صفت رحم یا علم یا کرم کسی ایک پر اقتصار مت کرو و ظاہر ہے کہ نفس ان میں سے ایک ہی صفت پاکیزہ نہ ہو جائیگا حتیٰ کہ جو نفس تارک صوم و صلوٰۃ و خجل ہو وہ عالم ہونے سے کچھ مستفید نہ ہو گا جب تک کہ جملہ صفات نفس کو درجہ اعتدال و راستگی پر نہ لاوے تو تم کو چاہیے کہ صفات باری تعالیٰ سے عجز اسمہ کی راہیں اختیار کرو و المؤمنون کہ نفس واحدہ تاکہ تم حاصل یعنی دشمن شیطان کی نظروں سے محفوظ رہو اور صفات پاک کی معرفت سے درجہ فوجید پر فائز ہو کیونکہ جس نے اسکو ایک صفت سے چھپا لیا تو اس نے جملہ صفات کمالیہ و اوصاف قدیم و ازل سے نہ چھپانا اقول بلکہ ایک صفت سے ایسا شخص پہچان ہی نہیں سکتا کیونکہ معرفت دنیا فضل خالق عزوجل ہے نہ اختیار مخلوق لقولہ تعالیٰ اکان لنفس ان تو من الا باذن اللہ تعالیٰ الرحمن علی الذین لا یعفون نظیر اسکی یہ ہے کہ ایک کتاب جسکو بادوہ علم والا نہیں ہو اور جو چپائی کی جاسکتا ہو وہ باورچی نہیں ہو اور ان اسکے بہتہ نظائر ہیں یون ہی عمارت جملہ ادب شریع پر عامل ہو کر باطن کا محاذ بنو جائے اور تکلیف اٹھاتا ہو کیونکہ ہر طرف سے وہ اپنے آپ کو قید میں رکھتا ہے کہ شیطانی خطرات اور فراخی خواہشات نفس کی جانب سے نہ آئے اور یہاں تک کہ ایک عرصہ میں اسکو قید سے رہائی ہو جاتی ہو پھر نفس اسکا راہ نہیں بلکہ مٹنے ہو و شیطان بوجہ ذکر قلب کے دور بھاگتا ہے اور صحیح ہوا کہ جس قلب میں یا د حق ہو وہ ان شیطان داخل کرتا ہے پھر جب یاد آئی تو ہٹ جاتا ہے بستر جم کتا ہے کہ دخل شیطان کا ملا صدمہ یہ ہو کہ جہاں یا د حق عزوجل ہو وہ ان نہیں ٹھہر سکتا ہے پھر واضح رہے کہ حق عزوجل جن صفات کمال و اوصاف جلال و کبر باری و عظمت سے وعدہ لا شرک بہ اس طرح اس پر ایمان ہو تو ایسے شخص کا یہ حال ہو گا کہ جب ہی غافل ہو اور شیطان نے دخل کیا پھر یاد آئی اور وہ بھاگا۔ انہیں غفلت کی اوقات میں وہ تمام سراپے بھڑک اٹھتا ہے کہ نہ موش زرد در زبان ماست نہ خرمن عمر چل سالہ کجا ستہ نہ اور راہ شخص جو اللہ تعالیٰ کا اقرار کرتا ہے مگر اس طرح کہ حضرت عیسیٰ اسکا اکلوتا بیٹا ہے یا عزیر اسکا بیٹا ہے اور من اسکی نعوز باللہ تعالیٰ وہ عیوب جن سے پاک پروردگار تعالیٰ پاک ہو تو اس نے کبھی اللہ تعالیٰ کو یاد نہیں کیا بلکہ اپنے زعم میں ایک خدا بنا یا جب کا بیٹا ہو اور یہ حضرت خالق رازق جل شانہ پر کبھی نعوز باللہ تعالیٰ صادق نہیں تو بھی اس نے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا کمالی فصیح غنہ قولہ توالے قالوا الذین لا یؤمنون باللہ الا یہ دیکھو کیسے یہود و نصاریٰ کو صاف کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لائے ہیں پس انکے دل سے کسی وقت اسکا قابو دور نہیں ہوتا ہے۔ پھر مؤمن کو مرثا تک فیدین رہنا اس واسطے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صاف فرمادیا کہ وہ اسی راہوں سے آتا ہے کہ تم نہیں دیکھ سکتے ہو تو اسے ہر راہ بند کر کے سب طرف سے مقید بیٹھتا ہے اور جگہ راہیں اسکی نفس کے وسیع میدان میں ہو کر آتی ہیں اور خواہش کے گولہ راستہ میں اٹھتا قال الدنیا جن المؤمن۔ اور فرما انہیں الناس حسب الشهوات ہیں سے کہ ایا کہ حب الدنیا اس کل خطیئہ و لقد قال حنفیہ بالکفر۔ اور غلط اس قی کا نہایت آسان محقق قلمہ شریع ہے کہ ظاہر و باطن اسکی خفا فست کہے لیکن ان فوس ہے کہ اس زمانہ میں خواہش علماء کی یہ کیفیت ہے کہ ظاہری

صورت بتانا اور ظاہری اعمال کو شرح سمجھتے ہیں تو عوام کا کیا ذکر ہے ولقد قال علیہ السلام لا یؤمن احدکم حتی یؤمن ہواہ بتیما لما جنت بہ یعنی تم میں سے کوئی مومن نہ ہوگا یہاں تک کہ اسکی خواہش تابع اس چیز کے ہو جاوے جو میں لایا ہوں یعنی خواہش کو قرآن و حدیث کے تابع کر دے اللہم اہدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم یہ شیخ نے لکھا کہ امام جعفر نے کہا کہ اول کلام میں حضرت یعقوب علیہ السلام نے ایسے طور پر کہا گویا کچھ سہو طاری ہے کہ اعتماد اسے جتنے وقت پر بیان ہوا اور اس سے کہ قضا را کسی تدبیر پر غالب ہوتی ہے چنانچہ کہا کہ لا تدخلوا من بابی احد پھر جلد استدراک کیا بساعت توفیق بقولہ ما عنی عنکم من اللہ لا یہ شیخ ابن عطار نے کہا کہ جو کوئی اپنی ذات سے کچھ دور نہ کرے وہ غیر سے کیا مال سکتا ہے اور جو اپنی ذات کے واسطے کفایت نہ کر سکے وہ غیر کے واسطے کیا کافی ہوگا اقول یعنی قولہ ما عنی عنکم کے متعلق ابن عطار نے اشارہ کیا کہ بیٹوں سے قضا و قدر کب مال سکتے تھے خود اپنے اوپر جو کچھ بیتا اسکو کب مال سکے خلاصہ یہ ہے کہ حق عزوجل تمام مخلوقات میں نزل اودھ لا انشرک لہ لہ اللک ولہ العجز وہو علی کل شیء قدیر۔ تصرف و تدبیر فرماتا ہے کما قال تعالیٰ یدبر الامر من السماء الی الارض پس وہی خاص بندوں کو بزرگی و قرب و منزلت عطا فرماتا ہے اور وہی انکو وحی و مشاہدات سے سرفراز کرتا ہے اور وہی انکے اوپر خاص انعام فرماتا ہے اور جب دے ایک اشارہ سے ایک سلطنت کا تختہ لوٹ دیتے ہیں تو وہی کرتا ہے اور جب ایک لشکر جبار کو ایک ٹھنی خاک سے تباہ کرتے ہیں تو وہی کرتا ہے اور تری الے قولہ تعالیٰ امرت اذ ریت و کن اللہ رمی۔ اور اسی کو بولوی رویم نے نظم کیا بقولہ اولی الامر است قدرت اذاکہ بتیر جنتہ بانکر داند زراہ یعنی ظہور آثار قدرت کے واسطے انھیں خالص بندوں کی ذات سرفراز ہوتی ہے مگر قطعی بار ہے کہ انکی خود خواہش کچھ بھی نہیں ہوتی یعنی نہیں کمال تو یہی دیا گیا کہ خواہش جو راستہ شیطان کا تھا بالکل سدود کر دیا گیا پس وہاں فقط خواہش حق عزوجل ہوتی ہے حتیٰ کہ سرور کائنات مشفق موجودات سید انبیاء و رسل صلوات اللہ علیہ علی آلہ و علیہم اجمعین نے واقعہ بدر میں ٹھنی خاک سے فوج جبار کو تباہ کر دیا اور احدمین اس کی خواہش نہ کی یہاں تک کہ دندان مبارک شہید ہوا اور زخم اٹھایا پس خود نہ وہ کسی سے بلا دور کرنے کی خواہش کریں نہ دور ہوتی کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے فراق یوسف کا یہ صدمہ اٹھایا اگر خواہش کسان تھی اور یہ مقام عوام کی سمجھ سے دور ہے مگر اگر اللہ تعالیٰ جنتی بندے کو ٹھیک سمجھ دیتا ہے واللہ تعالیٰ ولی التوفیق شیخ حسین نے لکھا کہ سچا توکل یہ ہے کہ اسباب کو اس عالم سبب میں استعمال کرے اسطرح کہ اختیار ترک کرے مسترحم کہتا ہے کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ جو اس وعقل جبکہ اللہ تعالیٰ نے اسطرح پیدا کیا ہے کہ وہ خود ہی ہر کام کے لیے راہ و طریقہ بتا دے میں ان میں انسان کا کچھ اختیار نہیں ہے اور دوسرے شخص کے جو اس دوسرا راستہ اسی مقصد کے لیے بتلاتے ہیں بلکہ خود بھی آدمی کے جو اس دو طریقہ طریقہ بتلاتے ہیں تو آدمی کو چاہیے کہ جو اس کے موافق اسطرح کام کرے جسکے سالانہ اللہ تعالیٰ نے دیا کر دیے ہیں اور یوں نہ کرے کہ مجھے ایسا ہوتا غنا و پسند ہو تاکہ میں اس سے یہ فائدہ حاصل کر دوں گا کیونکہ یہ اختیار کرنا کبھی وبال ہو جاتا ہے مثال اسکی اسی قصہ میں حضرت یوسف علیہ السلام کا قول کہ رب لیسن اجنب الیٰی عاید عنی الیہ یعنی جس کی طرف یہ عورتیں مجھے بلاتی ہیں اس سے مجھے قید خانہ پسند ہے میں اسکو اختیار کرتا ہوں حالانکہ شاید دوسرے انبیاء یا سرور انبیاء علیہم السلام کے نزدیک یہ بدیہ تاکہ اسے رب سبب سے میں سمجھتا ہوں اسلانی ہے چاہتا ہوں جس میں میری رضامندی ہو یعنی جہاں کہیں جس طرح ہو مجھے تیری رضامندی منظور ہے۔ اور شاید کہ یہ مراد ہو کہ سبب کو استعمال کرے اسطرح کہ مخلوقات آتی جو اس داعضا و غیرہ حکم آتی اسکے پیدا کیے ہوئے عالم میں اسکی شیت کے راستہ پر اسی کی قوت سے چلتے ہیں تاکہ توجہ و تدبیر ہو جو اس نے ارادہ کیا ہے پس درحقیقت تو ہر کافر و مسلم و مومن کے ساتھ ہی جاری ہے خواہ کوئی سمجھے یا نہ سمجھے سوائے اسکے کہ توکل فعل بندہ ہے تو اس میں اسکی نیت پر مدار ہوا واللہ تعالیٰ اعلم۔ واسطیٰ نے لکھا کہ توکل صبر کرنا ان بخلیوں پر جو امتحان و مشقت کے بادلوں سے چکا چونڈ ڈالیں۔ اقول شاید کہ توکل کے ساتھ استقامت و ثبات و قرار و شریعت کی پابندی و

رضاء لازم و بادرہ میں پس ایک مرد میر حق عیال واجب بن جان سے اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے آسان فرماوے رزق تلاش کرے اور
انہیں کی کفایت یا آسانی کے قدر کو شش اٹھاوے نہ زائد کہ وہ جس سے پس شرع کے حقوق کی نیت سے یہ کام کرے اسی قدر کہ شرع
اجازت دے اور جو حاصل ہو اس کو شکر و احسان کے ساتھ رمضان پر ہو کر یوسف فافهم۔ استاد نے کہا کہ قولہ ادخلوا من ابواب متفرقة۔ سے
شاید یہ مراد ہو کہ ان میں سے کسی کی نظر یوسف پر پڑے اگر دوسرے نے نہ دیکھا منہ جہم کتاب کہ یہ تو اس فرض پر ہو گا کہ یوسف مصر میں ہیں اور مجموعہ
کی صورت میں یہ زیادہ مفید ہو کہ ایک نہ چانے دوسرے پہچانے یا منہ جہم نہیں سمجھنا کہ قولہ یستعمل ان بکون اراد متفرقہ فی الدخول اصل واحد
منہم یقع بصرو علی یوسف ان لم یرہ الا خراستہ بلطفہ کے کیا معنی ہیں۔ اور شاید کہ اصل میں یہ اخوذ اس قول سے ہے جو ابن ابی حاتم نے ابراہیم
نخعی رحمہ اللہ سے روایت کیا کہ حضرت یعقوب کو یہ معلوم تھا کہ یوسف علیہ السلام عنقریب ان دروازوں میں سے کسی میں بھائیوں سے ملائی ہوگی
کہ زاکرہ الامام ابن کثیر اور بعض نے امام نخعی رحمہ اللہ سے یون ذکر کیا کہ انکو معلوم تھا کہ بادشاہ مصر میرا بیٹا یوسف ہے تو چاہا کہ متفرق دروازہ
سے جانے میں بنیامین سے تنہائی میں ملائی ہو۔ اور ظاہر روایت بالا سے مراد یہی ہے اور کہا کہ حضرت یعقوب کو اجازت نہ تھی کہ اس جگہ پر
ظاہر کرین منہ جہم کتاب کہ اس سے یہ معلوم ہوا کہ انبار و اولیا کو اکثر باتیں ایسی معلوم ہوتی ہیں جنکے ظاہر کرنے کی اجازت نہیں ہوتی ہو خواہ قطعاً
چھپانے کی تاکید ہوتی ہو یا صریح بیان کی اجازت نہیں ہوتی ہو اور باوجود اسکے ظاہری بڑاؤ انکا ایسا موتا ہو کہ گویا بالکل واقف نہیں ہیں ایسی
بات ہے کہ مجھے اسکی تصدیق میں شبہ نہیں ہے اور اسی قبیل سے فقہ خلافت تھا جس سے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو آگاہی تھی حتی کہ صحیح
کی روایت میں سب خلفاء کا حال بیان کیا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی نسبت یہ بھی کہا کہ لا اراکم فاعلمین میں نہیں دیکھتا کہ تم ایسا کرو گے
یعنی حضرت علی کو خلیفہ کرنا مجھے معلوم نہیں ہوتا اور یہ ظاہر امر واقعی تھا اور مشہور تھا کہ انکی خلافت میں سبب اسکے کہ فساد و جھگڑا متعدد ہو رہا تھا
اول دوسرے خلیفہ ہون کہ اسلام پھیل جاوے اور اشارہ سے دوسری حدیث میں کہ امت سے ابو بکر تا سیدنا اسکے کہ حضرت سرور عالم کی جگہ کون سے
ہوں اور سفارش کی گئی کہ دوسرے کو حکم دیا جاوے تو فرمایا کہ یا بی اللہ والمؤمنون الا ابابکر یعنی اللہ تعالیٰ عربیل مع مؤمنوں کے انکار فرماتا ہے ہر
کسی کی امت سے سوائے ابو بکر کے اور جیسے ابو ہریرہ نے کہا کہ قطع ہذا البلعوم یعنی اگر میں ان علوم کو بیان کروں تو میرا ہر ذرہ کا مادہ ہوگا اور جیسے حضرت
حدیفہ نے خلافت حضرت عثمان وقتہ کا حال بطور راز کے کہنا یہ سے بیان کیا اور جیسے حضرت عمر بن عبد العزیز نے خلافت کا حال جانتے تھے مگر مشورہ پر چھوڑی
اور جب یہ اصل ہند ہو گئی تو اس سے بہت سے مدارک جس سے عوام ستر و دھوٹے میں غل ہو گئے اور واضح ہو کہ جو کچھ وقائع اس دفعہ میں حضرت
یوسف و یعقوب سے واقع ہوئے وہ باعلام و اجازت انہی رقم تھے لیکن استحال انہیں ظاہری تدابیر و طریقہ نظام کا ہوا ہے جو ہم بنی الکشاف
ایضاً اور قول یعقوب علیہ السلام من اللہ الا تعلمون۔ اور قولہ ابو جعفر حسن بن یوسف الایہ۔ و قولہ لاجد شیخ یوسف الایہ سب اسکے واسطے شواہد صحیح و اشارات قریہ
ہیں فافهم واللہ تعالیٰ اعلم و علیہ السلام۔ الفقہ اس طرح عہد و میثاق لیکر بناچار بنیامین کو انکے ساتھ مصر کو روانہ کیا۔

وَلَمَّا خَلَّوْا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَتُهُ فِي أَنْفُسِهِمْ

اور جب اسے داخل ہوئے شہر میں اس طرف سے کہ جیسا انکو لگتا ہے اپنے حکم کرتا تھا۔ تو نہ تو ایسے طریق کے دفع کرنا اُسے اشد تکلیف دینے سے کسی چیز کو تسلیم کیا اور اجاب نہ ہی یکتو سب کے ہی میں چلا

قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٥

اسنے پورا کیا اور بڑھیکہ جاننے والا تھا کیونکہ جسے اسکو کھانا پاتا، لیکن بہتیرے لوگ ہیں کہ نہیں جانتے ہیں۔

آل حضرت یعقوب دس بھائی جو پیلے گئے تھے اور انکی مرتبہ بنیامین، گیارھویں، تیسرے روانہ ہو کر مصر پہنچے اور اس شہر کا نام جہان حضرت

یوسف تھے۔ وکشا خلقا اور جب سب داخل ہوئے من حیث ائمہ ہر ائمہ اس حیثیت سے یا اس طریق سے کہ جب انکو اپنے باپ
نے حکم دیا تھا یعنی شہرین متفرق دروازوں سے داخل ہوں ایک ہی دروازہ سے نہ جاوین اسی طریقہ سے وہ متفرق دروازوں سے
داخل ہوئے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ۔ ہاں۔ نہ تھا یہ طریقہ تدبیر کا کہ یعنی عنہم لے پروا کرے اُنہے یعنی دفع کرے انکے اوپر
سے۔ مَن اللہ مِن شئ اللہ تعالیٰ کی جانب سے کسی چیز کو یعنی اللہ تعالیٰ نے جو امر ان کے حق میں مقرر کیا تھا اور جو کلمات انکو پہنچنا
تقدیر میں جاری ہو چکے تھے ان میں سے کچھ بھی اس طریقہ سے انہیں سے دور نہ ہو سکتے تھے۔ اَلَا حَاجَتُہِ فِی نَفْسِہِ یَعْقُوبَ لیکن یہ ایک
حاجت تھی یعنی شغف و رحمت تھی یعقوب کے جسم میں قہر تھا کہ جبکو اُس نے پورا کیا یعنی وصیت و تاکید کر دی سو یہ بات پوری کر دی
گئی کہ وہ متفرق دروازوں سے داخل ہوئے اس میں کوئی خلل نہیں پڑا اگر اس سے کوئی مقرر بات ان سے دور نہ ہوئی حتیٰ کہ چوری کا
الزام ان کی نسبت لگا لگایا اور بنیامین کی رحل میں صاع پائے جانے سے وہ بڑھ کر لے لیے گئے اور یعقوب پر دینی مصیبت بڑھ گئی اور
سب بیٹے اس واقعہ سے اندوہناک ہوئے اور بیٹا بنیامین پڑا اور خود حضرت یعقوب نے کہہ دیا تھا کہ اغنی عنکم من اللہ من شئ۔ پس
تدبیر سے تقدیر کچھ بھی دفع نہ ہوئی اور نہ آنحضرت نے اس کا قصہ کیا تھا بلکہ علم تھا اور قدر و علم اسباب دینا و حکم پابندی طریقہ عالم اسباب سے
انہوں نے اُسکو صاف کہہ دیا تھا۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَاِنَّکُمْ لَکَافِرٌ وَّکَافِرٌ اور مثاک وہ علم والا تھا۔ لَیْسَ لَکُمْ شَیْءٌ اس چیز کا جو
ہم نے اُس کو سکھلادی۔ خواہ وہی سے یا استدلال آتا ہے اسی وجہ سے اُس نے کہہ دیا تھا کہ اغنی عنکم انہو راہی تدبیر پر کچھ غور نہیں کیا یا
یہ فیہین کہ وہ بیٹیک علم والا تھا بسبب اسکے کہ ہم نے اُسکو تعلیم کر دیا تھا خواہ بطریق وحی یا بطریق استدلال و لکن اکثر الناس لیکن بہرہ
آدوی یعنی مشرک و کافر لوگ۔ لَیْسَ لَکُمْ شَیْءٌ نہیں جانتے ہیں تقدیر کا بیدار تدبیر پر غور نہیں کیا۔ یا اکثر لوگ نہیں جانتے ہیں اس بھید
کہ یعقوب جانتا تھا پھر اُس نے عالم اسباب میں حکم و طریقہ الہی کی پابندی کی۔ اور انہوں نے کہا کہ قولہ اکثر الناس لا یعلمون یعنی جو ہم نے تعلیم کیا
اس سے علم نہیں پائے کیونکہ فطرت علیہ پرورش کی گئی تھی و بعد ازینست و اندر ایستہ سے بچا کر مظلوظ نفس و شہوات دنیا کی طرف میل کر کے
خراب کردیتے ہیں مگر ہم کہتا ہے کہ یہ بھید تو بہت سے ملان نہیں جانتے ہیں کہ اسلام توحید و اعتقاد پر مبنی ہے صفات باری تعالیٰ ہے
اور اس سے غافل ہیں بلکہ یہ بھی بہت سے قرآن و حدیث پرست ہیں جنہیں سمجھتے ہیں کہ جو عرض ان کی ان علوم سے ہوس دیا اور اپنی
ناموری ہو اور ہمیشہ صحیح میں ہے کہ آنحضرت نے قرآن کی نسبت تاکید اور علم زائل ہو جانے سے تخلیف فرمائی تو بعض صحابہ نے عرض کیا کہ
یا رسول اللہ ہم پر مینکے اور اپنی اولاد کو پڑھاؤ بیگے ضائع نہ ہوگا تو فرمایا کہ ارسین تو بیٹے اہل و عیال سے فقیر جانتا تھا ہم راہیہ دونوں سے
تھے جنکے پاس تو عیال و انجیل تھی پھر انکو کچھ تفہیم دیا مگر ہم کہتا ہوں کہ انہوں نے اس سے کچھ نہ سیکھا کہ علماء فقہاء کا یہ طرز و وجہ ہو گئے
اور عیسائی انہوں نے باطن نفس کے پیو سے غفلت کی تو اللہ تعالیٰ نے انکو قرآن پاک کے علم و حکمت و عملی فہم سے محروم کر دیا ایک غفلت
مثال یہ دیکھو کہ اتفاق فرض اور غیر خواہی فرض اور دونوں میں اتفاق باہم حرم اور انی گناہ ہے کسی کہ اسلام سے خارج کرنا حرام و غیبت حرام سب کا پھر
امین الجہل و فہم پر یہ صورتیں پیدا کرنا کہ تو فرمادہا اسی طرح علماء نقوی و دین اپنا شہرہ رکھتے اور توحید کے منہ جانتے تو ہر ایک شکر ہے جو انوقت
بزرگ بندوں کی طرف نسبت کر کے نفلان نے انکو دھوکا دیا اور انکو اپنے خالص توحید کا نور بلند ہوتا و لکن امر اللہ حق و حق و اللہ عزوجل ایک
ہی ایک اسن انقص تمام مدارج کے یہ کافی ہوتا فی العزاس قولہ انہ لہ علم ما علناہ الایہ حتیٰ جہانہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا یعقوب علیہ السلام
نے جو وصیت اپنی اولاد کو فرمائی تھی کہ اس تدبیر سے ابواب متفرق سے داخل ہوں اور یہ بھی کہہ دیا تھا کہ میں مقتدر و اعلیٰ تدبیر سے دور

نہیں کر سکتا ہوں تو یہ چارے نور سے دیکھ کر کہا تھا اور وہ امور قدرت سے عالم اور استعمال سریت و عقل پر امور تھے کہ حق عزوجل کے حکم کے آگے اپنے
 نفس کو محتاج و عاجز رکھتے تھے لہذا اللہ تعالیٰ نے اسکا وصف فرمایا کہ وہ ذی علم تھا اور یہ علم اس کا اپنی طرف سے نہ تھا بلکہ ہماری تعلیم سے تھا
 یعنی علم لدنی تھا جیسے خضر علیہ السلام کو فرمایا کہ علما ہن لدنا علما پھر علم لدنی دو قسم کا ہوتا ہے۔ اول ظاہر الغیب دوم باطن الغیب پس
 ظاہر الغیب تو علم ہر دقائق معاملات کا اور دقائق حالات و مقامات و کرامات و فراسات کا۔ اور اس قسم میں عقل و قلب کے دخل کی گنجائش
 ہے۔ اور باطن الغیب چار طرح کا ہوتا ہے اول طرح علوم باطن افعال اور عینیت معرفت ہے اور دوسری طرح علم صفات اور یہ معرفت خاصہ ہے
 تیسری طرح علم ذات اور یہ توحید و تہجد و تفرید ہے۔ چوتھی طرح علم اسرار قدم اور یہ علم فنا و بقا ہے اور ہمیں انوار قدرت کے سر باطن پر کشف
 ہوتے ہیں پس علم بطون افعال و صفات میں روح کو محال ہے اور علم ذات میں سر باطن کو محال ہے۔ اب رہا علم دقائق معاملات سے صفائی وقت
 پیدا ہوتی ہے اور علم مقامات سے صحت ارادہ و لذت محبت پر پہنچتی ہے اور علم حالات سے شوق و عشق پیدا ہوتا ہے اور علم کرامات و فراسات سے
 طمانیت نفس ارادہ کے سبب یا حق کی اور سکون قلب کا بوجہ نورانی کے پیدا ہوتا ہے اور علم بطون افعال سے قدرت میں حیرت اور لطافت الفت
 پیدا ہوتی ہے اور علم صفات سے انس اور جذبہ جلال و خود رنگی نشان جلال پیدا ہوتی ہے اور علم ذات سے ازل میں خویت اور ابد میں ہوشیاری
 پیدا ہوتی ہے۔ اور علم اسرار قدم سے علم مجہول و حکمت مجہولہ پر وقوف پیدا ہوتا ہے اور اس کی مقتضی درو خانہ میں ہوتی ہے ایک حالت بیہوشی
 اور دوم حالت افاقہ و بیداری پس حالت بیہوشی تو مقتضی ہے کہ اس علم کا عالم اس حالت میں کچھ بھی ایسی علم مجہول کی زبان سے ظاہر کرے
 اور یہ لائق ازلیہ کا غلبہ ہے اور بیداری کی حالت مقتضی ہے کہ گونگا خاموش ہو اور بیدار کو لے میں پوری احتیاط کرے یعنی خیر سے بچتا ہے اور یہ
 سبب ہم نے ذکر کیا دو چیزوں پر کاشفہ و متاثرہ سے متعلق ہے پس سبب عامہ ہمارے پر ابتدا سے کشف کے آثار ظاہر ہوتے ہیں اور شہود میں شہود
 کے انوار چمکتے ہیں تو اس کا سر باطن انوار و صفات سے واقف ہوتا ہے اور سر اسرار کا انوار و ذات سے مطلع ہوتا ہے پس سر باطن کو ہر صفت سے حق کی
 جانب سے بجانب حق ایک خاص راستہ معلوم ہوتا ہے اور ہر صفت کے راستہ سے جو ذوق ملتا ہے وہ دوسری صفت کے ذوق سے جدا ہوتا ہے
 اور سر اسرار کو دیدار ذات سے راہ بجانب ذات حاصل ہوتی ہے اور ایک خاص ذوق جو صفات کے ذوقوں سے علو و جہ حاصل ہوتا ہے
 پس عالم ہمارے مع معلومات و معروف کے خلق ربوبیت میں باقی ہوتا ہے وہی عالم ربانی ہے کہ کافی قولہ تعالیٰ کے کو انوار این جیسا کہ سابق میں
 بیان ہوا ہے بعض مشائخ نے کہا کہ علوم پنج طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ علم جو دنیا حاصل کرنے کے لائق ہے اور قول تجارت و معرفت و مہنا عست و
 ریل و کلین وغیرہ سب اسی قسم میں داخل ہیں۔ دوم وہ علم جو سلاطین کی خدمت کے لائق ہوتا ہے اور قول آئین و قوانین و انتظام ذیل سیاسیات
 آئین و داخل ہیں۔ سوم وہ علم جو عزت ہوتا ہے۔ اول منطق و فلسفہ بلکہ زیادتی عالم جو دنیا چاہتا ہے اس میں شامل ہے چارم وہ علم جس سے زہد و
 عبادت و مجاہدہ میں وسوسہ و خطر است شیطان نفس سے حفظ ہو اور قول نیک عالم عامل جو بنظر ثواب آخرت ہوسے میں داخل ہے پنجم وہ علم جو آزادی
 و انقیاد کے لائق ہو اور یہی سبب سے اشرف و اعلیٰ ہے اور قول ہی عالم ربانی ہوتا ہے اور آزاد آزادی سے ہے کہ ہر شخص نفس کی خواہشوں و اسکی مقتضیات
 میں علالت و جہالتی سے قید نہیں اس سے آزاد ہو کر خاص بندہ حق عزوجل ہو چاویں شیخ یوسف بن اسمین نے کہا کہ علوم میں سے وہ علم سب سے
 اشرف ہے جسکو بندہ اپنے مولیٰ تبارک و تعالیٰ سے ملا واسطہ حاصل کرے جیسے حضرت یعقوب کی نسبت فرمایا ہے لیکن اس میں اختصار است و انظار ہے
 اول یعنی بسا اوقات آدمی کو کوئی علم حاصل ہوا جسکو اس نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھا لیکن محض خطر نفس یا القاسم شیطان ہے پس غرہ ہو کر فریب
 میں تباہ ہو گیا پس یہاں خطرہ بہت ہے اور حضرت ابولیمان دارانی نے کہا کہ بسا اوقات مجھ کو علوم کشف ہوتے ہیں مگر میں کسی کو قبول

نہیں کرنا جب تک کہ کتاب و سنت و گوواہ اُس پر گواہی نہ دیں۔ یہ قول شیخ کا دلیل ہے کہ کتاب و سنت میں علم و علم میں لیکن انکا حاصل ہونا نیز بہریت و ہدایت و صفائے قلب کے ممکن نہیں ہوا درمی صحیح ہوا یا نہیں دیکھتے کہ ابتدائی عالم سی کو اگرچہ ابھی فارغ تحصیل ہوا ہو بہت سے مدارک و اشارات نہیں سوچتے حتیٰ کہ وہ کسی متقدمین عالم کے بیان سے بھگت کرنا ہر کہ بیشک صحیح ہے۔ مجھے نہیں سوچتا تھا اور جو اسکو سوچتا ہے وہ ایام تحصیل سے کے طالب علم کو نہیں سوچتا اہذا ہر وقت محتاج ہو کر طالب رہو اور غرہ ہو کہ شیطان کے پیچیدہ تباہست ہو و اللہ تعالیٰ ولی التوفیق العظمیٰ

شہرین موافق ویت یقوت و اعلیٰ ہوئے

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا خُوكَ فَلَا تَكْتُمَنِي بِنَا

اور جب داخل ہوئے سب کے سب یوسف کے پاس تو اس نے جگہ دی اپنے پاس بھائی کو کہ میں تو تیرا بھائی ہوں پس تو اندرون تک نہ بولہاں کہ تو نے کہا کہ جب

کے اُنوا یحکمون ۵

توگ کرتے ہیں۔

وَلَمَّا دَخَلُوا اور جب داخل ہوئے گیارہوں آدمی اپنی دس بھائی اور گیارہوں بھائی بنیامین سب کے سب داخل ہوئے یوسف کے پاس حضرت یوسف کے پاس دخل علیہ اسکے پاس داخل ہوا بطریق حاورہ ہر کہ دخل کے ساتھ علی حرف لائے میں سراج و معالم وغیرہ میں ہے کہ بھائیوں نے کہا کہ یہ ہمارا بھائی پدری ہر ہم بوجہ ارشاد کے ساتھ لائے ہیں۔ حضرت یوسف نے کہا کہ تم نے نیک کام کیا اور میں اسکے عوض تمہارا شکر یہ عنقریب ادا کروں گا۔ پھر انکو اعزاز و اکرام سے اُٹارا اور انکی دعوت اپنے ساتھ کھانے میں کی اور چونکہ تباہ بن ایک ایک کے لیے اچھا نہیں ہے لہذا ہر آدمی کو اپنی اپنی پس پر ساتھ بیٹھنے کو کہا تو یہ سب بھائی درود آدمی بیٹھ گئے اور بنیامین اکیلے رہے پس انکو اندر میں ہوا کہ اگر میرا بھائی یوسف ہوتا تو میں اسکے ساتھ بیٹھتا پس بادشاہ نے کہا کہ تم تنہا رہو تم میرے ساتھ بیٹھو اور میری شفقت سے اپنے ساتھ کھلائے رہو اور راستہ میں ہر دو آدمیوں کے واسطے ایک مکان دیا اور بنیامین کے لیے کھانے کے وقت کا واقعہ ذکر کر کے اپنے ساتھ لیا۔ اللہ تعالیٰ نے کہا اویٰ الیکہ اَخَا جگہ دی اپنی جانب اپنے بھائی کو یعنی اپنے ساتھ کر لیا یا لا یا اور بنو زان میں سے کسی کو معلوم نہ تھا کہ یہ یوسف علیہ السلام ہیں یا نہ ہیں پوچھا کہ تمہارا کیا نام ہے کہا کہ بنیامین فرمایا کہ بنیامین کے کچھ مئے میں کہا کہ ان کی جان مری ہو تو میری جان نے سچ چھوڑ کر انتقال کیا تھا اور سب حال اپنے بھائی کا بیان کیا اور یہی وجہ ظاہر کی کہ یہ لوگ مجھ سے بے ہوشی کرتے ہیں اور باہم زیادہ متفق ہیں اور اگر میرا بھائی سگا ہوتا تو وہ مجھ سے الفت کرتا تو حضرت یوسف علیہ السلام نے ضبط نہ کیا اور نقاب خفا سے ظاہر ہو کر گئے گا لیا اور فرمایا کہ قَالَ إِنِّي أَنَا خُوكَ میں ہوں تیرا بھائی یوسف فَلَا تَكْتُمَنِي پس تو ممکن مت ہو۔ دینا کا اُنوا یحکمون بسبب ان حرکات کے جو یہ لوگ کرتے ہیں۔ ظاہر ان ایام کی سرد مہری و ایک طرح کی شمش کا اشارہ کیا۔ یا انکے سابقہ اعمال و افعال کا تذکرہ کیا اور کریم ذاتی سے اس جیسے چشم پوشی کا اشارہ کیا بوجہ اس انعام و فضل کے جو اللہ تعالیٰ نے کیا تھا بعض نے کہا کہ ابھی اُنھے صرف یہی کہا تھا کہ میں بھائے تیرے یوسف کے تیرا بھائی ہوں لیکن مجھے وجہ معلوم نہ تھی صحیح وہی ہے جو شیخ ابن کثیر وغیرہ جماعت نے لکھا کہ ظاہر کر دیا تھا کہ میں یوسف ہوں اور اپنے پاس رکھ لینے کا طریقہ بھی بتا دیا اور تاکیدی کر دی کہ کسی سے اطلاع نہ دیوے مگر تم کہتا ہو کہ وحی الہی تعالیٰ سے انکو انعام کا اور والد و عیال کے بلانے کا بھی حکم نہ ملا تھا اور اللہ تعالیٰ کی حکمت اس میں وہ ہے جو وہ خوب جانتا ہوتا کہ فی العرائس قولہ واما دخلوا علی یوسف الّا یہ یوسف علیہ السلام خوف ہو کہ اچانک بنیامین کو اطلاع دینے سے شادی مگر کا خوف نہ ہے لہذا بتایا کہ اطلاع دینے کے لیے انکو اپنے میں لایا اور اس میں یہ بھی

ہوا کہ سر ایک نے اپنے پیارے بھائی کو اپنے ساتھ کر لیا اور بنیامین تنہا رہ گئے تو انکو فراق یوسف و علم و اہم تنہائی کی قدر نظر نہ ہوئی پس اپنے ساتھ کرنے سے فی الجملہ ان کی وحشت کم ہوئی مگر خیال ہوا کہ یہی چند روزہ ہے پھر کشتاف حال سے سرور مزید ہوا۔ مسافر آدمی کی تنہائی ایک روز قبر میں ضرور ہے اور اعمال حسنہ بصورت یوسف جب اس کے انیس ہوں تو قدر خوشی کا اندازہ کرنا چاہیے فافہم شیخ استاد درج نے کما حدیث محبت کی اقسام میں - یعقوب علیہ السلام کو دیدار یوسف کا اشتیاق ہوا تو برسوں حزن و غم میں پڑے رہے اور یوسف کو دیدار بنیامین کا شوق ہوا تو بہت جلد انکو نصیب کیا گیا یہی حال ہے بعض سے رفق و نرمی کا برتاؤ ہے اور بعض مبتلا سے ہمارے کہا جاتا ہے کہ اگر چشم یعقوب کو فراق بنیامین سے پریشانی ہوئی تو چشم یوسف کو راحت ہوئی پھر شیخ استاد نے کہا کہ یہی حال آفتاب کا دیکھو کہ ایک قوم سے غروب ہوتا ہے اور دوسری قوم پر طلوع کرنا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ شیخ رح کے نزدیک زمین شکل دروستہ و زینہ اسکی کیا صورت ہوگی کہ آفتاب ایک قوم سے غروب ہو اور دوسروں پر طلوع کرے فافہم الفقہ جب بنیامین کو اس راز سے آگاہ کر دیا تو انکو اپنے پاس رکھنے کی ترسیل سے آگاہ کیا اور ظاہر اوقی والہام سے اسکا پورا معلوم ہوا ہوگا اور ظاہر یہ ہے کہ جن مکانوں میں انکو اتارا تھا ہر ایک کے پاس ضرورت و آسائش کے سامان ہم ہونچا رہے ہونگے اس طرح کہ اگر ان چیزوں میں سے کوئی چیز چرنا چاہے تو ممکن ہو اسی واسطے سفایہ بنیامین کی رحیل میں چوری کی صورت پر مجبور ہوا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے آگے بیان فرمایا بقولہ عزوجل

فَلَمَّا جَعَلْهُ رَهْطًا رَجَعْنَا بِالْحَبْلِ إِلَى الْيَمِينِ فَذَرَيْنَاهُ مُوَدًّا ۝ وَوَدَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ يَدْرُسُوهُ فَوَلَّوهُ ۝

پھر جب پورا کر دیا انکا سامان تو رکھ دیا۔ سفایہ اپنے بھائی سے رحیل میں پھرتا رہی کار نہ والے نے کہ او فائدہ والو تم چور ہو
 قَالُوا أَوْ قَبِّلُوا اسْتَغِيْثُ مَا ذَا الْفَقَاءُ ۝ قَالُوا اذْكُرْ أَفْقَادَ صَوَاخِ الْمَلِكِ ۝ وَلَيْسَ مِنْ جَاءِ بَعْضِ بَعْضٍ لِّبَعِيْرِ
 کہنے لگے اور کی ضرورت ہوئے تھے کہ تم کیا کھو یا ڈھونڈ رہے ہو۔ کہہ دیا ہم ڈھونڈ رہے ہیں بادشاہ کو صواخ اور جو کوئی سکولہ اسے لے لے ایک اونک راج ہے

وَأَمَّا بَنِي إِسْرَءِيلَ فَهَلْ يَدْرُسُوهُ ۝ قَالُوا لَا ۝ فَوَلَّوهُ ۝

اور بنی اسرائیل کا ذکر دارہوں کے کہ تم بھائی کی نہ بات ہو کہ ہم نہیں آئے اس واسطے کہ بنی مصر میں ڈاکو بن اور ہم چور نہیں تھے۔

فَلَمَّا جَعَلْهُ رَهْطًا رَجَعْنَا بِالْحَبْلِ إِلَى الْيَمِينِ ذرا دیکھو کہ علماء نے کہا کہ یہاں فافہم نصیب کا لانا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ بھائی کے حاصل ہونے کے بعد ان لوگوں کا زیادہ شہر نامہ مقصود نہ تھا بخلاف سابق کے کہ سو فتنہ تحقیق حال کی غرض تھی لہذا اس مرتبہ جلدی سے سامان کر دیا اور بھائی سے یہ تدبیر بتلا دی کہ سفایہ تیرے کجاوہ میں رکھ دیا جائیگا جس سے تجھ پر چوری کا الزام عائد ہو جائیگا کوئی ضرر پہونچا نہ مقصود نہ تھا لہذا خود یہ پیمانہ بنیامین کے کجاوہ میں سب سے پوشیدہ رکھ دیا بقولہ تعالیٰ فی رحلی اجیر رکھ دیا سفایہ اپنے بھائی کی رحیل میں باور قافلہ مع بنیامین کے روانہ ہو گیا کہتے ہیں کہ آبادی سے باہر نکلا تھا۔ ثُمَّ اذْكُرْ أَفْقَادَ صَوَاخِ الْمَلِكِ پھر کیا رکھا ایک سپار نہ والے نے کہ آیتہا العجیبا لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ مَا سَاءَ قافلہ والو تم چور ہو۔ یعنی تم نے ہمارا ایک سال چرنا ہے۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اکثر روئے کہ قول بنی اسرائیل چاندی کا تھا اور بعض نے کہا کہ سونے کا تھا۔ ابن زید نے کہا کہ آیت میں پانی بیا جاتا ہے لیکن اس وقت انان کی عورتاں اس سے ناپا جاتا تھا یہ قول بنی اسرائیل کا اور مجاہد و قتادہ و حجاج و عبد الرحمن بن زید کا ہے۔ سفایہ بن جبر سے روایت کی کہ صواع اللک چاندی کا تھا اس سے پانی پیتے تھے اور جتنا تھا جتنا عرب بن کوکب ہوتا ہے اور حضرت عباسؓ کے پاس اسلام سے پہلے سیاہی پالہ تھا میراج میں لایا کہ ابن عباسؓ نے کہا کہ زبرد کا تھا اور بنی اسرائیل نے تاج میں کہا کہ چاندی کا تھا اور کہا کہ چاندی کا چاندی کا مصرع جو ابھر تھا اور حضرت یوسف علیہ السلام نے اس کو روئے کو پانی بنا دیا تھا تاکہ پانی مختلف کر کے خیانت نہ لجاوے۔

ان کے بعد بنی اسرائیل نے

نسبت کجاوے جو ظاہر حال میں تیرے اوپر عائد ہو اور حقیقت تو اس سے بری ہو بنیامین نے رضامندی ظاہر کی تو اس پر گناہ ہوا۔ اقول منادی نے
سب کو سارق کہا تو شاید باجائز آنحضرت نہ ہو۔ دوم جواب یہ کہ انکو سارقین کہا اور یہ صاف نہیں کہا کہ کس چیز کے سارق ہو اور عرض یہ کہ چوری
سے تم نے باپ سے خفیہ یوسف کو بیچ ڈالا پس بطور تعریض کے یہ لفظ کہا اقول اس صورت میں سارق سے اصطلاحی چور کے معنی نہیں لیے بلکہ خفیہ
چوری چوری حرکت کرنے والے مراد لیے کیونکہ حضرت یوسفؑ مال نہ تھے بکچرا کرانا متحقق ہو علاوہ اسکے باپ کے پاس سے چور کر نہ لائے تھے سوم یہ
کہ منادی نے بطریق استفہام انکو چور کہا تو یکذب یا بہتان نہیں ہو لازمی ہے کہ اگر اقرب بظاہر حال یہ کہ ان لوگوں نے اپنی طرف سے ان
لوگوں کو چور کہا ہو مترجم کہتا ہے کہ حقیقت تو اہل علم کے نزدیک یہاں کوئی تردد نہیں ہو لیکن عوام کو اہلی حقائق تک نظر نہیں اور نہ انکو ایسا بعید
ظاہر کرنا علماء ربانی جائز رکھتے ہیں لہذا ان اور ہام کو حل کرنا ایسے طریقہ سے کہ عوام کی سمجھ میں آجائے مناسب ہو مترجم ان علماء کے اقوال و
انجی اشارات سے استنباط کر کے لکھ دیتا ہے جہاں تک اسکی نظر کام کوئی ہو اور تحقیقی علم تو اللہ تعالیٰ کو ہے اور اسکی تعلیم سے علماء ربانی کو ہر وضع
ہو کہ سقا یا آنحضرتؐ نے باجائز و رضامندی و مشورت خاص کے بدون کسی کی اطلاع کے بنیامین کے کجاوہ اور بارہین رکھ دیا پھر خب قافلہ روانہ
ہوا کچھ دور گیا ہو گا کہ یہاں کارپردازان انبار خانہ کی خود خبر گیری سے یا آنحضرتؐ کے اشارہ سے موانع کی تلاش ہوئی یہ لوگ تلاش کر کے آخسر
اسی بات پر جگے کہ قافلہ والوں کی حرکت ہو وہ لوگ غریب ہیں اور بیوایع پیش قیمت ہوا انھوں نے لالچ میں اسکو چرایا ہو خواہ سب نے شور سے یا نہیں
سے بعض نے کرباہی رفاقت بلکہ قربت سے سب ہی کی جانب احوال ہوا اور ممکن ہو کہ اسی جیلہ کی وجہ سے آنحضرتؐ نے اپنا اتفاقہ فاصکران لوگوں نے
احمال بھرنے کے لیے دیر یا ہو پس روانگی کے چھپے کارپردازوں کا افسر مع چند آدمیوں کے دوڑ گیا اور شاید آنحضرتؐ نے کہا ہو کہ انھیں قافلہ والوں میں
سے کسی کے پاس ہو گا اور نہیں ہو کہ خود آدمی بھیجا کر واز دوائی ہو پس منادی نے جاکر واز دی کہ تمہارے قافلہ والوں جو یہ یعنی چور معلوم ہوتے ہو
کیونکہ اسکو کسی طرف احتمال نہ رہا تھا سوائے انکی جانب کے اور قرآن مجید میں کوئی حرف ایسا نہیں جس سے یہ ثابت ہو کہ آنحضرتؐ کے حکم سے منادی
نے انکو پکارا اور یہ اتفاقہ نہیں بلکہ صرف یہ ہو کہ آنحضرتؐ نے سقا یا اپنے بھائی کی حل میں رکھ دیا پھر مذکور نہیں کہ قافلہ اس سے کتنی دیر بعد روانہ ہوا اور
کب تلاش کرنے والوں کو اطلاع ہوئی بلکہ قولہ اموزن مذکور جس سے یہ معلوم ہوا کہ حل میں رکھ دینے کے بعد کسی وقت پکارنے کا واقعہ
ہوا ہو اور روانگی قافلہ بیان قرینہ سے سمجھا جاتا ہے کہ بعض اہل قصہ نے ذکر کیا کہ قافلہ ایک منزل تک گیا تھا اور نظم جو اس قرآنی سے یہی ثابت نہیں
ہوتا کہ روانہ ہو گیا تھا بلکہ احتمال ہو کہ شاید قافلہ کی صورت مجتمع ہوئی ہو اور تھا افراد سے علیحدہ ہو پس منادی نے جب انھیں پریشان قوی کر لیا تو ان کو
اس طرح پکار کر بیشک تم چور ہو اور یہ بول چال ہو شاید یہ مراد ہو کہ تمہیں اس برتن کے چور معلوم ہوتے ہو کیونکہ یہ تحقیقات نہیں ہوئی تھی معام و مسراج
وغیرہ میں لایا کہ منادی نے قریب پوچھ کر راستہ کرنی شروع کی کہ تم نے تو بادشاہ کی توجہ سے تمہاری بہت خدمت و مدارات کی اور تمہارے سامان
و لداوے کو درست کر دیا اور تمہاری وہ خاطر کی جو اور دن کی نہیں کرتے تھے۔ فَاذْهَبْ وَ آفْتَخُوا عَلَيْكُمْ مَا ذَا لَفَقْدُ فَن كُنْ كَيْفَ قافلہ والے
درجہ ایک توجہ ہو گئے تھے پکارنے والے واسطے ساقیوں کی طرف کہ تم نے کیا کم کیا جسکو دھو دھو بیٹھ ہو کیا چیر کم ہو جسکے پڑانے کا ہماری جانب احتمال ہے
اور انکی طرف متوجہ ہونے سے شاید یہ مراد ہو کہ تمہارے انکی طرف سے کیا اور شاید کہ مکر انکی جانب آنے کے یہی مناسب و ٹھیک معلوم ہوتا ہے پس
جب آدمیوں نے انھوں نے دریافت کیا لَوْ قَالُوا اموزن وانكے ساقیوں نے کہا کہ۔ لَفَقْدُ مَوَاعِدُ الْمَدَائِحِ مَوَاعِدُ بادشاہی ہم سے کم ہو اسکی
ہم تلاش کرتے ہیں۔ بادشاہ کی جانب موانع کی نسبت کرنے سے اپنا اضطراب و تلاش کا اہتمام ظاہر کیا اور ہر طرح سے بچانے کی کوشش کی چنانچہ
قافلہ والوں سے کہا کہ۔ وَلَيْتَ جَاءَ بِيْہ اور جو کوئی اس موانع یعنی سقا یا کو لادے۔ جِيْلُ بَعِيْدًا كَيْفَ كَيْفَ ایک اونٹ بھرانہ ہے

سے جملہ انگریزوں کو روک دیا۔ ان کے پاس ایک لاکھ تیس ہزار روپے تھے۔ ان کے پاس ایک لاکھ تیس ہزار روپے تھے۔ ان کے پاس ایک لاکھ تیس ہزار روپے تھے۔

ہوتے وقت اپنے جانوروں کے منہ میں توڑے دیے تھے تاکہ کسی کھیتی میں منہ نہ ڈالیں بعض نے کہا کہ بضاعت جو ان کے رجال میں رکھ دی گئی تھی
وہیں کر دی بعض نے کہا کہ شہور تھے کہ ناحق یا صدقہ کوئی چیز نہیں لیتے ہیں رازری وغیرہ نے کہا کہ یہ روایات ظالم نہیں کہیں شتم کی ہیں اور صدقہ
کی حرمت فقط مخصوص بسرور عالم پیدا و لا آدم محمد مصطفیٰ اور آپ کی آل و اہل بیت کو واسطے ہے چنانچہ توریت وغیرہ میں آپ کی یہ چنان مذکور ہے پس
روایت کا بے اعتبار ہونا اس سے ظاہر ہے اور مقصود ایسے کام سے تاکید برائت ہو کر فی عرف فی العرس قولہ فلما جہزتم بجاہرتم جعل السفایہ فی رحل
اخیرہ شیخ نے اس آیت کی اشارت میں سے بعض وظائف کا ذکر کیا کہ حق تعالیٰ نے اپنے ملائکہ سے برادران یوسف پر بھی اس واقعہ میں بعض ایسی باتیں
طاری کر دیں جس سے کسی قدر وہ ظلم انہ سے کم ہو چکے وہ تفریق یوسف کی وقت ہر تکب ہوئے تھے یعنی وہ بھی اس واقعہ میں چور بنائے گئے اور خفیف
ہوئے۔ پھر اس بات میں یوسف بھی بھائیوں کے ساتھ شریک کیے گئے کہ آپ سے ایک سا دلادہ کر دیں کیونکہ بدوں کسی اطلاع کے بنیامین کو گرفتار
کر کے رکھ لیا اور شریک بنایا بھی با اختیار خود شریک ہوئے کیونکہ یہ ظاہر تھا کہ انکی جدائی سے حضرت کو ملال ہو گا اور ترجمہ کتاب سے کہ
اس وقت میں جبکہ بنیامین پاس آگیا تھا کیا وجہ ہوئی کہ اس راز سے حضرت یعقوب کو آگاہ نہ کیا کہ انکو لکھ بھر بھی ملال نہ تھا بلکہ نہایت خوشی ہوتی پھر ترجمہ
کتاب کی حکمت بالغہ آئیہ کے سر لکھتے نہیں ہیں کہ عوام انکو ادراک کریں اور بعض حالات سے خواص بشیر بھی خوب ہو جاتے ہیں جیسے ہمد خضر و موسیٰ
سہ بن کہ موسیٰ باہر نور و نظر و شازان محبوب توبی پر پیر اور کیا کرتی شخص اس مقام پر غلطی سے یہ کہہ سکتا ہے کہ حقوق والدین ایذا ہے و وقت در
رسول اللہ صلعم من الکبار الا شریک اب اللہ و عقوق الوالدین فلما سلوا یوسف عن کفہ و ذوالا بہما یزاعی فیہ ولما سلب یوسف بنیامین عنہ آذامع قدرہ
علی تقریر حدیثہ بالوصال فاذا العقوق ایسے کام کو بیان تنگی ہے اور اخلاص کے لیے مقرب بندے حق عزوجل نے بے انحراف سے بیان کیا کہ ان کا ان کا ان کا
واجب کام الایہ اولیہ فطرت و عرفان نظر نفس رضا حق عزوجل ہے اور بندہ رسول حق عزوجل کا کیا کرنا اور دنیا کا ان سے اتباع شریعت اپنے انفس کے
رفاؤل اخلاق سے پالینہ کرتے ہیں اور ان دونوں کے درمیان بشتاد سالہ راہ ہے اور یہ تو وہ وقت ہے کہ حق عزوجل نے ہم کو اس الایہ اولیہ میں اور
دنیا انکو واسطے سہل و آسان کر دی تھی ہے اور ان میں کوئی زمین کہ جسکو نورانی عقل کہہ سالی ہو لیکن اس میں توحید بھی لکھی ہے کہ میں و السلام شیخ نے کہا
کہ یہ ان ایک سے اشارہ اور یہ کہ اشارہ نے جسکو ازل میں اپنی محبت و معرفت و شہادہ کے لیے اپنے کرار اور خطاب روح میں اسکو قبولیت
جواب سے سرفراز کیا ہے سپرد و جہان کی ملامت آسان کر دی ہے اور ادا ملامت سے یہاں یہ کیا کہ تاریخ حق تعالیٰ نے دنیا سے بیکار و محزون و فقیر وغیرہ
بہت سے الفاظ اسکی بندہ بنائے ہیں اور یہ راہ کی تحریک کا شہیدان زبان انسان ہو کر وہ ایسی ملامت کو خوشی خاطر نہیں بلکہ بے ساختہ عزوجل
برداشت کرتا ہے کیونکہ ان لوگوں میں خاطر کی خوشی خلاف اخلاص ہے پس دیکھو کہ آدم کو برا یہ کہ کیا پھر عقل انسانیت میں انکو ظالم جو دل قرار دیا اور کس
خوشی کے ساتھ یہ خطاب عالم برداشت ہو کر اسکی خواہش کہ درخت کا پھل کھانے پر خوش رہا اور اسے کھا یا تب بقولہ عصا آدم ربہ فوسی کا خطاب دیا اور
یہ حقیقت اگر ہم بوجہ ان فرعون کے کہ اسکا انسان دنیا میں حکم الایہ سے مستنیر و معروض کر دیا اور یہ قہر و استہر چنانچہ کس خوار سے کہا کہ کیا
دیکھو یہ نہ دانی بنیامین کو کشمکش جمال وصال سے اپنے ساتھ منتظم کیا پھر سارق کے خطاب کے ہی اپنے ساتھ باقی رکھا۔ قولہ یترا العیر ثم سارقون تینے
انہ میں مصروف کیا اور حقوق اخوت کو ضائع اور باپ و بھائی کے ساتھ جو کیا تو کسکے بعد لاجت ضائع ہوئی تو بھائی کے افساد سے تصادم ہو سکتا
ہے کیونکہ جسے حقوق خالق میں خیانت کی اسکا دانت مخلوق کا دعویٰ غیر مسلم ہے چنانچہ کہ کہ سارقون پر عین امتدان و قانع سابقہ کی ہے جو
دراہہ یوسف نے سرزد ہوئے یعنی جو تھاپے آپ سے دربارہ پوچھا کیا وہ خیانت الازمہ ہے کہ تم سارق سے متصہ ہوئے بعض نے کہا کہ نیچہ عقوق و ان
میں خیانت کی کہ درجہ عقوق اس فیصل پر ہو گیا علی بن موسیٰ الرضا عن ابیہ عن جعفر الصادق کہنے لکھتا ہے کہ لو کہیں رب سے پڑا وہ قیامت میں اسارق

کہا کہ چار جاہگاہ اور ہر چور کی سزا بائیس اقطاع میں لے کر حق میں لازم ہے اور وہ اس کا سارے رہنما اور صاحب ہیں اصحاب جنت ہیں اور اصحاب شمال اہل النار ہیں اور جو شخص کہ وصال کے لائق نہ ہو وہ جو تکلی کرے گناہ ہے ہر تہم گناہ ہے کہ یہ معرفت بہت نفیس ہے کہ جسے ایمان ترک کیا اور اس کی ہر تکلیف مصیبت ہے اور جو قانون حکم الہی نہ ہو وہ ظلم ہے اسنادہ نے کہا کہ بنیامین نے جو آرزو سے وصال پائی اسکے مقابلہ میں ہر لڑائی انکو خوشگوار آئی اور ہر لڑائی ایک زبرد بھر ہے جسکو نسل دنیا کے فنا ہو جو اور ہر کوئی آب بھر ہے کہ ہر لڑائی کا وجود اس میں معدوم اور جو ہر وصال وجود والسلام اللہ قصہ جب پکارنے والے واسکے ساتھیوں نے انکو ہر طرح کا وعدہ دیا اور کفالت کی گرانہوں نے کوئی اقرار نہ کیا اور تہدید و ملامت کی اور انکی طرف سے کوئی جواب نہ ملا سولے اسکے کہ تم خود جانتے ہو کہ ہم اہل صلاح و تقویٰ ہیں اور ہم ساری ہفتین میں تو انکو فیصایا کہا قال تہ قالوا فاصبر آؤ کا ان کنتم کذبین ۰ قالوا اجز آؤ کا من فوجد فی رحلہ فہو جزار آؤ کا

بولے پھر کیا سزا ہوگی اگر تم جھوٹے کہنے لگے اسکی سزا یہ کہ جبکہ بوجہ میں اپنے ہاوت دی اسکے بدلہ میں کذاب تجزی الظالمین ۰ قتل آؤ کا و عیتہم قتل وعاء آخیرہ ثم استخرجہا من قعاء

ہم ہی سزا دیتے ہیں گنہگاروں کو پھر شروع کیا یوسف نے انکی خرمیاں دیکھنی پہلے بھائی کی زخمی سے پیچھے رہا بن کلاخرمی سے اپنے

آخیرہ ط کذاب کذاب کذاب ما کان لیاخذن آخاکہ فی دین السلیل الا ان یشاء اللہ ط ذکر قہ بھائی کی یوں داؤ تبا دیا ہم نے یوسف کو ہرگز نہ ملتا اپنے بھائی کو نعمان بن اس بادشاہ کے مگر جو چاہے اللہ ہم

ذکر جنت من یشاء ط و فوق کل ذی علیہ علیہم ۰

درجہ بلند کرنے میں جسکو چاہیں اور ہر خبر دے اور ہے ایک خبر دار

قالوا منادی واسکے ساتھی بولے کہ - فہما جزار آؤ کا تو کیا سزا ہوگی اس کی یعنی چور کی یا چوری کی - ان کنتم کذبین اگر تم جھوٹے کھلو یہ تہدید کہ دید و تو انعام پاؤ گے اور اگر نہ دو گے اور جھوٹ ثابت ہو تو سزا پاؤ گے اور انھیں سے پوچھا کہ کیا سزا ہوگی قالوا کہنے لگے جزار آؤ کا من فوجد فی رحلہ فہو جزار آؤ کا کہ سزا اسکی وہ شخص ہے جسکے رحل میں پایا جاوے - کذاب تجزی الظالمین - یوں ہی ہم ظالموں کو سزا دیتے ہیں یعنی ہر طریقہ سزا کا یہ ہے کہ چور کو اسکے حوالہ کرتے ہیں جسکا مال چرایا وہ اس سے ایک سال تک غلامی کی خدمت لیتا ہے اس سے اپنی شریعت کی سختی بھی چور کے حق میں بیان کر دی اور دوسری سے اظہار کیا کہ ہم اس سے بری ہیں بالخص جب منادی واسکے ساتھیوں کو وہ صاع نہ ملا اور وہ مجبور ہوئے تو مقدمہ بادشاہ کی حضور میں پیش کیا حضرت یوسف نے حکم دیا کہ تفتیش لیاوے قتل آؤ کا و عیتہم قتل وعاء آخیرہ پس حکم دیا کہ ان کو لون کو کھو جو سولے بنیامین کے دوسروں کی تہن پس ہر ایک کو ان کی تفتیش کی اور سپر کھتے گئے کہ یہ بری ہے یہاں تک کہ کارون کو بنیامین کی کھولی لے لے استخرجہا من قعاء آخیرہ پھر نکال دیا سفابہ کو یاصاع بولے بھائی کی گون سے پہلے انکی قبلی دیکھیں کھولنے سے یہ نظام تھا کہ کوئی شبہ پیدا نہ ہو اور بنیامین نے یہ کاموزن کا قرار دیا یعنی موزن نے دین تفتیش شروع کر دی پھر صاع نکال دھونڈا نکالا حضرت یوسف کے بھائی کی گون میں سے لیکن اول اولی کو لے لے کہ یہ قدر حکم حکم ہوتا چاہیے اللہ قصہ جب بنیامین کے بارودن میں سے صاع برآمد ہوا تو بنیامین نے شرم و حیا سے سر نیچے کر لیا اور بنیامین کو ملامت کرنی شروع کی آخر جو سزا انھوں نے اقرار کی تھی وہ انپر لازم کی گئی اور بنیامین اسے لے لے گئے اور حیرت و توفیق آئی تھی کہ جو مراد یوسف کی تھی وہ اس تدبیر سے خود بخود پوری ہوئی تھی اور جسے تھیر کیے جی ہوتے ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا وہی تدبیر کا نتیجہ نکلتا چلا آتا ہے حتیٰ کہ مخالف و عکس تدبیر سے بھی وہی نتیجہ نکلتا ہے قال تہ

کہ لایا کہ نہ تالیف نہ ہون ہی تفسیر و حیا کہ یوسف کی واسطے پورا کر دیا اور کہ کالفاظ مخلوق اپنے افعال و حرکات میں کرو حیلہ کے معنی میں
 استعمال کرتے ہیں کیونکہ ان میں خود مختاری نہیں ہے تو وہ لوگ جس سے کید و حیلہ کرتے ہیں اسکو ایسی حرکات میں ڈالتے ہیں کہ انجام کو وہ ایسے
 امر کو وہ میں پڑ جاتا ہے جس سے مکملنا دشوار ہو یا ورقت توالے غرض کہ قادر مختار ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے تو اس کا فعل ہر حال میں کیساں ہو
 حتیٰ کہ مثلاً زید کو پکالیا اور وہ بڑا ہوا تو عقلی و فکری و تکلیف میں بسر کرنے لگا تو وہ کہے حق تعالیٰ نے میرے ساتھ کید و حیلہ کیا لیکن محض غلط
 ہوا اسی طرح یہاں جو تفسیر یوسف کی تفسیر کا حکا اور اللہ تعالیٰ کے پورا کر دینے سے ہوا اور یہ دلیل ہے کہ مخلوق کے جملہ افعال اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں ہیں
 اعرابی نے کہا کہ کہہ کے معنی تفسیر کرنا خواہ کسی حق بات کی ہو یا باطل مقصد کی ہو اور یہاں حضرت یوسف نے جو تفسیر کی وہ مقصود حق کی تھی اور
 اصل اس تفسیر میں فقط دو باتیں تھیں ایک تو صاع کو بھائی کے رحال میں رکھ دیا اور دوم چور کی سزا انکے اقرار سے فرار دی اور چونکہ سارق کا
 الزام ان لوگوں پر نہوا کیونکہ انکی رحال پر برسات لگادی اور دنیا میں پر یہ الزام رکھا جسے خود رضامندی کر لی تھی تو کوئی معصیت نہیں ہو اور سرج وغیرہ
 میں لایا کہ کید مخلوق کی جانب سے حیلہ ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے بطن سے تفسیر حق ہوتی ہے پس کید سے مراد یہاں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یوسف کے دل میں
 یہ تفسیر ڈالی اور برادران یوسف کے دل میں یہ قرار کہہ سکی رحال میں یہ صاع پایا جاوے اسکو یہ سزا چاوے کہ وہ گرفتار کر کے غلام بنایا جاوے پس جو
 مراد حضرت یوسف کی تھی کہ ابھی یہ عالمہ ظاہر نہ ہو کر بنیائیں میرے پاس ہے بدون ایسے امر کے کہ خواہ مخواہ بغیر حیلہ ان لانے والوں سے لے لیا جاوے اور
 ان میں یہ بھی دلیل ہے کہ بغیر کسی غیر کا حق ضائع کرنے کے آدمی کو روا ہو کہ حیلہ کرے اور جسے حقوق شرع میں حیلہ جائز ہے ان حقوق میں بھی جائز ہے جو آدمی کے
 اور دن پر ہون بغیر اسکے کہ اور دن کے حقوق ضائع ہوں یا ان میں ظلم واقع ہو۔ واضح ہو کہ چوری کی سزا شریعت ابراہیم میں یہ تھی جو برادران یوسف نے
 بیان کی اور بادشاہ مصر کے قانون میں یہ سزا تھی کہ چور کو پست سے مارا جاوے اور جو چیز خرابی تھی اسکی دو چن قیمت تاوان بھرے پس اگر برادران یوسف
 بیاقرار اپنے اوپر لازم نہ کرتے جب منادی وغیرہ نے پوچھا تھا کہ اچھا اگر تم ہوئے ہو گئے تو تمہاری کیا سزا ہو تو بادشاہ مصر کے قانون پر انحضرت بنیائیں ہو نہیں
 لے سکتے تھے کا قال تعالیٰ - مَا كَانَ - نَدَّيْهِ يَوْسُفُ وَكَهْلًا - لَيْتَ أَخَاكَ لَيْتَ اِبْنِ بَعْنَى كَوْنِي دِينَ الدَّيْلَ بادشاہ مصر کے
 دین میں یعنی اس کے قانون کے موافق کیونکہ دین برتاؤ کو کہتے ہیں مثل مشورہ ہے کہ تین تین جیسے تو کرے دس پانچ۔ اگر کہا جاوے کہ
 اللہ تعالیٰ غرض کہ بالکل تمام مخلوق کا مالک ہے جو چاہے کرے یہاں فرمایا کہ یوسف بنین سے کہتا تھا اسکو دین ملک پر تو جواب یہ کہ ہاں یوسف کو
 اختیار نہ تھا کیونکہ انپر شریعت کی پابندی لازم تھی اور اللہ تعالیٰ مالک خالق ہے وہ جس طرح چاہے کرے اسپر کوئی شریعت تو ہو نہیں سکتی ہوا اسطے
 اُسے اپنی ذات پاک کا استثناء فرمایا بقولہ اَلَا اَنْ لِّشَاءِ اللّٰهِ لِيَكُنْ اِسْ صُورَتِيْنِ لَيْسَ سَكُنَا تَحَا اللّٰهُ تَعَالٰی یعنی اللہ تعالیٰ وحی سے اجازت فرماتا تو
 ہر طرح لے سکتے تھے بعض نے کہا کہ یہ استثناء منقطع ہو لیکن اللہ تعالیٰ کی مشیت تھی کہ سولے دن بادشاہ مصر کے دوسرے دین یعنی شرع آل یعقوب پر سکولیا
 اور یہ حیلہ علم الہامی و تعلیمی سے انکو حاصل ہوا تھا قال تَعْرِفُوْهُ دَنْجَبَتْ مِّنْ لِّشَاءِ بَلَدٌ كَرِيْمٌ مِّنْ اَہْمِ دَرَجَاتٍ جِسْمٌ جَمِيْعٌ مِّنْ اَہْمِ دَرَجَاتٍ مِّنْ اَہْمِ دَرَجَاتٍ
 کے درجہ بلند ہوتے ہیں تو جبکہ ہم چاہتے ہیں اسکو علم معرفت دیتے ہیں - وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ عَلِيمٌ - اور ہر ذی علم کے اوپر ایک علم
 والا ہے۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ آدمی کو شرف علم سے ہوتا ہے اور مال ایک فانی چیز ہے اور علم باقی ہے جو زائل نہیں ہوتا اور مال سے تن
 کی پرورش ہے اور علم سے روح کی پس جو فرق کہ تن اور روح میں ہو وہی ال و علم میں ہو اور آیت میں دلیل ہے کہ برادران یوسف بھی علم والے
 تھے چنانچہ سلاہ سارق انہوں نے شریعت بیان کیا لیکن یوسف نے اسکو عالم تھے اسی واسطے ان سب سے انکی بزرگی زائد تھی اور معلوم ہوا
 کہ ایک درجہ بنین بلکہ درجہ انکی بزرگی بھی ہوئی تھی ابن عباس نے کہا کہ ہر عالم کے اوپر عالم ہوتا ہے یہاں تک کہ انتہا اللہ تعالیٰ پر ہوتی ہے

قَالُوا إِنَّ الْيَسْرِفَ فَقَدْ سَرَقَ أَخَاهُ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَرَهَا يُوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبَيِّنْهَا

کہنے لگے اگر اس جرایب تو چوری کی عریس اسکے بھائی نے ہی پہلے تب چھپا رکھا یوسف نے اپنے جی میں اور انکو نہ بتایا
لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَنَاخٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ۝ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا

سرفراز اور بزرگوار و درجہ دار اور اللہ خوب جاننا ہو جو مرتبہ ہوا کہنے لگے اے عزیز اے ایک باب ہر پڑھا
کبیر الخندق احدا ناما کانه انما نزلنا من الحسین ۝ قال معاذ اللہ ان نأخذ الا من وجدنا
بڑی عمر کا سورہ کعبہ ایک نام میں ہے اسکی جگہ ہم دیکھتے ہیں تو ہر احسان کرنے والا بولا اللہ پناہ دے کہ ہم کسی کو کفر میں مگر جس پاس پائی
مَشَاعِنَا عِنْدَكَ اِنَّا اِذَا الظَّالِمُونَ ۝

اپنی چیز تبدیل تو اقم بے انصاف ہو سے

پہلے تو برادرانِ یوسف کمال و فوق سے کہتے تھے کہ جبکہ پاس صاع برآمد ہو اُس کو چوری کی سزا میں گرفتار کر لو اور جب بنیامین کی حل میں
اُکلا اور شرمندہ ہوئے تو بنیامین کو ملاست و طعنہ کرنے کے بعد بادشاہ سے اپنی ہرأت و اس پر عیب ثابت کرنے کے طور پر عرض میں زبانِ رازی
کی۔ **فَاذْكُفْنِي** لگے کہ **اِنْ يَسْرِقْ** اگر یہ شخص چوری کرے تو۔ **فَقَدْ سَرَقَ اَخِي مِنْ قَبْلُ** بیشک چوری کی تھی اس کے

ایک بھائی نے اس سے پہلے زمانہ میں۔ یعنی یہ اور اس کا بھائی یحسان بن اور ہم لوگ الگ ہیں لیکن قولہ ان اسیر قبطیوں کے کہ
 نہیں ہے کیونکہ ان کو ابھی تک لغتین نہ تھا۔ بخلاف قولہ فقد سرق اخ کہ اس کو بطریق تحقیق کے بیان کیا اور مراد اس سے یوسف علیہ السلام
 ہیں۔ معبد بن جبیر سے قتادہ نے روایت کی کہ یوسف نے اپنے نانا کا ایک بت چوری سے لے کر اپنے قابو میں لا کر ٹکڑے کر کے گھورے پر
 ڈال دیا تھا محمد بن اسحاق نے عبد اللہ بن ابی کعب سے اس نے مجاہد سے روایت کی کہ مجھے یہ خبر پہنچی کہ پہلی مصیبت جو یوسف علیہ السلام
 پر آئی تھی کہ حضرت اسحق علیہ السلام کی ایک بیٹی حضرت یعقوبؑ کی بہن تھی اور وہ یعقوبؑ سے بڑی تھی اور حضرت اسحق کی بیٹی یعنی کمر کا
 پڑکا اسی کے پاس تھا اور دستور یہ تھا کہ اولاد میں سے جو بڑا ہو خواہ لڑکا ہو یا لڑکی اُسکے پاس رہے وہ جو چاہے کرے کوئی اُسکے ساتھ نازعت
 نہیں کر سکتا تھا اور یعقوبؑ علیہ السلام سے جب یوسف پیدا ہوا تو اس کو اسی بہن نے جو یوسف کی چھوٹی تھی اپنی گود میں پرورش کیا اور
 سب سے زیادہ یوسف کو پیار کرتی تھی جب کھانے پینے لگے تو یعقوبؑ کا دل بچپن ہوا اور اپنی بڑی بہن کے پاس حاضر ہو کر عرض کیا کہ اسے بہن
 مجھے یوسف کی جگہ اپنی تکلیف پر آپ مجھے سپرد کر دیں تاکہ میں ایک دم اپنی نظروں سے جدا نہ کروں انکو یہ امر کسی طرح منظور نہ تھا مگر کسی بہانہ سے
 اس وقت ساتھ نہ کیا پھر جب یعقوبؑ چلے آئے تو وہی منقطع اسحق لیکر یوسف کے کپڑوں کی تہ میں لپیٹ دیا اور پھر پکا تلاش کیا آخر لوگوں نے تلاش
 کے بعد یوسف کے کپڑوں میں پایا پس یعقوبؑ کو اس سے اطلاع ہوئی اور بہن نے کہا کہ یہ میرے واسطے علم ہے تو کہا کہ اچھا اس صورت میں مجھے کچھ
 اختیار نہیں ہے آخر جب تک وہ جیتی رہیں اپنے پاس سے جدا نہ کیا پس بنیائیں کے معاملہ میں برادران یوسف نے اسی قصہ کی طرف اشارہ کیا ہر
 یون ہی شیخ ابن کثیر نے یہ قصہ مجاہد سے ذکر کیا ہے اور مجاہد کے کلام میں اشارہ ہے کہ انھوں نے اہل کتاب ہجو یا انصار سے یہ قصہ
 اس طرح سنا ہے لیکن اس میں مترجم کو کسی وجہ سے تامل ہوا کہ یہ چھوٹی ہے جب پکا اس طرح انکی کمر میں باندھا تو اس وقت بالغ نہ تھے کہ چوری کا
 الزام انپر عاید ہوتا اگرچہ انھیں ہر گز تو کوئی حرج اس حیلہ سے یہ حکم نابالغ پر لگا یا گیا کہ چھوٹی اس کی حقدار ہو گئی دوم یہ کہ یہ حق صرف ایک سال
 تک کے لیے ہوتا تھا تو زندگی بھر کا استحقاق کیونہ ہو اور شاید بات یہ ہو کہ حضرت یعقوبؑ نے اس طریقہ سے خیال کیا کہ بہن کی لعنت شدید ہے
 اور وہ علاوہ نسبتی قرابت کے مجھ سے زائد اپنا استحقاق کسی حکم سے ثابت کرنا چاہتی ہو تو بنظر رعایت اُنکے واسطے یہ امر مسلم رکنا اور نہ جانوں نے جو
 یہاں تحقیقی الزام کے طور پر ذکر کیا وہ غصہ کی حالت میں ہے۔ مسراج وغیرہ میں لایا کہ ابن عیینہ نے کہا کہ ایک مرغی پر کراہیکہ فقیر کو دے دی تھی
 اور مجاہد سے یہ روایت ذکر کی کہ مرغی کا اندازہ کر فقیر کو دیدیا تھا اور وہ بہت لے کہا کہ فقیروں کے واسطے دسترخوان سے کھانا ناچپا کر لیتے
 تھے شیخ ابن الانباری نے کہا کہ ان سب باتوں میں سے کسی میں سرقہ نہیں ہے لیکن غصہ میں اسکو سرقہ قرار دیکر عار دلایا مترجم کتاب
 کہ یہ سب افعال محمود ہیں انکو ہر اکنا چھوٹی نہیں ہے لہذا میرے نزدیک قول ان علماء کا بہتر ہے جو کہتے ہیں کہ یہ حق کذب تھا جیسا کہ قرطبی نے زجاج
 سے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے لیکن کسی شخص کا نام نہیں لیا تو گویا یہ معنی ہوئے کہ اگر اس نے چوری کی تو نئی بات اُسکی طرف سے نہیں ہے بلکہ اس کا
 بھائی اور بھی آدمی گذرا جس نے چوری کی یعنی جو شخص مفسد و میاک و فاسق ہو اس نے چوری کرنے میں کچھ خوف و شرم نہ کی اور یہ دوسری
 بات سے ہے اور ہم لوگ ایسے نہیں ہیں۔ امام رازی نے کہا کہ یہ واقعہ دلالت کرتا ہے کہ جاسد جب کوئی فعل اپنی جہاں پر کرتا ہے تو اس کے
 قلب پر اللہ تعالیٰ ہمیشہ کے لیے غصہ کی طرف سے آشفتل کر دیتا ہے دیکھو ایک حدیث گذری اور ابھی تک حسد نہیں کیا تھا بلکہ حضرت
 یوسف علیہ السلام اور عادل و حکومت دیکھو کہ اپنے بھائی پر یہ کلمہ سن لیا۔ فَاَمَرَهُ بِالْجَنَّةِ فِي الْقَبْرِ پس مَنیٰ کر لیا اسکو یعنی کلمہ الزامی و بہتان کو
 یوسف علیہ السلام سلطان عادل نے اپنے جی میں۔ وَلَمْ يَبْدُهَا لَهُمْ اور اسکو پڑا ہر نہ کیا۔ قَالَ اِنْ جِئْتُمْ بِبَيِّنَاتٍ

بھگتاں تم شر ہو ازراہ مکان کے یعنی اعلیٰ شہادت کی منزلت پر ہو۔ واللہ اعلم بہ ما تصفون اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے جس
 چیز کے ساتھ تم وصف کرتے ہو۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے جیسا تم کہتے ہو۔ اور ان لوگوں کو زیادہ شر پر اس واسطے کہا کہ جو افعال خود کیے تھے
 وہ زیادہ مذموم تھے بہ نسبت چوری کے جسکی نسبت بنیامین و اس کے بھائی کی طرف لگاتے تھے اور حاصل یہ کہ اس الزام پر تم اس کی بری
 ظاہری کرتے ہو اور اپنی برا فعلیاں نہیں دیکھتے ہو اور یہ مراد نہیں ہے کہ یہ اور اسکا بھائی درحقیقت چور تھے اور تم ان سے بڑھ کر ہو بلکہ
 انکی بیان پر تم الزام دیا ہے۔ واضح ہو کہ اس مقام پر بالاتفاق قول لفظی کو قال سے تعبیر کیا ہے کیونکہ اظہار نہیں کیا تھا جب یہ بات معلوم
 ہوئی تو میں کہتا ہوں قرۃ الفاتحہ خلعت الہام کے مسئلہ میں قرۃ غنیہ وحی میں مثل قول کے صحیح ہے جیسا کہ ترجمہ نے قولہ اذ فری القرآن فاستمعوا
 له وانصتوا لعلکم ترحمون کی تفسیر میں ذکر کیا ہے اور ایسے ہی قال آمین کا استدلال اس طرح کہ قول با وازہم ضعیف ہر فافہم پھر معاملہ وغیرہ میں بیان
 اہل قصہ و اخبار کی روایت سرسبز میں اس طرح نقل کی کہ جب یوسف علیہ السلام نے بنیامین کی رحل سے وہ صاع نکالا تو اسکو انگلی کی ضرب
 سے جھٹکارا اور کان سے قریب کر کے کہہ کر پیر صاع بچے آگاہ کرنا ہے تم بارہ بھائی تھے ایک باپ کے اولاد پھر دس تم میں سے اسکو دھوکے اور
 قریب سے باپ سے کے انگلی میں جا کر ایک قافلہ کے ہاتھ فروخت کر گئے پس بنیامین نے کہا کہ یہ بادشاہ میرا صاع بچے نکالا تاہو کہ اسکو پیری رحل میں
 کئے رکھ دیا پس بھٹکارا کان سے بلایا اور کہا کہ وہ غصہ میں ہوا کہتا ہوں کہ تم میرے بھائیوں کے لئے کو کیا پوچھتے ہو جبکہ پاس تھا اسی کے پاس سے نکلا پس
 یہ سنکر رحل کو بہت غصہ آیا اور سب بھائی اس کے ساتھ غصہ ہو گئے اور اولاد لعلہ و لب کا یہ حال تھا کہ غصہ کے وقت انکا مقابلہ نہ ہو سکتا تھا خصوصاً
 روئیل کی آواز اسی سے نہ وکرت ہو جاتی تھی کہ عالمہ انکی آواز سن کر خوف سے بچو رہو جاتی تھی اور اسکا پیٹ گر جاتا تھا اور باوجود اس کے جو
 کوئی اولاد نہ ہوتا ہے اس کو چھوڑنا غصہ میں نہ ہوا تھا اور سب بھائیوں میں قوی و شدید تھا۔ اس نے بھائیوں سے کہا کہ مصر میں کس قدر بازار
 میں بولے کہ دربار میں تو کہا تم کو کہ ایک ایک بازار پر چل کر دوڑیں بادشاہ کو قتل کر دینا ہوں اور یا وہ بنیامین کو رہا کرے پس یوسف کے پاس آکر
 کہا کہ بنیامین کو بچے والیں دے ورنہ میں ایک آواز سے نکالے گی عالمہ پھر رحل کو ضرر پہنچاؤ گا اور غصہ سے اس کے روئے ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے پس یوسف
 نے اپنے خیر خواہ سے کہا کہ اسکو چھو لے اس نے چھپے سے چھو تو غصہ جاتا رہا پس اس نے ساتھیوں سے کہا کہ تم میں سے کس نے مجھے چھوا ہے
 انھوں نے کہا کہ کسی نے نہیں تو کہا کہ یہاں اکل یوسف کا تخم ہوا اور اہل سیر و اخبار نے بھٹکا کہ اسکو دوبارہ غصہ آیا اور وہی لاف زنی کی تو یوسف
 علیہ السلام نے کھڑے ہو کر اسکو اپنی لائٹ ماری اور گردن پر کڑ زین پر ڈال دیا اور کہا کہ لے کر وہ عبرتیں تنگو یہ زعم کہ یہاں تم سے مقابلہ نہیں ہو سکتا۔
 جب یہ نو بہت ہو چکی تو اس میں مشورہ کیا کہ اب کیا کرنا چاہیے آخر یہ رائے قرار پائی کہ بنیامین کے بیچ سے تم میں سے کوئی قبیلہ پس اسکی خوشامد کی۔
 مستخرج کتاب ہے کہ ان تھوڑے کو اقوام یہود نے روایت کیا ہے اور جیسے ان کے اقوال و تاریخین نے اعتبار میں لیں انھوں کی اہلیت کا حال شہر
 جانتا ہے اسی واسطے اہل تحقیق نے تفاسیر میں ان قصص کو درست نہیں کیا اور جو ظاہر تھا وہی بھٹکا کہ جب بنیامین کی رحل سے صواع برآمد ہوئے
 اور وفاق اقرار اہل قافلہ کے بادشاہ نے اس کو لے لیا تو ان لوگوں نے بظہر عمد و بیان کے اور ظاہر ظاہری حالت والد برگر گوار کے کہ سخت
 حزن و ملال ہو گا یہ اسے قرار دی کہ بادشاہ سے عزت و حاجت کریں پس بادشاہ نے اس کے لئے۔ قائل کیا ایتھا العین یذ اور کہنے لگے
 کہ اسے عز پر یہ حضرت یوسف کو خطاب کیا جو بیچا ہے وزیر اعظم عزیز کے تھے اور معلوم ہو چکا کہ یہ یوسف وزیر اعظم کا ہوتا تھا اور کہا کہ
 کہتے تھے پس ہر ان کرنے کی گفتگو میں کہا کہ اسے بادشاہ سے لے آئے انکی بیٹی لعلہ فرمائی کہ اس کا باپ ہے بوڑھا
 ضعیف یعنی لاف تر تم ہے وہ اس کو اپنے گم شدہ فرزند کی نشانی سمجھ کر اس سے مانوس رہتا ہے اور اسکی جدائی کی مصیبت نہیں اٹھا سکتا ہے

کہ صحیح حدیث میں مضمون ہے اور آپ زمرہ میں اللہ تعالیٰ نے اس ایک میں پیدا کر دیا اور فرزند کی قربانی اللہ تعالیٰ کے واسطے کرنے پر عزم جو ہم کر لیا پس یہ عدم تعلق بتخلوق ہے اور عرض خالص بجان ہے اور یہی درجہ خلعت ہے اور اپنی جان کو آگ میں ڈالنا بدوں کسی اضطراب کے اور بدوں ملائکہ کے طرف کسی خواہش ظاہر کرنے کے جیسا کہ سابق میں مذکور ہو چکا اور حدیث صحیح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لایون احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین یعنی تم میں سے کوئی مومن نہ ہوگا یہاں تک کہ میں اسکو زیادہ محبوب ہو جاؤں اُسکے باپ واولاد تمام آدمیوں سے۔ وایضاً مشہور فی الصحاح اور حدیث میں فضائل ابو بکر میں ہے کہ لوگنت مخذرا خلیل الانحازت ابابکر خلیل الرحمن صاحبکم خلیل اللہ اور حق تعالیٰ عروج میں نے فرمایا بقل ان کان ابکم وانا وکم الایہ پس درایمان اتباع نفس احکام الہی ہے اور خلعت انقطاع محض از غیر حق عزوجل ہم اب عوام کو یہاں یہ دم ہوگا کہ پھر حضرت یعقوب کو اسقدر تعلق خاطر حضرت یوسف ونبیائیں سے تو عوام مومنین سے بھی زیادہ ہے حالانکہ پیغمبر تھے جبکہ ساتھ عوام کی کچھ نسبت نہیں ہے اور حضرت مسیحیہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے حالات ووقائع کا عالم خوب عیان دیکھیا کہ جان دال و آل راو لا در سب کو راہ حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فدا کرتے تھے۔ اے ادنیٰ یہ کہ ابوالد جلال اعرج کی بی بی نے آنحضرت صلعم کی سلامتی پر اپنے خاندان و جوان معیون کی شہادت پر کچھ لال نہ کیا اور انکو اذین دفن کیا۔ یہ ایک صحابیہ عورت تھی پھر تیراگان اکابر جمال صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ کیونکر ہو پس مومنین کا یہ حال تو یعقوب کا وہ حال کیونکر ہوگا اہل حق جانتے ہیں کہ تعلق خاطر انکو بنظر طور و شہود تھا و لیکن اس میں شہود ذات و توہید صرفت سے افسانہ ہی پس حکمت الہیہ کی اتباع میں حضرت یوسف نے نبیائیں کو بھی جدا کر لیا اور ہمیں سے مرد عارف اس بات پر یقین نہیں کر سکتا کہ برادران یوسف درجہ صلاح سے ساقط تھے اور لاحق بدرجہ عوام اہل فتنہ و فحش و کاذبین تھے جیسا کہ بعض تفسیر و کھنے والوں نے زعم کیا از انجیل و تفسیری منسری ہے اور بعض اہل سنت بھی جبکی اتباع کر کے ہمارے زمانہ کا مولف فتح البیان غفرلہ درجہ اللہ تعالیٰ بھی زبان درازی کرتا ہے اللہ تعالیٰ غفور ذی انوار ہے۔ اور بعض قصہ حضرت زکریا علیہ السلام فی قرآنی سے معلوم ہے اور تو نے وہاں دیکھا کہ کسی مضمین ان افعال میں مندرج تھیں جو حضرت علیہ السلام سے حکم الہی تھا سرزد ہوئے حتیٰ کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی سمجھ میں نہ آئے پھر اگر اخبار الہی و احادیث رسالت پناہی ہو گئے ان افعال کی نیکی و خوبی معلوم نہ ہوئی تو خیال کیا جاتا ہے کہ مولف فتح البیان کی طرح لوگ وہاں حضرت علیہ السلام کی تکفیر کرتے و لیکن جب معلوم ہو گیا تو اس سے معرفت حاصل کرنا چاہیے اور ایسے افعال سے جہاں احتمال حکمت الہیہ کا ہو کوئی استدلال نہ کرنا چاہیے یہ نہیں دیکھتے کہ کس حکمت الہیہ سے برادران یوسف نے انکو نہ بچانا اور باوجود اسقدر قرب مسافت کے جو شخص آفتاب کی طرح تخت مصر پر چلے اور دروازہ دروازہ ایک مشہور ہو رہا تھا یعقوب علیہ السلام پر مخفی ہو گیا اور اس سے زیادہ یہ کہ پیراہن یوسف کی خوشبو حضرت یعقوب کے شام جان میں مصر سے پہنچی اور کنعان کے کنوئین سے کوئی خوشبو نہ آئی اور تو نے کیا سمجھا جیسا کہ یعقوب نے فرمایا کہ اسلم من اللہ لا تعلقون اور نبیائیں کو بھیجے وقت کس قدر اشارات فرمائے ہیں اور از الہی بجانہ تعالیٰ کس قدر ظاہری اقوال و افعال میں مخفی رکھا گیا ہے ہر مترجم خیال کرتا ہے کہ اگر اسکو سمجھ ہے تو اہل اشارہ و اہل حق کا ایک اشارہ اس کو کافی ہے اور اسقدر تطویل ان لوگوں کی بہت زیادہ ہے ہر حال مترجم کو اسقدر یقین تو ضرور کرنا چاہیے کہ یہاں اسرار معجز ہیں اور معاملہ صادق ہے اور اوہام شیطانی کو کچھ دخل نہیں اور نہ دنیا چاہیے واللہ بجانہ تعالیٰ ہوا ہادی الی سبیل الرشاد۔ وفت فی العرائس قولہ ان یسرق فقد سرق اخ لہ من قبل الایہ سرقہ کی یہاں نسبت یوسف علیہ السلام کی طرف نہ ہوئی۔ و لیکن سرقہ کے اقسام میں فرق ہے ہر مترجم کہتا ہے کہ یہاں ایک اصول ہے لیکن چاہیے ورنہ اشارت شیخ سمجھ میں نہ آوے گی وہ یہ ہے کہ علماء کے نزدیک جو ذکر کلام باری تعالیٰ میں ہے وہ حقیقت پر محمول ہے اور قصص کا لباس مخلوط انہیں ہے پس شیخ نے کہا کہ نسبت سرقہ یوسف علیہ السلام کی جانب بھی ہے مگر معنی دونوں جگہ پر مشابہت

مِنَ اللّٰهِ وَهِيَ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ ۚ فَكُنْ أَبْرَحَ الْأَرْضِ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ
 اللّٰهُ بِي ۚ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۝ اَرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكُم مَّسْرُوقٌ ۚ وَمَا
 شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ۝ وَاسْتَعْلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْغُبَرَ الَّتِي
 أَفْكُنَّا فِيهَا ۚ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝

ترجمہ: اے یوسف! تیرے باپ کے پاس اور کوئی اور نہ ہے جس سے تیرے بچے کی خبر ہو سکی اور نہ
 ہم نے اس کے بارے میں کوئی چیز سنی ہے۔ اے باپ! اس کے بارے میں کہہ دو اور اس کے بچے کی خبر دے۔ اور اس کے بچے کی خبر دے۔

فَإِنَّمَا اسْتَكْبَرُوا بَيْنَهُمْ أَيْسَرُ مِنَ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ ۚ فَكُنْ أَبْرَحَ الْأَرْضِ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ
 اللّٰهُ بِي ۚ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۝ اَرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكُم مَّسْرُوقٌ ۚ وَمَا
 شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ۝ وَاسْتَعْلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْغُبَرَ الَّتِي
 أَفْكُنَّا فِيهَا ۚ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝

ترجمہ: اے یوسف! تیرے باپ کے پاس اور کوئی اور نہ ہے جس سے تیرے بچے کی خبر ہو سکی اور نہ
 ہم نے اس کے بارے میں کوئی چیز سنی ہے۔ اے باپ! اس کے بارے میں کہہ دو اور اس کے بچے کی خبر دے۔ اور اس کے بچے کی خبر دے۔

فَإِنَّمَا اسْتَكْبَرُوا بَيْنَهُمْ أَيْسَرُ مِنَ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ ۚ فَكُنْ أَبْرَحَ الْأَرْضِ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ
 اللّٰهُ بِي ۚ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۝ اَرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكُم مَّسْرُوقٌ ۚ وَمَا
 شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ۝ وَاسْتَعْلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْغُبَرَ الَّتِي
 أَفْكُنَّا فِيهَا ۚ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝

ترجمہ: اے یوسف! تیرے باپ کے پاس اور کوئی اور نہ ہے جس سے تیرے بچے کی خبر ہو سکی اور نہ
 ہم نے اس کے بارے میں کوئی چیز سنی ہے۔ اے باپ! اس کے بارے میں کہہ دو اور اس کے بچے کی خبر دے۔ اور اس کے بچے کی خبر دے۔

پس یوسف نے اپنے فرزند صغیر سے کہا کہ اسکے ہلو میں جا کر اسکو چھو لے اور اولاد یعقوب جب غضبناک ہوئی اور دوسرا کچھ بولتا تو غصہ
 ٹھنڈا ہو جاتا اسی سے روایت ہے کہ یہاں تک کہ اس نے اسکو چھو لیا تو غصہ
 ہوا اور سترجم نے تنبیہ کر دی کہ یہ اسراہیل کی روایات ہیں جو یہودیوں کی کہی ہیں تم ان کی تصدیق نہیں کر سکتے ہیں واللہ اعلم اور ظاہر یہ ہے
 کہ قریش میں سے اشرف نواسہ میں یہ ایک خاص خصلت تھی کہ غصہ میں اگر مٹھ پر ہاتھ پھیر دیا جادو سے تو غصہ فرو ہو جاتا تھا حتیٰ کہ حضرت عباس
 بن علی علیہ السلام کا یہ حال معروف اور مکرر تجربہ کیا گیا ہے لہذا یہودیوں نے ان کے مقابلہ میں اسکو بنایا ہے جیسا کہ نصارت نے جب حضرت عیسیٰ کو
 خدا کا بیٹا بتایا تو یہودیوں نے عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت ہی بتانے لگا اور حضرت عبداللہ بن سلام نے کہا ہے کہ یہودی ایک بہتان
 باندھنے والی قوم ہے۔ ہا اہل قسیر نے جو تکلف کیا کہ اللہ تعالیٰ میرے بچنے کا یا بھائی کی رہائی یا جادو کا حکم کرے تو تقریباً ایک متعطل طریقہ کیونکہ
 جہاد اسوقت تک نہ تھا وہ بعد لاک فرعون کے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ملک شام و بیت المقدس میں آباد ہونے اور توحید پھیلانے کے وقت
 فرض ہوا جو علاوہ اسکے فقہ و بنیائیں کی رہائی کے واسطے جہاد ابدیدہ کیونکہ جہاد کا شروع ہونا کلمۃ اللہ تعالیٰ کے بلند ہونے کے واسطے مخصوص ہے
 اور بھائی کی رہائی کی توجیہ بھی حجت تکلیف ہے کیونکہ حکیم اللہ کی رہائی کے واسطے حکم فرما دے اس سے یہ تکلف ہوگا کہ میرے واسطے حکم کرے کہ میرا
 بھائی رہا ہو کر مجھے دیا جادو سے کیونکہ خلاف عاودہ ہو اور رہا یہ کہ اللہ تعالیٰ میرے واسطے یہاں سے بچنے کا حکم کرے تو یہ توجیہ اگرچہ قریب ہلکین انیسویں
 ہجری آتی تھی اگرچہ یہ قول اختیار کیا جادو سے کہ وہ بغیر تھے پس صوبہ سترجم کے نزدیک یہ کہ بڑے بھائی نے سب بھائیوں کے مجمع میں اس واقعہ کا اندہ
 بیان کیا اور سابق واقعہ یوسف کی تفسیر بیان کی اور غناک ہو کر کہا کہ اس میں یہاں سے نہ جاؤ بنگا بہانہ کہ یا تو والد بزرگوار معذور فرما کر خودی چھو
 حاضر ہونے کی اجازت دے اللہ تعالیٰ اس پر جوری فرما دے جس سے ہماری تحقیق و جری ثابت ہو خلاصہ یہ کہ والد راہی راستے سے رحیم ہرمان ہو کر جہاد
 دے یا جوری اسکی حکم فرما دے اس معاملہ میں ایک لطیف حکمت الہیہ یہ بھی ہے کہ آئندہ انکی خطیہ دربارہ یوسف کے بچنے جانے کے آثار طاری ہوئے
 اور ان کو سابق و لاحق پر خست نہایت طاری ہوئی تھی کہ روایت ہے باپ کو نہ دیکھا لے سے اسکا کیا اور میں نے یا رود گار اس قوطین گھرا
 چھوڑ کر پڑا رہنا اختیار کیا اور باقی بھائیوں سے کہا کہ ارجعوا الی آبائکم ثم لوک واپس جاؤ اپنے باپ کے پاس۔ فقو لوا کیا کیا
 ان اذنت مسرقتی پس کہو کہ اے ہمارے باپ تیرے بیٹے نے چوری کی۔ یعنی ظاہر حال جو ہم نے مشاہدہ کیا اس سے ہم کہتے ہیں کہ
 اس نے چوری کی۔ دما شہدا منا الا یہ ما عتدنا۔ اور ہم نے نہیں شہادت دی اس پر کہ اس جیسے کے ساتھ جو ہم نے جانی یعنی
 ہم نے دیکھا کہ حواری الملک اس کی دعا سے نکالا گیا تو ہم ہی جان سکتے ہیں کہ اس نے چرایا ہوگا ورنہ باطن میں ممکن ہے کہ کسی طور پر کسی
 وعار میں آگیا ہو۔ و ما کنا للغیب حفظین اور ہم کچھ غیب کے حافظ نہیں ہیں۔ اور شاید کہ قولہ ما شہدنا انکم کے یہ معنی ہوں کہ ہم نہیں
 شہاد ہونے تھے اس پر کہ تقدیر اسکے جو ہم کو علم ہے تو ہم کو حفاظت کا عہد دینے کے وقت یہیں معلوم ہوا تھا کہ وہ چوری کر گیا یا ایسی عجیب بلا میں
 گرفتار ہوگا کہ ہمارے اختیار سے باہر ہو جادو سے اور ہم اس بلا میں اسکے ساتھ دینے میں معذور ہو جاویں اسی واسطے ہم نے قولہ لا ان یحلاکم
 پر اقرار و اتق کر لیا تھا کہ اگر کوئی بلا آوے گی تو ہم سب بھی شریک ہونگے پھر تصدیق کی راہ ظاہر کی کہ واسئلہ القرینۃ الہی کثا فیہا۔ اور
 دریافت فرمائے اس فریہ سے ہم تھے یعنی جس شہر میں یہ واقعہ ہوا خواہ وہ دار السلطنت کا شہر ہو یا اس سے قریب کوئی گاؤں تھا ہمان
 اناج کا انبار تھا یا وہ گاؤں جس میں منادی سے اور ان سے گفتگو ہوئی جبکہ حوالہ کو وعار سے نکالنے والا وہی منادی ہو بہ حال تصدیق
 کے لیے کہا کہ جس فریہ میں ہم تھے اس سے دریافت کر لے۔ والعیز الہی اقبلنا فیہا۔ اور اس قافلہ سے جس میں ہم ساتھ ہو کر مصر میں

آئے تھے دربارت کرے یہ دونوں ہمارے قول پر اور اس واقعہ پر چارسی سجدہ پڑی و یحییٰ پڑی پر شہادت دین گئے۔ یٰ اَیُّهَا الْکَافِرُونَ
اور ہم لوگ بتا کر عرض کرتے ہیں کہ ہم سب سچے ہیں مسئلہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے ناامیدی کفر ہے اور بندوں کے افعال سب اللہ تعالیٰ
کے پیدا کیے ہوئے ہیں تو اب مجھ کو کہتا ہے کہ جب زید سے عہد کر کے کوئی امید کی اور اس نے انکار کیا تو ناامید ہونا جائز ہے گریہ بھرا کہ ظاہرین
نزدیکی طرف سے یہ بات پوری نہ ہوگی بدلیل قولہ فلما استنسا سوانہ۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے یا پس ہونا ناچاہیے کیونکہ ممکن ہے کہ یہی
تعمید دوسرے طور سے اللہ تعالیٰ پوری کر دے جبکہ اس کو گمان بھی نہیں ہے اور صحیح یہ ہے جو بعض محققین کا قول ہے کہ یا پس جو کفر ہے وہ
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ خاص رحمت و مغفرت اس پر دفراد کیا جیسے شیطان کو کر دیا اس طرح اس کو بھی یا پس کر دیا ہے تو یہ کفر ہے اور خاص رحمت
سے مراد باقی رحمت آخرت ہے جبکہ اکثر دنیا میں ایمان اور صلاحیت ہوتی ہے کیونکہ ہم رحمت تو دنیاوی رزق و زندگی وال و اولاد وغیرہ
مستحق کو مثال ہو اور یہ رحمت کافروں و مومنوں سب کو عام ہے بلکہ کافروں کے لیے زیادہ اگرچہ کافروں و مشرک و غیرہ کو دنیا و دوسرے شہوات کے لیے
کر کے اور زیادہ عذاب اپنے اوپر کر لیتے ہیں پس یہ رحمت اس کے لیے عذاب ہو جاتی ہے علیٰ معنی قولہ مستدرج من رحمہم لایعلمون والیٰ ہم الایہ۔ و قولہ انظر فی
احیوة الدنیا۔ و قولہ ولا تعدن عینک الیٰ ما تعدنا الایہ۔ و قولہ انما یرید اللہ لیسخربکم بہم ہا الایہ اور دوسری رحمت خاصہ ہے وہ مومنوں و صالحین کے لیے
مخصوص ہے مسئلہ مشورہ سے کام کرنا نہایت عمدہ ہے و قولہ و مشاورکم فی الامر۔ دیکھو ان حضرت صلعم کو حکم کیا جس سے مشورہ انگاہا و است اگرچہ اس کو کچھ
مال ہو یا عین اس کا نقصان ہوتا ہو اور اس پر واجب ہے کہ غصہ نہ کرے مشورہ دینا سے ورنہ خیانت کا گناہ ہو گا لہذا علیہ السلام المستشار مومن مشورہ کے لیے
اہل عقل و تلاش کرے و قولہ قال کہیر عزم بڑھے کہ مقیم کرنا اور بہار و راز پھیا نا و واجب ہے حضور جبکہ ضرر ہو علما نے کہا کہ راز کشی و الاحوذ فرس و اور کرم
ہاتھ و صاحب خدمت میں سے کہ در نہ فرود نہ گارا اور ہو وقت دوسرے کو گناہ میں ڈالنے والا ہو گا مسئلہ عید کی گناہ اشتہار واجب ہے اور بعض نے اس پر
جنکی حکایات مشہور ہیں کہ ایک نے اپنے وعدہ و اوقات کسی خاص مقام پر کیا تو برسوں تک اس مقام پر وقت نہ ہوا و پھر حاضر ہوا انشاء اللہ تعالیٰ
اسکی رحمت میں بعض نے استدعا کیا و لیکن اصل اسکی ہی فعل کہیر الاخرة یعنی قولہ قلن الارج الارض مسئلہ عہد و طلاق فرض ہے اور جبکہ اللہ تعالیٰ
کو شاہد کر کے مومن نہایت ہو کہ ہم مسئلہ جو کوئی کسی وعدہ میں کہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ و خفیفت ہذا و اور مصیبت سے وعدہ پورا نہ کرے نہ مومن نہ کافر کا
از اعلا نے اسی طرح وعدہ کر کے کفار لفظ تولا ہے مسئلہ حجت کرنا ایک عہد ہے تو حجت لینے و دینے کا حکم ہے کہ اگر کوئی کہے کہ میں سب سے
کرتیجے ہاں کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو فقیہ دیا کہ اس میں فی الواقعہ و بعض ہاں مومن اشتہار کر دے جیسے قولہ الا ان کیا ہو کہ مسئلہ وعدہ سے
وقت جیسے دل میں چکر لگتا ہو اسکو پورا کر دینا تو انشاء اللہ تعالیٰ کہنا کہ میں مسئلہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کو ایسی بات پر شاہد کرے جو حقیقت میں نہیں ہے
تو کفر و شہادت کسی کے پاس روپیہ جو وہ ہے اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ شاہد ہے کہ میرے پاس نہیں ہے تو وہ کافر ہو و واضح ہے کہ ہم عہد اللہ تعالیٰ
اسی قدر پر واقع ہوئے ہیں جو ظاہر حال میں قدر میں کن ہوں مثلاً ہم یہ کہ اس شخص کا دوسرے میں تیار کر دینے تو یا اگر کوئی چھینب کا مال
مسعود نہیں کہ شاید کوئی غنیمت کہ پر جا کرے یا مہر جو دے یاں اور غیب و خبر داری سے خارج ہیں مسئلہ اللہ تعالیٰ کو شہید کیا کہ میں نے اس کو شہادت
ظاہر کر کے غدا میں بھی حکم ہے میں یہ قول ان حکم اللہ تعالیٰ معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے کسی حکم میں نہ تو جواب ہے کہ ہر مخلوق سے وہی
فعل واقع ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا ہو پس جو امر حق ہے ایمان تو اس پر اور جو حکم باطل ہے ایمان عذاب ہے اور حکم تو اس پر ایمان و عذاب ہو گا
جو حکم حق ہے تو حکم اللہ تعالیٰ کا ہر اور دوسرے سے جو حکم نہیں وہ ماذن یا تو اس پر عذاب یا دین کے لیکن وہی ہو گا جو اللہ تعالیٰ
نے حکم کیا اور وعدہ فرمایا ہے مسئلہ ظاہر حال پر جو مشہور و شائع ہو حکم لگانا واپس ہوا ہے بقولہ ان ابناک اسرق کیونکہ اس کے سوا کسی ظاہر

نہ تھا۔ لہذا کہا گیا کہ اگر کوئی شخص چھان مشہور ہو تو اسکو چھان کنا جائز ہے حتیٰ کہ اگر حقیقت میں وہ چھان نہیں ہے تو کہنے والا گناہگار نہ ہوگا۔ بشرط
 کتابہ کہ اس زمانہ میں لوگوں کی زبان کا عام طور پر اعتبار نہ رہا اسوجہ سے کہ جیل بہت کثرت سے پھیل گیا اور زبان کے گناہوں سے عام طور
 پر بیباکی ہو تو اب اعتیاد واجب ہے پس اگر کسی شخص کے حق میں بھلائی ہو تو روایہ اور اگر بُرائی ہو تو وہ بات کہے جو نیک پر ہرگز کاروں میں معروف
 ہو۔ مسئلہ جس شخص سے کوئی گناہ مشاہدہ کیا ہو اس کو فاسق و فاجر کہنا روا نہیں ہے اور برادری کا انقطاع نہ کرے اور بدعت دوم کی ہر
 ایک بدعت اعتقاد میں جیسے راضی و خارجی تو ان لوگوں سے محبت و اختلاط قطعی ترک کرے۔ دوم بدعت اعمال میں تو انہی انقطاع
 روا نہیں ہے۔ اگر کہا جاوے کہ آثار و احادیث میں انقطاع پایا جاتا ہے تو جواب یہ ہے کہ وہ جھڑکی کا انقطاع ہے جیسے عام فن و فنون کی نسبت
 حکم ہے کہ فاسق کو علیحدہ کر دے کہ تو بکرے اور یہ آسان تدبیر تھی کیونکہ ایسا بدعتی فاسق کے حکم میں ہے۔ لیکن اس زمانہ میں فاسقوں کا مجمع بڑا ہے تو
 علیحدگی سے سولے ضرر کے کچھ لاحق نہ ہوگا اسواسطے لانا بہتر ہے بدلیل آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منافقین تک کو ملاتے تھے اور ایسے لوگوں کو دیتے بن کی
 طرف سے فتنہ و فحش کا احتمال ہوتا اور متقی و ثابت قدم کو ترک کرتے تھے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب مسئلہ جو شخص توحید کو چھوڑ کر شرک
 کرے جیسے قبروں کی پرستش اور مشرکانہ اعتقاد و انکشاف کرنا اور اعتقاد توحید کے دل میں مضبوط کرنا اور جمالت کو مٹانا واجب ہے
 لیکن اس کے واسطے یہ نہ کرے کہ بزرگوں کی توہین کرے کیونکہ اس میں فتنہ ہوا۔ ذاتی قصداً اہانت کا گناہ ہے یہ مسئلہ ایمان والا اگر کوئی خیر
 دیو سے تو اسکی نسبت جھوٹ ہونے کی بدگمانی بلا دلیل دل میں لانا چاہیے۔ لیکن تحقیق کہ یہ دریافت کرنا چھوڑنا فقہ نہیں ہے اور کیا گیا کہ
 عادل کی تصدیق کر لینا جائز ہے اور ظالم ہر عدالت کافی ہے لیکن فاسق کی خبر کی تصدیق نہ کرنا چاہیے بلکہ تفتیش کرے لہذا تعالیٰ اذ جاہل کم فاسق
 نبیاً فتنوا۔ اور حکم ایسی باتوں میں ہے جنکے ماننے سے عداوت میں کوئی حکم آتا ہے ورنہ حال میں تصدیق دلی پر مدار ہے حتیٰ کہ اگر کافر لازم نے بازارت
 جان فروغ کیا ہو آؤشت کتا ہو مول لا دیا تو تصدیق کر لینا روا ہے اور ان مسائل کی پوری تحقیق تفہیم کیلئے کو فقہ کی کتاب القضاہ اور کتاب
 الکراہت سے تلاش کرنا چاہیے۔ مسئلہ ضرورت کے وقت چھال بیان کرنے کی نیت سے اپنی تصریح کرنا جائز ہے لہذا القضاہ قول ہم پیچ
 تو کہ ہیں۔ اب جاننا چاہیے کہ قول و اسال القریۃ میں مفسرین نے کہا کہ شاید مراد ہو کہ ہم پیچیر ہوا اس کا قول ہے پوچھو وہ تم کو جواب دینگا
 لیکن مشرجم کے نزدیک ضعیف قول ہے اس واسطے کہ پیچیر کو یہ چیز ہے اسی وقت جواب دے سکتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان میں گریبان پیدا کر دے اور
 یہ مجرہ ہوتا ہے پس ہر وقت ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ حق یہ ہے کہ پیچیر خود اپنی خواہش ہی نہ کرے لہذا اسی وقت کہ اللہ تعالیٰ چاہے جیسے تمام نیک
 بندوں حتیٰ کہ اولیاء کا بھی ایسی حال ہے اسی واسطے کہ جو لوگ طاقت سے بچتے ہیں کہ ظالموں کی خواہش کریں وہ ایسی دعا کر دینا محض جہا
 ہر وہ ہرگز نہ کرے لہذا قول ہے جو اللہ تعالیٰ چاہے اس کے دل میں ڈالے اور زبان سے کہے اور اسی واسطے خواہ یہ کہے یا نہیں وقت پر یوں
 ہی ہوگا البتہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی خدمت خالص نیت سے جواب دے گا۔ لیکن یہ کہ شاید مراد ہو کہ واسال اہل القریۃ
 یعنی مضافہ و خدمت ہو تو گاؤں کے لوگوں سے دریافت کرے اور یہ جائز زبان عربیہ میں مشرجم کتابہ کہ اور اردو تکسین کہتے ہیں کہ
 اس کا قول ہے یہ حال ملو کہ ہو جائیگا لیکن بعض نے اعتراض کیا کہ یہ بیوقوفانہ نخوت ہے کہ کہ ان گناہین جائز ہے کہ گھر بند اہندہ سے بات کر
 حال انکے تیری غرض یہ کہ لوگ گھر والوں سے بات کر لیں کہ جواب یہ ہے کہ یہاں حضرت الانبیا سے پہلوئے ہندہ سے بات کرنا خود ان پر جوابی اور قریہ کے اور
 حافظ ابن القیم نے برقع میں کہا کہ انکے انشاء میں نے کبھی کھائی اور اس کے مانند کلام میں کہ انشاء یعنی کبری کا گوشت بتدبیر مضاف متعین ہے
 اور اسال القریۃ اس قسم میں ہے کہ تیرے زبان کو کبھی کہتے ہیں جو ایک ٹھکانے میں جمع ہو کر رہتے ہیں اور اس مقام کو کبھی بولتے ہیں جس میں کچھ

کیجائی کی حیثیت سے رہتے ہوں جیسے کاس وہ پیالہ جس میں شراب موجود ہو اور خزان جس دسترخوان پر کھانا موجود ہو اور کہا کہ قریہ کا استعمال زیادہ ہے تو انھوں نے اسکو بیان کلام کے اعتبار پر بھی رہنے والوں کے معنی میں استعمال کیا اور کچھ مقام سکونت کے ارادہ پر استعمال کیا اور وہاں التباس نہ ہوتا شرط استعمال سے پس یہاں مجاز و حذف کچھ نہیں ہے اور باوجود ظہور کے یہ بات اہل علم پر غنی رہی ہذا خلاصہ تحقیقہ مترجم کتاب ہے کہ حاصل اس تقریر کا یہ ہو کہ واسطال القریہ کے بلا مجاز و حذف کے خود معنی یہ ہیں کہ لوگوں سے جہاں ہم تھے پوچھ لیجئے فانهم فی العرائس قولہ ان انک سرق۔ دیکھو حضرت ذوالخلمہ والکبریٰ القادر القیوم وعدہ لاشربک جسکے ساتھ کسی چیز کو اسکی ذات پاک و صفات عالیہ مقدسہ کا ذکر کیا ہے اس کے افعال و مقدرات میں کچھ بھی شک نہیں لیکن نہیں ہے وہی ہے کہ جو چاہے کوئے اور جو چاہا وہ کیا کسی کی خیال نہیں کہ کچھ سوال کرے اور سوال کیونکر کرے کسی کی تاب نہیں کہ اسکے علم و حکمت کا ایک ذرہ بھی سمجھ سکے تو اس نے اپنے خاص بندہ اسراہیل یعنی یعقوب علیہ السلام پر اس طرح رحمت فرمائی کہ اس کی محبت دوبارہ جگر یوسف و بنیامین جدا کر دیے حالانکہ ہماری شریعت میں ہمیں حکم دیا کہ گائے بکری کوئی جانور تک کا وودھ پتیا بچہ جدا کر کے چپا حرام ہے اور بنیامین یوسف پر بیچ کا داغ دیا اور بنیامین پر سرقہ کا اور ہم میں سے کوئی سمجھے تو پس اسی قدر کہ بلا و سخت فراق بڑھادی اور یہ لیلیہ ہے کہ فضل الہی سے بارگاہ اولاد میں سے صرف ایک اس کے فراق پر یہ درد و اندوہ تھا پھر دوسرے کے فراق پر یہ زیادتی پھر اسیکے اسرار سے اس کے جیکو اپنے فضل سے عرفان دیا ہوا و کوئی شخص کیا سمجھ سکتا ہے بھلا جسکی عقل کی کیفیت ہے کہ جو دنیا صرف خواہ چیز اور چند لمحہ کی بے اعتبار ہے بہشت اسی کی آرائش میں گرفتار ہے اور جس کی یہ مثال کہ ہر مین ایک سرایے میں اتر اور تمام مال و اسباب اور جو کچھ سیرایہ اسکے پاس تھا سب اس میں ایک جھوٹری بنانے میں صرف کیا اور دل میں خیالات کہ لوگ ہم کو عروج پر دیکھینگے اور ہماری قوم کے لوگ اس میں ٹھہریں گے ایک سادہ اس طرح کہ زیادہ دوسرے دن کوچ کیا اور پھر بھی سرسے کی جھوٹری خواب میں بھی نظر نہ آئی تو ایسے بوقوف کو تو خیال کر سکتا ہے کہ وہ اسرار آسمان و روح و ملائکہ و عجائب و قدرت و حکمت الہیہ و اپنے انجام کار و آخرت کو سمجھ سکتا ہے اس کی بعینہ نیشنل ہے کہ ایک پہاڑی جنگلی آدمی سے فلسفہ یا تقلید میں یا جبر و مقابلہ یا بلاغت زبان کا ایک نکتہ بیان کیا اور بہت زور دیا اس نے سب سنا اور فقہ ہار کر دیوانہ دیوانہ کہتا ہوا چلے یا۔ شیخ نے کہا کہ دو گجر پارہ یعقوب جدا کر کے درد و بلا بڑھادی اور ایک بیچ و غلامی کا داغ اور دوسرے پر سرقہ و چوری کا نشان کر دیا چنانچہ بجا یوں نے کہا کہ ان ایک سرقہ اور دو حقیقت نہیں ہوا ہر کاپانہ شرافت یوسف تھا جو بنیامین نے ان سب کے درمیان سے اچک لیا کچھ شک نہیں کہ بندہ خاص کے مقابلہ میں تمام جواہرات ملکہ و نیاسے فانی محض ہے ہاں لوگوں نے اس الزام میں بھی غم اٹھایا اور جب اداوار تو اس میں گرفتار تھے تو جو حرکت کرتے اُسیر و مال ہو جاتی تھی حضرت جعفر نے کہا کہ کوئی سمجھتا ہے کہ تغیر کی بیٹی پر جو پیر کیو یا فطرت طرح جائز ہوا۔ علماء کے نزدیک یہ مقام مشکلات قرآن میں سے ہے اور اسی کے مثل قصہ داؤد میں ہے کہ ضحاک بنی بعضنا علی بعض اور وہ دونوں ختم نہ تھے اور نہ انھوں نے بجا و متا کی شیخ نے کہا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے سچ کہا کہ قرآن مجید میں بہت سے قصا بہا بہت ہیں جنکے معنی حضرت حق تعالیٰ کے علم پر اس میں اور انکی تعلیم سے ان بندوں پر نہایت ہوتے ہیں جنکا قدم مسد علم پر اس پر بھی کہا قال تعالیٰ اعلمنا و لہ الا اللہ و الا انھوں فی العلم۔ منہائے عالم کے اس مقام پر یہ کہ حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں کلام جو فرمایا ہے اور اسلوب اسکا بحقیقت و امثال و غیرت و بجا و تفسیر و قصص ہے انکو ای طور پر بیان فرمایا جس طرح واقع ہوئے پس براہ ظاہر اسکے قصہ کو فہمین الفاظ و اقوال و افعال سے ذکر فرمایا جو انھوں نے کہا و کیا ہے حقیقت میں جو فرمایا ہے کہ کیونکہ واقعہ بھی ایک حقیقت کے اشارت سے خالی نہ ہوگا اور وہی باطن علوم میں پس مفروضہ حقیقت کا علم پیشتر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب باری تعالیٰ

ہو بدین معنی کہ بدگانِ علما کسی وقت پر اس فیض سے کرامت و منزلت عالیہ پاویں گے اور اس وقت ان کے معافی سے سرفراز ہو جائیں گے ہاں اس وقت اس قدر وقوف ہو سکتا ہے جو کچھ کا کچھ ممکن ہو نہ سکا سوال دوسری علیہ السلام و باری تعالیٰ کا ایک علم سے تھانہ جہالت سے جیسا کہ گمراہ جہاں خیال کرتے ہیں گمراہ معنی اس سوال کے انکو اسوجہ سے عطا نہ ہونے کے اسکا کچھ اس وقت ممکن نہ تھا ہاں ایک وقت پر ممکن ہو گا چنانچہ حدیث صحیحین ہے کہ انکم سترون رکبکم حدیث لیکن دوسری علیہ السلام کو کچھ عنایت ہوئی جس سے بیوش ہو کر گر پڑے اور اگر عنایت اسی بانی نہ ہوتی تو مثل طور کے جگر فنا ہو جاتے اور یہ احتراق ان سے سوزش نہیں ہر بلکہ سوزش جن مال پر شمع بننے کے کہ اس سے سرفقہ یوسف ۱۲۰ اپنے حسن سے قابو خلق تھا اور یہ بنظر استغفار نظام تدبیر آئینہ ہو چنانچہ جن قوموں کو محض سراسر فانی آراستہ کر کے کو دی گئی ہے انکو اس لطافت سے بالکل بے بہرہ کر دیا گیا اور یہ وہم نہ ہو کہ اکثر ان میں سے سوزش محبت سے ایفون کیا کر اور ہر پیکر اور بندوق سے اپنے آپ کو پاک کر ڈالتے ہیں کیونکہ یہ تو غلبہ نجاست سے ہوا تھا حال آتش جنہم میں جلائے جانے کی استعداد دوسری بغلبہ شہوات پیدا کرتے ہیں اور انکو محض انزل نظر نہیں آتا بلکہ حکم قولہ زین الناس حب الشہوات من الناس الا تہ ذہن نظر آتی ہے جسکی رتی شیطان کے ہاتھ میں دیکھی ہے پس یہ حال اسکا جبکہ شیطان نے ایسی قوی پھیندے میں پھانسا کہ عقل و حواس سب سلب ہو گئے اور عشق باری تعالیٰ میں حواس کی نورانیت و لطافت اس قدر بڑھ جاتی ہے کہ فانیات و جہانی لذات و دنیا سے دنی واسیکہ ضروری انتظامات سب سے وہ متفر ہو کر مفرد و مجرد ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اگر ایک گائون پر اسی طرح کا ہو جاوے تو وہ ان جملہ معاش کے طریقہ معطل ہو جاوے ہاں آخرت کی تہی ہو جاوے اور شاید کہ لاکھ لاکھ کار پر دازی کریں واللہ تعالیٰ جانہ اعلم شیخ نے کہا کہ اس طرح قولہ انکم سارقون صحیح ہے کیونکہ انھوں نے عہد و امانت کو نظام فساد سے اور یوسف کو اپنے والد سے سرفقہ کیا اپنی خیانت سے عہد توڑا اور یوسف کو بعد اکر کے فروخت کیا اور صدق سے سرفقہ کر کے کذب میں قہیں خون آلودہ دی اور بے خبر بھڑکے یون پر خیانت سے الزام لگا لیا کیونکہ عارف ایک استہین اور قولہ ان انکاس سرفقہ صحیح ہے کہ خفیہ یوسف کو پایا اور ان میں سے کسی کو نہ ہلا پایا پس حقوق روحانی ایچھی تھی فیض یوسفی تھے کہ انھوں نے بنیائیت سے یہ ضرور رہے۔ اقول یہ نظیر اسکی ہے کہ جنت میں ہر کافر کا مقام موجود ہے کہ نہ لیگا یون ہی ہر سرفقہ بلکہ نہ صالح کے ساتھ ہر مخلوق کا حصہ موجود ہے ہر گویا تہ نہیں ہے شیخ نے کہا کہ علاوہ اسکے صانع مذکور انکی متاع میں ایچھے علم سے رکھا گیا تھا اور باوجود اسکے مقدمین انھوں نے اخفا کیا پس کلام آئی ہر موقع پر صدق و راست ہے باوجودیکہ اصل قصہ میں اہل قصہ کی حالت کی عنوان پر مہر اسکو کلام مجہول نظام آئیں میں جنت صدق موجود ہے پس حقیقت وہ صدق ہے اور بخارا نکا قصہ ہے اور قصہ دینی اسکی قولہ تم و ما شہدنا الا بما علمنا یعنی بحسب الظاہر و قولہ و انما للذنب عافین یعنی ان اسکو کہ ہم نہیں جانتے جو دونوں بھائیوں کے درمیان خفیہ جاری ہوئے ہیں القہر جب بڑھے بھائی نے بھید بڑھو کے راستہ قائم کی اور بھائیوں سے پیغام اکبر روانہ کیا تو یہ لوگ روانہ ہو کر حضرت یعقوب کی خدمت میں آئے اور حال کہا

قَالَ مَلِكُ لَسْتُ بِكَ كَمَا أَفْسَدُ كَمَا أَفْسَدُ فَفَصَلَ بَيْنَهُمَا مَلِكُ فَقَالَ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا
یعقوب نے کہا کہ اگر راستہ کر دیا تھا تو یہ بھائیوں سے نفوس نہ کوئی بات پس ہر جہل خوب ہے یہ کہ ان کے راستہ میرے پاس ملاوے ان کو سب کو
إِنَّمَا هَؤُلَاءِ أَعْلَامُ الْحَكِيمِ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْفَىٰ عَلَىٰ يُوسُفَ بْنَ زَيْدٍ وَأَبِيصْبَ بْنَ عَمْرِو بْنِ
پیشک وہ دانہ حکمت والا اور مٹھوڑا لائے اور کہا کہ ہاں افوس یوسف پر اور سید بھائیوں اسکی دونوں بھائیوں
مِنَ الْحَزَنِّ قَدْ وَكَلَيْتُمْ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ تَفَتَّحُوا أَنْ كَلَّ يَوْسُفَ حَتَّىٰ تَكُونُوا حَرَضًا أَوْ تَكُونُوا
سبب علم کے سودہ گنا ہو گئے کہنے کے قسم اللہ کی برابر تو باکر تاجر یوسف کو یہاں تک کہ ہو جاوے گا کہ نہ سبب ہو جاوے گا

مِنَ الْهَالِكِينَ ۚ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ

مردوں میں سے فراہم کرنے والے پر اگندگی اور اندر وہ اپنے بھائی سے شکوہ کرتا ہوں اور میں جانتا ہوں کہ میرے وہ احکام تم نہیں جانتے ہو حضرت یعقوب نے سب سنا اور قال جواب میں کہا کہ بن سَوَلْت زَيْنَتَ كَمَا أَنْفَسْتُمْ أَمْرًا بَلَكُمُ سَوَارِدُ كَمَا يَأْتُمُ كَوْتَهُارَ س نفوس نے کوئی امر یعنی بظاہر بھی گفتگو سے اعراض کیا اور کہا بلکہ تمہارے نفس ایسے ہیں کہ وہ جوابات تم کو زینت کے رکھ دیتے ہیں وہ تم پسند کرتے ہو اور کلام میں لطف ہے کہ لفظ بَلَّ غِلَّ اضطراب ہے جیسا کہ ظاہر میں بیان ہوا اور غِلَّ ترقی ہے یعنی یہ تمہاری گفتگو کا نتیجہ ہے بلکہ تمہارے نفوس کا بھی غِلَّ ہے اور یہ بیان سے معلوم ہوا کہ آدمی کو چاہیے کہ ہر دم اپنے نفس سے ہوشیار رہے اور ہر کام پر جب کار ارادہ ہو غور کرے کہ یہ نفس نے تسویل کی ہے یا صحیح ہے پس قرآن وحدیث وآثار سے موافق یا وے تو عمل کرو نہ اس کا انجام طراب ہوگا اور بعض مرتبہ قرآن وحدیث سے موافقت پاتا ہو مگر اس آدمی کی حالت سے واقفیت نہیں ہوتی تو لاچار اسکے واسطے اپنے نفس کی ریلے پر اعتماد کرتا ہے اور انجام ٹھیک کس نہیں ہوتا اور یہ نہایت باریک فریب نفس کا ہے اس سے وہی علماء بچتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ہدایت فرمائی ہے مثلاً ایک مرد عیالدار عبادت میں بسر کرتا تھا اور اپنی معیشت ولاد کے لیے رزق قلیل تلاش کر لیتا تھا اس نے جہاد کے لیے قصد کیا تو چادر کا نعرہ بات قرآن وحدیث سے ثابت ہو کر موقع جنگ پر دیر ہوئی حتیٰ کہ اُس نے خواہش کی کہ جلدی ہو تو میں واپس جاتا اور اپنے عیال کے لیے رزق لیجاتا پس یہ خیالات اسکے انجام میں مضمر ہوئے اور اس کی مثالیں جو شخص تقی ہونا چاہے اور کچھ عورتیں کس نفس کی تسویلات کا خیال رکھتے وہ واقعات تحقیقی ہیں بہت کثرت سے پاؤں گے پس اللہ تعالیٰ سے التجا ہو کہ وہ اپنے غفلت سے ہم بندوں کو ہمارے نفوس کے تسویلات سے اور غفلت ان کے اس غفلت سے بچا دے اور جو نشانہ ہر مستقیم پریشان واستقامت کے امتداد سے وہ سب چیزیں پر قادر غلبہ قوی علم حکیم ہو بیضاوی وغیرہ نے بیکہ کمال و افسانہ پوسفہ کے خیال کر کے تم کھا کیونکہ بادشاہ مصر پانچ شہر بیت ابیہم السلام تھے جو چور کو بوجھ چوری کے آخر ذکر کے غیر ان کے خود ان لوگوں نے اپنے نفس کی تسویل سے یہ راہ بنلائی ہو پس ان کے نفوس کی تسویل یہ ہوئی کہ غلات قانون بادشاہ مصر کے اس کے شہر بیت ابیہم کا فوٹے دیگر گرفتار کر لیا اور شاید یہ بھی گمان ہو کہ چوری کا الزام اس پر قائم ہوئے میں تسویل نفس مساعرت کی ہوا اور دل بالظہر اور وسیع واقع ہوا جو پیر علیہ السلام کے دل میں گمان ہوا اس لیے کہ انہیں کے نفس نے جوش میں آکر یہ سرانجام لیا کہ جہاد میں وجہ فی رحلہ ہو جہاد کہ نکاح نبوی (علیہ السلام) کو تو یہ بھی ہو کہ یہ سزا تو بڑا کر دینا خالی رہا حال یہ ہے کہ جانے پر بدوں اسکے کہ چوری متھن ہو اسکے نفس کی تسویل ہر کچھ انکی نیت یہ تھی کہ بنیائیں کہ یہ سزا دیا جائے اور وقت قصاص عقل یہ تھا کہ اگر کوئی چوری کرے اور ثابت ہو جائے خاص شہادت و دلیل سے جان شہد نہ ہو تو اسکی سزا زہم لوگ یہ دیتے ہیں تو اس صورت میں بنیائیں کے گرفتار ہونے کی کوئی راہ نہ تھی کیونکہ شہد ہر دو ہوتا کہ شاید کسی اور نے اسکے رسل میں رکھ دیا ہوا غلطی سے ناپنے والوں نے رکھ دیا ہو چکا یا نہیں رہا اور بادشاہ کے مال مخزن تھا جس کو بنیائیں نے ہتھم کر دیا مخزن سے نکال دیا اور اگر نکالا تو کہہ لو کہ ہر حال میں غلبہ نفس کی تسویل سے سرزد ہوا اور سچ ہوا خیال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کہ تمہارے نفس نے ایک امر تسویل سے بنایا فصلاً بجز جہاد فامری کہ نکاح اور قصاص میں اس میں یہاں غلبہ نفس کی تسویل ہے یا جہاد میں غلبہ نفس کے معنی ابتدا سے سورہ میں گذرے اور وہاں میں نے فقہ افاسکی حدیث ام المومنین حضرت صدیقہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا ذکر کیا اس شخص سے نقل کیا کہ حضرت صدیقہ نے آخر میں جہاد میں غلبہ نفس کیا اور انہوں نے حکم سے سکور نہ کیا تو معلوم ہوا کہ وہ جہاد میں تھا اور آپ ابی بلال کے بیت روہن اور عکسین ہونے لگے کسی آدمی سے شکوہ کیا کہ یہ بیت کی اور نہ کوئی ان کے غلام شہر بیت نہ مان سے نکالا اور نہ افاس

میں خوف کرنے والوں میں سے کسی سے خاموشی کی التجا کی اور نہ انکے حق میں زبان درازی فرمائی اس سے صبر جمیل کے معنی وہی ظاہر ہوئے جو بیان حضرت یعقوب کے فعل سے ظاہر ہیں کہ آپ نے ان بیٹوں میں سے کسی کی شکایت نہ کی اور نہ انکی جانب کوئی التجا کی اور نہ لوگوں سے کوئی استعانت و فراہ کی اور نہ خود پریشان ہو کر داد و دش کی بلکہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی پر چوڑا رکھتے رہے اور دونوں مرتبہ ہی ہوا پھر اسکے بعد کہ اے عیسیٰ اللہ اَنْ يَّا نَتَّبِعِيْ بِهٖمْ جَمِيعًا قَرِيبًا اُمِّدُ بِكَ کہ اللہ تعالیٰ لاوے میرے پاس انکو سب یعنی صیغہ جمع جو کم سے کم تین فرد ہو تے ہیں سب کو مجھ سے لاوے اور وہ یوسف و نبی امین اور تیسرا بڑا بیٹا جو وہیں رہ گیا تھا شرم سے نہیں آیا۔ اور ابن کثیر نے لکھا کہ اس کی یہ بھی نیت تھی کہ اگر کوئی قابو نہ لے سکتا تو نبی امین کو خفیہ بیان سے محال بجا و نگاہ سوال یہ کہ یہ کلام آنحضرت علیہ السلام نے کیونکر کہا تو علامہ بیضاوی و ابن کثیر رحمہما اللہ تعالیٰ نے اسکو بالکل ذکر نہیں کیا اور باقی تفاسیر میں مجھے یہ گفتگو نظر آتی ہے اور خلاصہ جواب یہ مذکور ہے کہ بطریق حسن الظن کے کہا یا بطریق فراست کے کہا ہے اور تشریح کرتا ہے کہ یہاں تو تین باتیں پائی گئیں اول تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ انکو معلوم ہوا کہ یوسف زندہ اور خود مختار ہو جو دین دوم سب مجموعہ لینے کیونکہ موافق اصل کے جمیعاً تاکیدن سب کے آنے کی بصورت اجتماعی ہے جو باقی تین بہم سے شکوک تھی کہ شاید ایک یا بعد دوسرے کے آجائیں تو جمیعاً سے ظاہر کر دیا کہ مجموعہ لجا و نیکے پس اسکو اس معنی پر موصول کرنا کہ کوئی باقی نہ رہے گا خیالات اصل پر تو معلوم ہوا کہ یہ بھی جانا کہ سب مجموعہ لینے کا عیسیٰ اللہ کے قریب زمانہ پر اعلام کیا پس حسن الظن کے طور پر ایسا تصور تھی کہ کمال ان غیر مضمیٰ ہاں فراست کے طور پر علم ہو کہ یہ گفتگو کہ فراست کیا چیز ہے تو حدیث صحیح میں ہے کہ یوسف کی فراست سے پرہیز کر کہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے پس اسنی فراست دیکھنا ہو اور انکی ظاہر ہوئے اس سے زیادہ بحث کرنا تشریح کی یا اقتضائیں ان مثال اللہ ذکر کرنا ہوں کہ ایک شخص نے ایک عورت اجنبیہ پر راستہ میں بد نظر ڈالی اور مکرر نظر سے دل پڑا تو اسی وقت وہ حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ سوم کی خدمت میں آیا تو آپ نے عام خطاب سے فرمایا کہ یہ کیا بات ہے کہ تم میں سے بعض آدمی میرے پاس آتا ہے سبکی آنکھوں نے نہ زنا کیا اور دل شہر کیا ہے آئندہ پرہیز کرے ورنہ میں دربار و نگاہ شخص دل میں نہایت نادم اور ہراسان ہوا اور ایک وقت اسے پوچھا کہ یا خلیفہ رسول اللہ کیا بعد رسول اللہ علیہ السلام حکم کے وحی آتی ہے تو آپ نے فرمایا کہ نہیں لیکن فراست ہے پس دیکھو کہ یوسف کی فراست ایک نور ہے اور یہاں تو حضرت ذی النورین دو نور سے مشرف تھے گویا اسی وجہ سے فراست پر در سے مارنے کا حکم جاری کرنے کی تہدید کی۔ خلیفہ حضرت امیر المؤمنین علی اکرم اللہ وجہہ سے کسی نے پوچھا کہ کباد جب کہ خلافت حضرت صدیق اکبر سے و فاروق اعظم نہایت متکلم تھے اور خلافت ذی النورین اور آپ کی منزل اول تو فرمایا کہ ان دونوں کی خلافت کے رکن عثمان اور بنی ہاشم اور عثمان و سیر خلافت کے رکن تھے ایسے لوگ ہیں مع فرمایا اللہم غفر انکسہ ہی حال ہے کہ سابق زمانہ میں اہل توحید ایسے تھے کہ سولے حق تو اے جل شانہ کے کسی شخص کو کسی چیز کی تاثیر ذرہ برابر شکر نہ دیکھتے تھے اور اب ہم ایسے لوگ ہیں کہ ظاہر و باطن ہر لمحہ شکر میں مبتلا ہیں اور ظاہر شکر بیت پر کوئی حاکم نہیں اور نہ وہ بظاہر حکم رکھتا ہے ہم لوگ منافق ہیں لیکن اللہ تعالیٰ عروہل سے کوئی ذرہ پوشیدہ نہیں ہے وہ خوب جانتا ہے کہ یہ لوگ زبان سے کلمہ پڑھتے ہیں اور دل میں یقین نہیں حتیٰ کہ انکے دل ذرا دھکیں تو خود اقرار کریں کہ حاکم وقت اگر سزا کا کوئی دین مقرر کرے تو یقین سے گناہ گرام جاتے اور احکام اسی عروہل پر کچھ خوف نہیں ہے علماء وہ تھے کہ انکی نورانیت و توحید اور مخلوق پر شفقت کا کیا کہنا ہے اور اب ہم لوگ مخلوق کی خوشنودی چاہتے ہیں اور خائف عروہل کی ناخوشی سے خوف کے مارے مرنے کے بجائے منافقانہ بے پردائی ہے اسی درجے دین کو کر دنیا میں خوار ہیں انکی ہدایت فرماوے اسی بخشد سے اللہم تب علیہم انکس انت الغفور الرحیم۔ اللہم حضرت ایتوب علیہ السلام نے نور انہی تو اے نہایت ادب سے امیدواری کی لفظ سے یہ التجا کی کہ فقیر صیب اللہ تعالیٰ ان سب کو مجھ سے ملا دیکھا کیونکہ انکو علم اسرار قدرت مع علم نبوت عطا ہوا تھا

اور لفظ غافل سے مراد وہ ہے جو کچھ اس کا اندازہ نہ کرے۔ اور اس کی مراد اس کی اور لوگوں کا وہم
 ویر کیا کہ شاید کوئی گمراہ ہو جاوے اور یہ سمجھے کہ اس کو علم غیب ہو تو نہایت تاکید سے علم ہونا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے منحصر کر دیا اور حکیم میں
 اشارہ ہو کہ یہ فراق جو لفظ غفلت سے واقع ہونے لگتا ہے اور جس کا لفظ ہو جو کچھ اس نے فرمایا اسباب علم و حکمت کے ساتھ کیا ہے۔ و کون
 غفلت اور غم کوڑ لیا ان لوگوں سے یعنی زیادہ التفات نہ کیا بلکہ جو کچھ اس کا تھا مختصر بیان کر کے ان لوگوں کی طرف سے غم پھیر لیا اور جناب
 باری تعالیٰ میں رجوع لائے۔ وقال یسعی علیٰ یتیم وصفت اور کہا کہ اسے اندوہ سخت یوسف پر اسے نہایت سخت اندر ہی اندر
 غم و اندوہ کو کہتے ہیں جو کسی چیز کے فراق میں ہو پس یوسف کے فراق پر سخت حزن و اندوہ کو پکارا گیا کہ اس کا فراق یوسف میں اسے اندوہ شدید
 تو حاضر ہو گیا تیرا وقت ہے جیسے جاہل کا فرنگ یا دیوانہ کا کرتے ہیں اور وہیل کا تعلق جنم سے ہے کہ جہالت سے جہنی اسی کو پکارنا ہے۔ اگر وہم
 ہو کہ یہ تو اظہار جبرع ہے کہ اندوہ کو پکارا تو جواب یہ ہے کہ یہ چونکہ کور ہو گیا اصل لغت کی تحقیق سے متعلق ہے یہ استعمال اس کا دوسرے
 معنوں میں ہوتا ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بی بی رضی اللہ عنہا نے کہا کہ یا یطی الدوانا بوز الکاتہ۔ حالانکہ وہیل سے انکی مراد
 وہ معنی نہیں ہیں جو کافر آدمی مراد لیا کرتا ہے جسکی غرض صدر سے وقت پینا اور جبرع فرع کرنا ہوتی ہے یا کافر عورت کو سننے کے وقت جہالت
 کے معنی دل میں لاتی ہے بوجہ اسکے کہ وہ ایمان و اس کی نیت سے غافل ہے اسی طرح حضرت یعقوب یوسف علیہ السلام نے لغوی معنی نہیں
 لیے بلکہ لوگوں سے غم کوڑ کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لائے اور عرض کی کہ اسے رب میرے مجھ پر درو اندوہ شدید آیا یوسف کے فراق میں
 اور دلیل اس پر کہ یہ جناب باری میں رجوع ہے نہ لوگوں کو سناتے یا غفلت میں نالہ و فریاد کرنے کا شیوہ ہے وہ ہمیشہ ہے جو طبری نے
 روایت کی کہ کالی استون میں سے کسی امدت کو کہ استرجاع انما للشر وانما الیراجون نہیں دیا گیا کہ وقت مصیبت کے کہتے سوائے استرجاع
 سے اللہ علیہ وسلم کے تو نہیں دیکھتا کہ یعقوب نے یوسف کو کہنا کہ یا اسفی علی یوسف بستر جم کہتا ہے کہ سراج میں اسی طرح لگا کہ طبری نے یہ
 ہمیشہ روایت کی۔ اور ظاہر حدیث کا لفظ بطریق عموم اثر کو بکھا ورنہ شیخ امام ابن کثیر نے لکھا کہ قال عبد الرزاق انما اللہ عن سفیان
 العصفری عن سعید بن جبیر قال لم یعط احد غیرہ من اللہ الا استرجاع الاسم عن الی قول یعقوب علیہ السلام یا اسفی علی یوسف یعنی سعید
 بن جبیر رضی اللہ عنہ جو البین میں سے ہیں اور حجاج ظالم کے ہاتھ سے شہید ہوئے اور قصہ عجیب عبرتنا کہ ہوا انھوں نے کہا کہ استرجاع
 سوائے اس اسم کے کسی اور کو نہیں دیا گیا کہ نام کان نہیں دھرتے ہو قول یعقوب کی طرف کہ کہا یا اسفی علی یوسف، وابتدعت عینہ من
 الخوف اور یہ کہ یوسف اس کی دونوں آنکھیں اسباب اندوہ کے کہتے ہیں پس وہ اندر ہی اندر گھٹے ہوئے چپ تھے یعنی کسی مخلوق کی
 طرف کچھ نہ کہتے نہ کرتے اور چپ خاموش تھے جیسے کاظم الغیظ اندر غصہ پی جاتا ہے یہ معنی قتادہ وغیرہ نے بیان کیے ہیں اور ضحاک وغیرہ
 نے کہا کہ یوسف معنی کتبیب و جبرین یعنی دراندہ محزون۔ اور ہذا وی نے کہا کہ یوسف اندوہ سے بھرا ہوا کچھ باہر نہ نکلا یہ فعل معنی مغول ہے جیسے قولہ وہو کظوم
 اور محاورہ یہ ماخوذ از کظم السقا ہے جبکہ شکستہ ہو کر منہ باندھ دیا جاوے۔ اور کہا کہ یا یغیل یعنی فاعل جیسے قولہ فاعلین الغیظ، تو اخذ کر کظم البصر
 جبکہ اونٹ پا کر ٹوٹ گیا چاؤ سے۔ پھر بعض مفسرین میں دو قول ہیں ایک یہ کہ چہ برس نابینا ہوئے یہ مقابل سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ کثرت النور
 سے سپری طاری تھی اور یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ یوسف سے دوبارہ بینائی آئی پس صواب یہی ہے کہ آنکھیں بہت نور کثیر کر بینائی کی توت
 زائل ہو کر سپر ہو گئی تھیں اور واللہ اعلم یہ شاید بطلان عینیہ یا ثقبہ النور میں پائی اتر آئے دھڑ جانے سے ہوتا ہے لیکن جہاں کثرت حق عزوجل اور
 مجاہد است ظاہر ہوتی ہے اسی تو یہ کہ کچھ ضرورت نہیں ہے پھر بیان سوال ہوا کہ حضرت یعقوب نے فقط یوسف پر اسے نہایت سخت کیا اور باقی دونوں

یوسف کے فراق پر اسے اندوہ شدید
 اور اس کی مراد اس کی اور لوگوں کا وہم
 ویر کیا کہ شاید کوئی گمراہ ہو جاوے اور یہ سمجھے کہ اس کو علم غیب ہو تو نہایت تاکید سے علم ہونا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے منحصر کر دیا اور حکیم میں
 اشارہ ہو کہ یہ فراق جو لفظ غفلت سے واقع ہونے لگتا ہے اور جس کا لفظ ہو جو کچھ اس نے فرمایا اسباب علم و حکمت کے ساتھ کیا ہے۔ و کون

بیٹوں پر تاسف نہ کیا تو بیضاویؒ و کثافت و انکی اتباع سرچ وغیرہ میں نکھا کہ ایک یہ وجہ تھی کہ آنحضرت علیہ السلام ان دونوں کے زندہ ہونے پر یقین رکھتے تھے بخلاف یوسفؑ کے اسوجہ سے فقط یوسفؑ پر تاسف کیا مگر کتب میں ہے کہ یوسفؑ نے خود کو بچھڑا کر اسو اسنے کہ ابھی خود کہ چکے ہیں کہ عسی اللہ ان بانی ہم تمہارا یہ توجہ تیار یہ توجہ تیار یہ توجہ تیار اور یہ قول کہ فقط حسن و قحط است بعد ہر اور دوسری وجہ یہ بیان کی کہ اصلی لال فراق یوسفؑ تھا اسی کے پیچھے یہ دونوں رنج ہو گئے تو گویا اصلی رنج پر اور زخم نگاہیں تازہ ہو کر اندوہ شدہ کہ پہنچ جائیں کہتا ہوں کہ وجہ تومی ہو کہ اصل اس حکمت میں فراق یوسفؑ علیہ السلام تھا ورنہ سوائے اس کے باقی بیٹوں سے اندوہ اسقدر شدت تک کم نہوا پس یہ تھا اہل علم و ادراک کے لیے عمل فکر ہو اب یہاں یہ سوال ہے کہ رونا اور تاسف آیا جائز ہو تو بیضاویؒ نے اور اسکی اتباع میں ایک جماعت نے نکھا کہ اس میں دلیل ہو کہ قہقہے اور مصیبت کے وقت رونا اور تاسف کرنا جائز ہو اور کہا کہ شاید ایسے اوقات داخل تکلیف نہیں میں یعنی بندہ کو ایسے وقت بے اختیاری میں کوئی اختیاری فعل پر قائم رہنے کی تکلیف عیودیت نہیں دی گئی ہو کیونکہ غصیوں کے وقت بہت کم آدمی اپنے نفس پر قابو رکھتا ہو یعنی بے اختیار ہو جاتا ہو اور یہی بے اختیاری رافع تکلیف ہو اور نکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اپنے فرزند ابراہیم کی وفات کے وقت آنکھوں میں آنسو بھر لائے ابن عوفؒ نے کہا کہ آپ یا رسول اللہؐ فرمایا کہ اس بن عوفؒ یہ رحمت ہو اور فرمایا کہ دل ہزون ہوتا ہوتا ہو اور آنکھیں آنسو بھر لاتی ہیں اور ہم کوئی بات نہیں کہتے مگر وہی جس سے ہمارا رب خوش ہو اور ہم تیری جدائی پر لے براہیم مشکبک غلین میں بادہ البخاری و سلم بستر جم کہتا ہو کہ جب حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی لڑکی مر گئی تو انھوں نے اپنے والد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا یا اور آپ دوسری مرتبہ کے صرا پر گئے اسکا دم ٹوٹا تھا تو رونے لگے پس بعض صحابہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ آپ روئے میں فرمایا یا سیرا فاشفتہ ہو وادہ البخاریؒ اور فرزند ابراہیمؑ کے لیے بشارت دی کہ جنت میں اُسکے لیے دو درہہ پائے والی ہو وادہ البخاریؒ اور وضع ہو کہ یہ سلسلہ لوگوں پر مشتبہ ہو گیا ہو اور جو کچھ میرے نزدیک آیات و احادیث و اقوال علماء سے جو یہ ہے کہ جوع و فزع و فزع کافر کا اضطراب قلب ہو جس سے اس کو بدحواسی کی نوبت پہنچتی ہو کیونکہ وہ آخرت کا قائل نہیں ہو اور اس سے قلب کی صلاحیت میں اور حق تعالیٰ کے ارادہ و مرضی میں انکشاف فرمائی ہوتی ہو اور یہ ہر حال میں حرام و منع ہو خواہ روئے پائے کیونکہ کفر تو ہر حال میں ہر اہل اور اسی کے آثار سے ہو مینا اور بیان کرنا اسو اسنے حدیث ہے کہ النیاحۃ من عمل الجہالۃ اور دستور تھا کہ مگر اور تنہا تنہا تم کرتے تھے عورتیں گریبان پہاڑتین اور تھوڑی اور بال زنجی اور پچاڑتین کھاتی اور مرغیہ وین پڑھتی تھیں اور اہم کرتی تھیں اور پاس پڑوس کی عورتیں اور عریزا قارب سب رونے میں شریک کرتے تھے کواری باری سے جاتی تھیں اب اس مسئلہ میں خوض و طرح پر مخصص ہو ایک تو اس اصول پر کہ کفر و جہالت کی مشابہت حرام ہو اور دوم جو اثر دل پر و اعتقاد پر خلاف رضا سے حق عزوجل ہو وہ حرام ہو باقی جائز ہو تو میں کہتا ہوں کہ حدیث و ائسہ عزمین ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یودیہ عورت پر اسکے لوگوں کو روئے دیکھا فرمایا کہ وہ تو اپنی قبر میں عذاب کیجاتی ہو اور یہاں اسپر لوگ روتے ہیں اسکو صاحب صحاح نے روایت کیا ہو اور ایک حدیث میں آیا کہ کافر پر جب اسکے لوگ ایسا اور ایسا تعریف کہہ روتے ہیں تو وہ اسی پر عذاب کیا جاتا ہو کہ تو ایسا نکھا اور تو ایسا نکھا حالانکہ وہ کافر تھا پس نوہ و بیان کرنا اور گریبان پہاڑنا اور رونے میں شرکت کرنا اور ان اسکے افعال قبوہ حرام میں اور بخاریؒ نے کہا کہ اگر کسی شخص کا دشمن ہو کہ روئے و اہم میں شریک ہو تا ہو اپنی جو رو و عیال کو اجازت دیتا ہو تو اسکے مرنے پر جیسے اس فعل پر پاخو ہو گا دیکھ ہی جب یہ لوگ اسپر ویشنگ تب کہہ اجا و گیا اور جو عورتیں کہ بیان کرتی ہیں یا ایسی حرکتیں کرتی ہیں جو رضائے حق پر اٹھتی ہونے کی دلیل نہیں ہیں تو وہ منع کیا وین چنانچہ حضرت ام المؤمنین ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ جب ابو سلمہؓ اپنے اٹکے شوہر سے توفیقہ کیا کہ ایسا رونا و رونا جو لوگوں میں یادگار ہے اور ایک عورت انکی شریک

ہوئے کو آئی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگئے اور فرمایا کہ اسے تو چاہتی ہے کہ جس گھر سے اللہ تعالیٰ نے شیطان کو نکالا ہو تو اس میں پھر سکودا خل کرے
پس بن باز رہی۔ رواہ مسلم اور انہیں سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا کہ جو کوئی وقت مصیبت کے ابالہ و الالبہ راجعون کے
تو اسکو دل سے بہتر ملتا ہے پس میں نے وفات ابوسلمہ پر یہ کلمہ کہا اور ثواب کی امید وار رہی کیونکہ مجھے خیال تھا کہ مجھے ابوسلمہ سے بہتر کون ملے گا
بیان کیا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے اپنا حبیب خاص محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیا۔ واحدیت فی الصبح۔ الغرض ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو ایسے رونے
سے منع فرمایا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب حضرت جعفر بن ابی طالب کی شہادت کی خبر پہنچی! اور ساتھ ہی زید بن حارثہ
و ابن رواحہ شہید ہوئے تھے تو آپ محمد بن یحییٰ اور آپ پر حزن و ملال ظاہر تھا پس آپ سے ایک نے جعفر رضی اللہ عنہ کی عورتوں کا رونا بیان کیا آپ نے
منع فرمایا پھر دوبارہ بیان کیا آپ نے منع فرمایا پھر تیسری بار اسے کہا کہ وہ میں مانتی ہوں تو فرمایا کہ انکی ہنھون میں خاک بھر دے رواہ اصحاب
الصالح پس یہ رونا بھی آپ کو علم نبوت سے معلوم ہو گیا کہ خلاف رضا سے دلی ہر جیسے علم نبوت سے یہ امر معلوم ہو گیا تھا کہ سرداران لشکر جعفر رضی اللہ عنہ و
ابن حارثہ و ابن رواحہ شہید ہو گئے اور خالد نے بغیر سرداری کے نشان اٹھالیا اور اسکو اللہ تعالیٰ نے فتح دی اور کفار مخدول و خوار و منہزم ہوئے
اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے وقت مصیبت رونے آئے اور کہتے کہ اسے بھائی اسے ہمارے سردار بھائی پس عمر رضی اللہ عنہ نے اسی حالت زخم میں
فرمایا کہ اسے مصیبت بھیر روتے ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میت پر اسکے گوشت کے رونے سے عذاب ہوتا ہے یونہی میرے بعد بھی نہ رونا اور
جہالت کا رونا ست رو۔ اور اسی قسم سے جو حدیث انس رضی اللہ عنہ سے ہے کہ ایک عورت اپنے بچہ پر روتی تھی اپنی ایسا ہی رونا جس میں شہادت و ارادہ آگئی سے ناراضی اور
قلب میں جوع و فزع جس سے نہ رونا اور جو اسے پس آپ نے فرمایا کہ اسے عورت تقویٰ کر اللہ تعالیٰ سے اور صبر کر اس نے کہا کہ اسے شخص کچھ کو میری
مصیبت کی کیا پرواہ ہے جب آپ چلے گئے تو کسی نے اس سے کہا کہ اسے عورت یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے یہ سن کر اس پر خود دل ہوتا
کے غم طاری ہوا اور دڑی آئی دیکھا کہ دروازہ پر دربان نہیں ہیں وہ اندر آئی اور عذر کیا کہ میں نے نہیں پہچانا اور اب میں صبر کرنی ہوں
تو آپ نے فرمایا کہ صبر کا ثواب اللہ تعالیٰ اول صدمہ کے وقت عطا فرماتا ہے رواہ اصحاب الصالح یعنی صبر کا وہ وقت تھا جب صدمہ پہنچا
تھا تو اسوقت جب رضا سے آگئی پر رضا مندی دل پر طاری ہوئی اور نفس غلبہ کیا گیا تو اللہ تعالیٰ کی رضا مندی و محبت پائی گئی اور اب تو
نفس خود تک کر بیٹھ رہا اور اس نے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بڑا ثواب بڑی مصیبت پر ہوتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ
کسی قوم کو محبوب رکھتا ہے تو انکو مصیبت میں مبتلا کرتا ہے پس جو ان میں سے رضی ہو اسکے واسطے رضا سے حق و عزوجل پر اور جو ناخوش ہو اسکے لیے
حق تعالیٰ کی ناراضی ہو رواہ الترمذی اور دیگر احادیث صحیحہ میں نوہ کہنے والیوں اور گریبان بھارتے بیٹھے بال ہلکے سوٹے والیوں پر لعنت مذکور
ہے پس یہ رونا اور یہ طریقہ مجبور اور سہرا ایک علیحدہ علیحدہ سب حرام ہیں اور ہر دادہ کہ جو جن میں قلب پر ہو اور فراق چند روزہ پر ہو یا جو دلقین اس بات
کے کہ آخرت برحق ہے اور باوجود دلقین اس بات کے جو اللہ تعالیٰ نے کیا اس کی رضا مندی ہمارے سر آنکھوں پر ہے اور قلب اپنے حال
پر اللہ تعالیٰ کی محبت پر قائم ہے اور جو ہو اسکو عطف و قلب سے بے رضا مندی دیکھتا ہے اور جن و ملال اسکا قتل اس سے مضرت کچھ و پارہ کوشت کا
ہو تو اس میں اگر کوئی ہو کہ اسکو خوشی ہو تو وہ بڑا ثواب پاوے گا اور کوئی ہو کہ ضرور ہو کہ اسے جو سے تو درجہ دوم اور کوئی ہو کہ زبان سے استہجاء
کرے اور آنکھوں سے آنسو بہا وے تو بھی رضا منہ نہیں اور ثواب صبر عظیم اسکو ملے گا بغیر اللہ سبحانہ تعالیٰ اور اسی قسم سے جہاں رضا ابوسلمہ پر
کہ قائدان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی کا انتقال ہوا پس عورتیں رونے لگیں پس عمر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر انکو منع و جبر کنا شروع کیا
تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے عمر انکو پڑا رہنے دو چیدڑ دو کیونکہ آگے آنسو بھرنے لاتی ہے اور قلب کو صدمہ پہنچا ہے اور زمانہ قریب ہے۔ رواہ النسائی اور

لے فرمایا تو اس سے بھڑپنے لگوں کہ سب کی شہادت سے کا کا دیکھا اور کھدا تھا کہ خالد بن ولید ان سران لشکر ہوئے کہ بعد از نبی سے سرور ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے انکو فتح دی ہے اور کفار و منافقین کو شکست دی ہے۔

مرنے کے قریب۔ اَوْ تَكُونُ مِنَ الْهَالِكِ یٰ ا تو ہو جاوے مر جانے والوں میں سے یعنی مردہ ہو جاوے لیکن ادب سے دوسری طرح یہ مضمون
اداکیا۔ سوال ہوا کہ انھوں نے تم سے یہ بات کیونکر بیان کی۔ جواب دیا گیا کہ انھوں نے ظاہر حالت دیکھ کر قسم کھائی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ قسم
قطعی چیز پر کھانا چاہیے۔ جبکہ یقین سما جاوے اگرچہ واقعہ میں نہیں اگر انھوں نے برابر یوسف کو یاد کرنا قسم سے بیان کیا تو یہ لغو قسم میں
سے ہے اور بات صحیح ہے اور اگر انھوں نے تجویز پر قسم کھائی کہ قریب المرگ یا ہلاک ہو جاوے تو یقیناً ان کے دل میں سنا گیا تھا مترجم کہتا ہے
کہ ظاہر قریب ہلاک ہونا تو واقعی تھا اور مردہ ہو جانا احتمالی اور قسم میں کسی بات پر انھیں ہر تو کوئی سوال وارد نہیں ہوتا ہے۔ سراج
میں کہا کہ اکثر مفسرین کے نزدیک یہ موجود بیون نے کہا اور بعض کے نزدیک کفر والے پوتے پوتے وغیرہ نے کہا ہے۔ تو آنحضرت علیہ السلام
نے جواب دیا۔ قَالَ كَمَا كُنْتُمْ أَشْكُوا بَثْنِي مِمَّنْ تَوَشَّكُوهُ كَرَاهُونَ أَمْنِي بِرِشَانِي كَمَا وَحَّزْنِي أَوْ أَمْنِي بِرِشَانِي كَمَا وَحَّزْنِي أَوْ أَمْنِي بِرِشَانِي كَمَا وَحَّزْنِي أَوْ أَمْنِي بِرِشَانِي كَمَا وَحَّزْنِي
اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں یعنی میرا شکوہ کسی غیر سے نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے ہے۔ دیکھو انھوں نے روئے دھونے اور قسم کرنے سے روکا
تھا اور آپ نے یہ اقرار کیا کہ میں نہ کر دیکھا یا مجھے ایسا حد نہ ہوگا یا انہیں اس کے بلکہ یہ جواب دیا کہ میں فقط اللہ تعالیٰ سے شکوہ کرتا ہوں تو
مراد یہ ہے کہ میرا اندوہ جب اللہ تعالیٰ کی جانب ہے تو وہ عظیم حکیم ہے وہی فراویگا جو اس کی رحمت و کبرائی کے لائق ہے اور میرا ثواب
باطل ہوگا پھر اسکا اندیشہ نہ کرنا چاہیے اور اس سے زیادہ انکی تسکین کر دی بقولہ۔ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ اور میں جانتا
ہوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو تم نہیں جانتے ہو۔ یعنی مجھے ان معاملات آپ میں سے جو کچھ معلوم ہے وہ تم کو نہیں معلوم ہے پس تم میرے
فعل کو اپنے فعل پر قیاس مت کر۔ خوب کہا ہے کار پا کان را قیاس از خود کمیز کر چہ ماند ورنہ نشستن شیر و شیرینی ایک کو کون کا قیاس
اپنے اور پرست کر۔ اگرچہ بھگت میں شیر کی شیر کی ایک صورت ہے حالانکہ جانور شیر نہیں و حرام ہے اور شیر و دودھ پاک و نجس ہے اور معنی
ذاتی میں کتنا بڑا فرق ہے۔ اور بیضاوی نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی رحمت و عنایت جانتا ہوں اور یہ کہ دعا کرنے والے کو نامی نہیں کرتا
اور لمبی تو نہیں چھوڑتا مترجم کہتا ہے کہ یہ نہیں اگرچہ خود صحیح میں لیکن اس مقام پر تاں ہے اسلئے کہ یہ باتیں تو وہ لوگ بھی جانتے ہونگے
غلاوہ اس کے دعا کرنا اور التجا کرنا ایسی گریہ و زاری کو مستوجب نہیں کہ سبکی انھوں نے شکایت کی تھی۔ اور سراج وغیرہ میں یہاں عمام
خیالات کے اسرائیلی روایات لکھیں از انجیل یہ کہ ملاک الموت کو خواب میں دیکھ کر پوچھا کہ تم نے یوسف کی روح قبض کی تو انھوں نے کہا کہ نہیں
اور مصر کی جانب اشارہ کیا کہ وہاں تلاش کرو اور از انجیل یہ کہ جب بیون نے بادشاہ کی سفارت و حالات ذکر کیے تو مجھے کہ وہ یوسف ہوگا اور
کافرون میں ایسا آدمی ہونا پس ہے مترجم کہتا ہے کہ اقر ب وہ قول بیضاوی یہ کہ مجھے حکمت الہیہ سے وہ علم ہے جو کچھ نہیں ہے پس میرا
فعل اس حکمت پر مبنی ہے اور وہ بھی اولیٰ ہے جو ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کہ قولہ اعلم ان اللہ لا یعلمون یعنی خواب یوسف اور
اللہ تعالیٰ ضرور اسکو مسیح ظاہر کرے گا۔ اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ میں جانتا ہوں کہ خواب یوسف مسیح ہے اور میں اسکی بیعت عہدہ کروں گا۔
مترجم کہتا ہے کہ اس اشارت ہے کہ میری گریہ و زاری اپنے رب کی جانب بعض حکمت پر مبنی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ وَفِي الْعَرَاءِ قَوْلُهُ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ
أَنْفُسُكُمْ أَمْ أَرَأَيْتُمْ يَتَّبَعُوا عِلْمِي بِرِشَانِي كَمَا وَحَّزْنِي أَوْ أَمْنِي بِرِشَانِي كَمَا وَحَّزْنِي أَوْ أَمْنِي بِرِشَانِي كَمَا وَحَّزْنِي أَوْ أَمْنِي بِرِشَانِي كَمَا وَحَّزْنِي
ہو اور فعل انبیاء نہیں ہوگا بلکہ میرا یوسف ابن جوہر کا بن غیب کی واردات سے اسکو گاہ کیسے میں قولہ فیہ جبریل اشارہ ہے کہ میں یوسف و
نبیائیں کو مجلس میں دیکھتا ہوں اور میرا ہوں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انکو مجھ تک پہنچا دیوے اور جبریل کے معنی یہاں کہ پیغمبر پر مشیدہ
رکھو گا اور زیادہ خوشی و فرحت کو پی جاوے گا کہ تقدیر کا کب ظاہر ہو اور ربوبیت کا معاملہ پردہ میں رہے اور یہ مترجمین انبیاء علیہم السلام کا ہے اور

که یکا اسی طرح یوش کے قصہ میں بھی مردی ہے۔ اور جو روئے کہ نعم و حزن ہو آنکھ کو مضرب ہو تا اور جو بہ شوق و محبت ہو نور بڑھاتا ہے اور شاید یعقوب کی بنائی جانا بغیرت قدم ہو کہ غیر کے واسطے روئے اگرچہ وہ آئینہ و شہود اور ایک واسطہ تھا اور انکو اندھانہ کہا بلکہ فرمایا کہ آنکھیں سپید ہو گئیں اور یہ ایک حجاب تھا کہ عالم پر نظر نہ پیش بخ ابو علی الدقاق رحمہ نے کہا کہ در حقیقت اندھے نہیں ہوئے تھے بلکہ ایک پردہ دیدیا گیا تھا شیخ ابوسعید القرینی رحمہ نے کہا کہ آدم و داؤد بخون آسمی روئے تھے تو انکی مینائی محفوظ رکھی گئی اور یعقوب بسبب جدائی فرزند کے روئے تو سردی گئی۔ اور بھی شیخ قرشی کہ کا قول ہے کہ غم کے رونے سے آدمی اندھا ہو جاتا ہے اور شوق کی گریہ سے مینائی بن رون آتی ہے اور کہا کہ کلیم وہ شخص جو غم سے بھرا ہوا ہو۔ واضح ہو کہ لطائف مغنت اجسام پر یہ ہے کہ جذبہ اثر کا خواص اس سے ظاہر ہوتا ہے پس اگر بد نظر قوی خیال سے ہو جو اکثر مر و نجف تیز نظر در درنگ خاموش شخص میں ہوتی ہے تو زائل کر دیتی جس چیز پرستی ہے اللہ اعوذ بک اور اگر نظر باخذ لطاف دریا سے رحمت آئیہ ہو تو نور نظر و فرحت و سرور عطا ہوتا ہے واللہ تعالیٰ کل شیء قدیر ابن عطار رحمہ نے کہا کہ گریہ سے اندوہ نکالنا چاہا اگر لذت سے بھر گھونٹ لیا تو آنسو جم گئے اور آنکھیں سپید ہو گئیں مگر غم کہنا کہ یہ ایک کیفیت نفسانی کی طرف اشارہ ہے جو شخص اس کیفیت سے بچو واقف ہو چھوٹکا ورنہ مشکل پیش بخ رحمہ نے لکھا کہ سیر محبوب ایک لطیفہ اس مقام پر ہے کہ جو نظر از جانب عشق انسانی ہو تو اسکا درد و عذاب تنہا سخت ہوتا ہے کیونکہ انسان میں کثافت ہے بخلاف محبت حق عزوجل کے کہ وہاں راحت جنت مقابلہ نہیں کر سکتی ہے پس چونکہ یعقوب علیہ السلام ایک سخت درد و محبت میں تھے اسکو پی گئے کیونکہ مقام شکوے و شاعت ہے اور اگر یہ ہوتا تو عالم میں افشار بہت ہوتا اسی واسطے آنکو نظم میں تمکین قرار دیکر بلور و صدف ذکر فرمایا۔ اور چونکہ کثرت سے آہ و نالہ کا ضبط کیا تو روح ناطقہ سے جو راستہ نورانیہ کو تھادہ ل گیا کیونکہ روح ناطقہ سے باصرہ کو نور نہایت ننگ شریان دماغ سے آتا ہے جب اسکو احتراق ہو تو راستہ بند ہو گیا اس سے آنکھیں سپید ہو گئیں جب لوگوں نے انکا یہ حال دیکھا تو اپنی رے پرانے نعل سے بطریق شفقت انکا کیا کیا الا انکشفقت انکی سمجھ کے اندازہ بھی کہا قال تعالیٰ قالوا باللہ نقضوا انک یوسف حتی تکون حرضا الایہ۔ ولکن عشق میں عاشق کیا پناہ ہونا بھی آسان ہوتا ہے اور وہ کیونکر محبوب کی یاد سے غافل ہو سکتا ہے جس نے اس کے قلب کو تمام و کمال احاطہ کر لیا ہے بلکہ اس کے تمام وجود کو اپنے نام سے بھر لیا ہے اور خوف ہلاکت کیا ہو گا جبکہ اس ہلاکت سے عین بقا ہی قال تعالیٰ بل ابعاد عن ربہم الایہ شیخ ابوسعید القرینی رحمہ نے کہا کہ قولہ نقضوا انک یوسف۔ اسے لا تزال تذکر یعنی براہی ادا دام ہر دم تو یوسف کو یاد کرتا ہے پس کوئی تباراوت سے کہ رب یوسف کو کس وقت یاد کرتے تھے مگر ہم کہتا ہے ضرور ہو کہ یہی کہا جاوے کہ یوسف کی یاد کرنے سے وہ مطالب نہیں ہے جو عوام خیال کریں بلکہ یوسف کے پیرو میں رب یوسف کو یاد کرتے تھے اور یہ خاص لوگوں کا طریقہ ہے فافہم واللہ اعلم اور بھی شیخ قرشی نے بیان کیا کہ ہر شائق برابر اپنے محبوب کو یاد کرتا ہے اس حد تک کہ لوگ اس طریقہ پر اس کو عار دلاتے ہیں پس یا تو مرتا ہے تب مر پاتا ہے یا جیسے جی قرب محبوب میں پہنچ جاتا ہے مگر ہم کہتا ہے کہ جس شخص کی جو خواہش ہے وہ اسکا مطلوب ہے پس اگر خواہش شدید ہو تو طالب عاشق اور مطلوب محبوب کہلاتا ہے پس اگر مطلوب یا محبوب باقی و بہتر ہو تو مشتاق اور اگر فانی و ہلاک ہو تو طالب و مطلوب دونوں خراب ہیں۔ اور مگر وہی طالب براد پاتا ہے جسکا مطلوب باقی ہو فافہم۔ اور مگر ہم کہتا ہے کہ بعض احادیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یہاں تک یاد کر کہ لوگ غم کو محض کہہ دیں۔ اور محتاج میں ہے کہ بہترین پریشان یال گرداؤدہ اگر کسی کے دروازہ جاوے تو اسکو لاکار دے وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسا معزز و کرم ہے کہ اگر کسی بات کے جو جانے پر غم کھائے تو اللہ تعالیٰ اسکو پورا کر دے حضرت انس بن النضر ایک تحلیل القدر صحابی ہیں جو انس بن مالک خادم رسول اللہ علیہ وسلم کے چچا تھے انھوں نے کہا تھا کہ لا یا رسول اللہ واللہ لا کسر شفیۃ الیہ یعنی بی بیچ دختر نے کسی دوسری دختر کے

اسکے معنی یہ ہیں کہ اگر تم کو بھی اللہ تعالیٰ مثل فرشتوں کے مخلوق فرمائے گا نہ کہ نہ کرتے تو دوسری اور مخلوق پیدا کرنا بھی بجا ہے وگرنہ اس سے
خوش ہو کر انکو بخشا کیونکہ مغفرت کرنا اسکی صفت پاک ہے اسکا ظہور ضرور ہر نگاروں کو پیدا کرے گا اور یہ مقام بھی عوام آدمیوں پر چلے ول مثل
جانوروں کے بے سمجھ میں مثل مسکندہ کے شکل ہو گیا ہو اور تعجب تو یہ ہے کہ یہودی و نصرانی نہیں سمجھتے ہیں اور اپنے آپ کو خود بخوار بتلاتے ہیں
اور دیکھو کہ تم تنہا پوچھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جس نے تمام آسمان وزمین و دریا و پہاڑ و سارے جہان و عجائب غرائب پیدا فرمائے ہیں اور ہر طرح
کی سردی گرمی بیماری و تندرستی کہ جس سے آدمی عاجز ہو پیدا فرمائی ہیں اور اگر ایک پھول لکھتی ٹوٹ جاوے تو وہ کسی سے جہاں بھر میں
فلن نہیں ہے جہاں بتلاؤ کہ وہ جاہل تو نہیں ہے ضرور کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ وہ علیم حکیم ہے وہ ہرگز جاہل نہیں ہے جہاں توڑا عیب ہے اور اللہ تعالیٰ
پر عیب رکھنا کفر ہے ایسا اعتقاد کا فر کا ہو گا ہمارے خالق ذوالجلال کی شان میں جہالت کبھی صادق نہیں ہو سکتی ہو جو کوئی ایسا خیال کرے وہ
جاہل کا فر ہو گا۔ اب ہم پوچھتے ہیں کہ جہاں اس سال کیا کیا کار و فرما ہو گا تمام جہاں میں ہر شہر میں ہر گائون میں ہر پہاڑ میں ہر دیوار میں ہر
کون میں کیا کون پیدا ہو گا ہر گھر میں کیا کیا ہو گا ہر روز اور ہر گھنٹہ و ہر منٹ میں تو جواب میں کہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جان سکتا ہے اس کی جہاں
ہو کہ اسکو جانے وہی عالم الغیب ہے وہی جانتا ہے ہم نے سچ کہا اللہ تعالیٰ ملکوتیان پر ثابت قدم رکھے۔ اب بتلاؤ کہ جو کچھ جس صورت سے اور جس ہیئت سے
واقع ہوا اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے اسی طور سے واقع ہو گا جہاں اور طور سے کیسے ہو سکتا ہے اگر اور طور سے ہو تو اللہ تعالیٰ کا علم غلط ہو جاوے تو ضرور اسی
طور سے ہو گا جیسے علم الہی میں ہے پس اب ہم تمھیں ایک راہ پیش کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہو کہ یہ پیدا ہو گا اور اس طرح پرورش
پاویگا اور اس عالم ہو گا ایسا کہ انکار زنی پاویگا اور جو گناہ کرے گا وہ بھی اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے پس اسکے علم سے خلاف کچھ نہیں ہو سکتا ہے
والسلام تو جو کوئی اللہ تعالیٰ کو اپنا رب ماننا ہو وہ لا شریک جانتا ہے انکے ساتھ بخشے جائینگے اور رحمت پاویگا یعنی جنت میں داخل ہو گا اور
جس نے اللہ تعالیٰ کو اس طرح نہ مانا تو وہ مایوس ہے اور دوسری طرح مایوسی کافر کی ہے کہ وہ تو بتوں و مخلوقات کے ذریعہ سے کشائش چاہتا
ہے اور تم جانتے ہو کہ انکو کچھ بھی قدرت نہیں تو وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہو جو حقیقت میں قادر ہے اور غیروں کی طرف نظر ہوا جھکو کچھ
اختیار ہی نہیں ہے اس تمام بیان کا مینی یہ ہے کہ یہ کلام حقیقت و واقعہ کا بیان ہے اور خلاصہ یہ ہے کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس نہ ہو کیونکہ تم
جانتے ہو کہ سب الاسباب قادر قیوم ہے اسے طور سے دینا ہے جہاں گمان نہ ہو کہ یہ سب بھی اسی کے پیدا کیے ہوئے ہیں اور تاثیر اسی کی قدرت میں خدای
پس تم مومن ہو تو مایوس نہ ہو کیونکہ تم جانتے ہو کہ مایوس تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے فقط کافر قیوم میں اور اسی طرف ظاہر کلام بیضادی راجع ہے
کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا عارف کسی حال میں نا امید نہیں ہو سکتا اور بعض علماء نے اسکو کافروں کا فعل بیان کیا چنانچہ سراج
میں کبیر وغیرہ سے لایا کہ کافروں سے مراد وہ ہیں کہ جو کفر میں ڈوبے ہوئے ہیں اور کھاکا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یوں اپنے پروردگار کی
طرف سے نیکی ہے کہ کہ مصیبت کے وقت اس سے امید دار ہو اور اس بات کے وقت اسکی حمد کرنا ہے اور کافر اسکو بر خلاف ہے کہ مستحکم کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں
ہو کہ یوں کا حال کیا اچھا ہے کہ ہر صورت میں اسکو توبہ ہو نہ مصیبت میں مہربان توبہ پایا اور کمانی بن شکر کیا توبہ پایا نہ توبہ کہتا ہے کہ یہاں تک
تو تفسیر سابق سے کوئی خلاف نہیں ہے پھر سراج میں کبیر وغیرہ کا استدلال لایا کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہونے کی فقط یہی صورت ہے کہ
کافر نے اعتقاد کیا کہ عالم کا پیدا کرنے والا پوری قدرت نہیں رکھتا یا سب باتوں کو نہیں جانتا ہے یا وہ کچھ نہیں جانتا اور ان میں سے ہر ایک بات
کفر ہے تو جب یاس انھیں فرشتوں میں سے کسی بات سے ہوتا ہے اور ہر ایک کفر ہے تو معلوم ہو گیا کہ مایوس وہی ہو گا جو کافر ہے۔ یہ تم کے نزدیک
صحیح وہی تفسیر ول اور دینی اس پر قول اقلیٰ اخذنا ہم نبیہ فاذا ہم یلمون۔ اور قول فاذا ہم یلمون اور تفسیر کی دوسری آیت یوں کہ ظن من رحمۃ

اور بے آؤم لوگ میرے پاس اپنے اہل عیال کو سہم

ان آیات میں حق اتنا ہے کہ برادران کا یوسف کو پہچانا اور جس وعدہ اور سے پاک ہو کر اپنی خطا کا اعتراف کرنا اور مغفرت سے سرفراز ہونا بیان فرمایا اور یہ سامان اس طرح ہوا کہ جب یہ لوگ تلاش یوسف موافق ارشاد والد بزرگوار کے روانہ ہوئے تو حکم آنکہ طالب صادق کو مطلوب لجا تا ہر مراد پائی اور قصہ دلالت کرتا ہے کہ اس مرتبہ سے لوگ والد بزرگوار کی فراموش داری پر مستقیم ہو گئے تھے اور سابق حرکت سے ہوا پر رائے والد بزرگوار کو پہونچتی تھی اس پر شام یوسف و سر نہ تھے اور نسبت صادق سے تلاش یوسف دنیا میں کو نہ روانہ ہوئے لیکن اناج لینے کے وسیلہ سے دنیا میں کا تحسین شروع کیا اور شاید کہ یوسف کی نسبت تو یہاں انکو گمان بھی نہ تھا۔ فَلَمَّا خَلَّوْا عَلَيَّهِ بَعَثَ مِنْهُ بِرُحْمَةٍ يُرَادُ عَزْرٍ مِّنْ مَّرْصَرٍ كَيْسَ۔ یہی یوسف علیہ السلام تھے کہ وہ سے تو عزیر مصر جانتے تھے۔ قَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ فِيكَ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ بِكَ لَكُنَّا نَكُونُ فَرِيقًا وَآخَرًا اور رحمہ دلانیہ کے زبان سے نکالا اور شکستہ حالی و پریشانی اپنی بابت ترجمہ بیان کی سنا چھو گیا ہم کو یعنی پہونچ گیا اور اس کا ضرر ہم کو لاحق ہو گیا وَآخَرًا اور چھو گیا ہمارے اہل و عیال کو۔ اَلَّذِي نَحْنُ فِيهِ نَحْنُ۔ شاید کہ یہ تکلف اس وجہ سے ہو کہ اول مرتبہ دنیا میں کی نسبت مصر سے ان کو اکرام بادشاہی سے ناامیدی ہو بلکہ طعام نہ لینے کا خیال ہو پس ترجمہ دلا یا کہ ہم خط زدہ اور مصیبت میں ہیں۔ وَجِئْنَا بِمِصْرَ غَيْرَةِ مَرْجَبَةٍ اور ہم لائے ہیں پونجی ناقص یا تو درحقیقت نقصان تھا جیسا کہ بعض سلف سے مروی ہے کہ کھوئے دم با چہرہ وغیرہ یا بطریق انحصار کے اسکو حقیر بضاعت قرار دیا و اغلب نے کہا کہ بضاعت سے مراد یعنی تلہیل اور بی حرج سے مروی ہے فَادْفِنْنَاهُ لَنَا الْكَبِيلَ پس پوری دیکھو کہ کو نام یعنی بیہ پہلے اکرام فرمایا اس مرتبہ بھی ہو اور جو بضاعت سے مراد ہے چنانچہ اگر دے اور چونکہ اس میں اتفاق سے زیادت ہوئی لہذا کہ اَوْتَصَفْنَا فِي كَيْفَتِنَا اور تصدیق کر دے ہمیں یعنی صدقہ دیا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ يُعْزِزُ الْمُتَصَدِّقِيْنَ اللہ تعالیٰ صدقہ دینے والوں کو اچھا بدلہ دیتا ہے اہل تفسیر نے کہا کہ یون نہیں کہا کہ بھوکو ثواب دینا کیونکہ اسکو مومن نہیں جانتے تھے اقول یہ تکلف ہے بلکہ بھوکنے سے آپاد و عار کے طریق پر جو مصیبت معلوم ہوتی ہے جن میں احتمال ہے کہ ایسے حق میں ہو یا نہ ہو بخلاف اس عام حکم بیان کرنے کے کہ یہ مبلغ ہو اور اس میں تحریض زیادہ ہے جیسا کہ مذکور میں الحنین اور اللہ بقیہ اجر الحنین و اجر الصالحین وغیرہ میں ہے اور یہاں ایمان کی ضرورت نہیں ہے اس لیے کہ انھوں نے جو ایمان کی اور جو انیک بدلہ مراد ہے اور کافر کو سبب اسکے دنیا اختیار کرنے کے دنیا ہی میں نیک بدلہ لجا تا ہر اور مومن کو آخرت کا عظیم ثواب ملتا ہے اور فضل کے طور پر دنیا میں بقدر امتحان لجا تا ہر اور صحیح ہے کہ نیکی بھی ضائع نہیں ہوتی ہے۔ سوال صدقہ مانگا تو دلیل ہے کہ انکے باپ پیغمبر پر صدقہ ملال تھا اور بیضاوی نے کہہ کہ اس میں اختلاف ہے کہ صدقہ کی حرمت فقہ ہمارے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر یا سب انبیاء پر ہے اور میرنا کہتا ہوں کہ یہ آیت دلیل ہے کہ دیگر انبیاء پر صدقہ حرام نہ تھا اور سفیان بن عیینہ نے اسی آیت سے استدلال کیا ہے کہ سابق ذکر فی العالم وغیرہ علاوہ اسکے جب انھیں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پہچان کتب سابقہ میں یہ مذکور تھی کہ پیغمبر صدقہ حرام ہو گا تو ضرور ہے کہ آپ کے ساتھ مخصوص ہو اور میرنا نزدیک ہے کہ امر مقلود ہے ہر امت میں کچھ اختلاف کی وسعت نہیں ہے بعض نے کہا کہ تصدیق علینا سے مراد صدقہ مالی نہیں ہے بلکہ دنیا میں کو طالب کیا اور یہ تفسیر بھی اس سے نقل یا اختصار ہے کہ پیغمبر شہید نہیں اور تاویل بغیر ضرورت تھو لینے ہوتی ہے ورنہ ہو کہ صدقہ ایسے دینے کو کہتے ہیں جن میں ثواب کی نسبت شری جاوے لہذا جو کوئی تمام مال بامثل دے اور ثواب کی نسبت نہ تو صدقہ نہ ہو گا مسئلہ صدقہ دیکھو و بس لینا حرام ہے حتیٰ کہ اچینہ اسکو فقیر سے مولیٰ لینا بھی کر دے گا کیا ہو دلیل ہے کہ حضرت عمر نے کہوڑا اللہ تعالیٰ کی راہ میں صدقہ دیا پھر اس کو مولیٰ سے لینا جایا تا تو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ اپنے صدقہ دیے ہوئے میں عود نہ کرے کافی البخاری مسئلہ صدقہ کا ثواب جس دوسرے زندہ و مردہ کو چاہے
ہبہ کرے اللہ تعالیٰ کی عنایت سے اسکو پہنچ جاتا ہے اور اس میں اہل السنۃ سب کا اتفاق ہے اور یہ اجماع فقہاء مالکی صدقہ میں ہے اور
حدیث میں شکر کے صدقہ بھی آئے ہیں جیسے راہ سے کنکر ہٹا دینا کہ کسی کو چوت نہ لگے اور بھائی سلمان سے بخندہ پیشانی ملانا اور مانند اسکے
اور حدیث میں ہے کہ کسی حقیر چیز کے صدقہ کو حقیر مت سمجھو اور اپنے آپ کو دوزخ سے بچاؤ اگرچہ ایک ٹکڑے پھوار سے کے عوض ہو اب
بیان ان امور کا بجا ضرور ہے کہ نیت خالص کے ساتھ جہان تک ممکن ہے اپنی حیات میں خواہ مال سے ہو یا عمل سے ہو صدقات کا
ذخیرہ جمع کرے اور اگر کسی مردہ کو ثواب پہنچانا ہو تو جہان تک ممکن ہو کوئی مال صدقہ کر کے ثواب پہنچا دے اس طرح کہ کوئی واقف
نہو لیکن اس زمانہ میں اپنی نیت کو سنبھال کر علانیہ صدقہ دنیا اس نیت سے کہ اور لوگ بھی ایسا کریں دنا ثواب ہر پس مالی صدقہ کا ثواب
تو بالاجماع مردہ کو پہنچتا ہے پھر اگر ممکن نہ ہو تو دعائے مغفرت اسکے لیے سب لوگ کریں اور اسکے بعد کچھ قرآن مجید کی تلاوت ختم و تسبیح و درود کا ثواب
پہنچا دے یہ فقط ایک بڑے کردہ حنفیہ کے نزدیک پہنچتا ہے اور چھوٹا کردہ حنفیہ میں سے قائل نہیں جیسے شافعیہ میں سے بعض قائل ہیں اور بہت
نہیں قائل ہیں اسی واسطے جو لوگ سوم و چہلم میں برادری کا کھانا کھلا کر مال برباد کرتے ہیں اور اس میں بھی نیت کہ اگر نہ کیا تو بڑی ناموسی ہوگی
بالکل شیطان کا فریب ہے جو مردوں بچاؤ کو ان زندوں کے ہاتھ سے ثواب نہیں پہنچنے دیتا ہے اور سیکڑوں روپیہ و فضول میں گیا اور مردے
کے واسطے فقط قرآن مجید پڑھا دیا جو سب سے کم مرتبہ ہے اے بندگان خدا وہ بات کرو جس پر تمام علما اس حنفیہ و دیگر مذاہب کے علما سب متفق
ہیں اور اس کا ثواب یقینی ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور معلوم ہو چکا کہ صدقہ کا بدلہ لکھی ضائع نہیں ہوتا خواہ کافر صدقہ دے یا مومن فرق یہ ہے کہ
کافر کے صدقہ کا بدلہ اسکو دنیا میں ملتا ہے اور مومن کو ثواب عظیم آخرت میں اور نیک بدلہ دنیا میں ملتا ہے اور بیضی و سیسہ میں لایا کہ اگر کوئی
پچھے کہ حضرت یعقوب نے انکو حکم دیا تھا کہ یوسف کا گھس کرین پھر وہ لوگ شکوہ کیوں کرتے تھے تو جواب دیا گیا کہ گھس و تپہ لگانے والا ہر
طریقہ سے اپنی مراد ڈھونڈتا ہے اور یہاں انھوں نے اپنی عاجزی و تنگدستی و سخت محتاجی سے عزیز مصر کا دل نرم کیا اور تدبیر نکالی کہ اگر وہ
مہربان ہوا تو ہم اس سے مطالبہ بیان کرینگے اور اگر نہیں تو خاموش رہینگے اس سے معلوم ہوا کہ اپنی حاجت کے لیے جائز طور پر جیل کرنا سبیل حرام ہے
ابن الحق نے ذکر کیا کہ مجھ سے روایت بیان کی گئی کہ سب برادران یوسف نے اس قدر اپنی عاجزی و پریشانی بیان کی تو حضرت یوسفؑ کے
آنسو بہہ اُٹے اور ضبط نہ ہو سکا اور اپنے آپ کو نکال ہر کر دیا۔ اقول یعنی حضرت حق عزوجل کی طرف سے اجازت ملی کہ اب نکال ہر کر دے
چنانچہ قال ھل علیک من أمرنا فاعلنا فمر یوسف و آخیه فرمایا کہ بھلا تم نے جان لی زشتی و برائی اس فعل کی جو کیا تم نے یوسفؑ کے
ساتھ اور اُس کے بھائی کے ساتھ اِذَا أَنْتُمْ جُھِلْتُمْ اُس زمانہ میں کہ تم جاہل تھے یعنی اسے اقرار کیا کہ تم نے اپنی جہالت کے وقت میں
جو فعل یوسفؑ و اُس کے بھائی سے کیے اب تم نے اُس کی زشتی معلوم کر لی۔ اور زمانہ جہالت کا ذکر اسکا ایک عذر بیان کیا اپنی طرف
سے یعنی تم سے نادانی میں دونوں کی نسبت بڑی سزا ہوئی تاکہ سخت شرمندہ نہوں اور ایک عذر بھی پا جاؤں جب کا خود اقرار فرمایا
اور بعض اہل فقہ نے ذکر کیا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے بنیامین کی رہائی کے بارہ میں ایک خط عزیز مصر کے نام تحریر کیا تھا اور ان بھائیوں
نے زبانی انکے در و اندر وہ اور دائمی حزن و غم سے نابینا ہو گیا تھا اسکا بیان کیا تھا اس پر حضرت یوسفؑ نے اپنے بھائیوں کو فرمایا اور اُن کو راز نہ
نے کہا کہ واللہ تعالیٰ اعلم کہ میں نے اس قدر صبح ہو اور نہ رات بعد فقہ کے قتل ہو کہ بعض مہینے میں سے صبح ہو میں کہنا ہوں کہ حضرت یوسفؑ علیہ السلام کو اپنے باپ کا
اندوہ شہیدین نابینا ہو گیا نامعلوم ہوا تھا اور صبح یہ کہ انکار کرنا بھی باہر آئی تھا اور جب برادران یوسفؑ اپنے فضل پر شرمندہ ہوئے اور باپ کے

حکم کی تعمیل میں مستعد ہوئے تو اب اس پر کہ اللہ تعالیٰ نے اظہار کا حکم دیا اسی واسطے اسے اقرار کیا کہ جو فعل تم نے کیا اس کی قباحت سے واقف ہو گئے بعض علماء نے کہا کہ جابلون کہنا اسوجہ سے تھا کہ جب انھوں نے حضرت یوسفؑ کے ساتھ کیا جو کیا اسوقت انہیں کی عمر پختہ دسکین دوسروں نے اس میں کلام کیا وہ وجہ سے اول یہ کہ اسوقت انکا دل بکھین نہ تھا اور دوم یہ کہ ان پر اس وقت کے ساتھ قطعاً کو عمری نہ تھی اور کہا کہ بنیامین کے ساتھ برائی سے شاید مراد ہے کہ جب موعاسکی رحل سے نکلا تو کہنے لگے کہ راحیل کی اولاد کی طرف سے برابر ہم پر مصیبت ہی آتی رہی یا شاید یہ کہ دعوت میں اسکو تنہا چھوڑا اور دل شکستہ کرنے کی باتیں سرزد ہوئیں چنانچہ یوسفؑ نے اسکو اپنے ساتھ لاکر اپنے آپ کو ظاہر کر دیا اور کہا تھا کہ ان لوگوں کے فعل پر پتھلیں مت ہو اور ترجمہ کتاب ہے کہ شاید جابل کہنا بطریق تحقیق پر یعنی حقوق نفس سے جاہل ہو کر تم نے یہ افعال کیے اس لیے کہ جس سے کوئی امر قبیح سرزد ہو وہ بقصد سے جاہل ہے چنانچہ قولہ رحل میں عمل منکم سوچو چاہا ہے بن مصرح ہو واضح ہو کہ علماء کے اقوال سابق میں مختلف مذکور ہوئے ہیں کہ یوسفؑ علیہ السلام کو نہ بچانے کی کیا وجہ تھی۔ ایک جماعت نے اسے چالیس برس کا زمانہ گزرنے وہیات و وضع میں اختلاف ہونے کی وجہ بیان کی اور بعض نے کہا کہ خود زبانی اسے قریب سے گفتگو نہیں فرمائی اور بعض مشائخ نے کہا کہ معرفت نبوت ایک نعمت ہے جس سے ان پر حجاب دیدار کیا تھا لیکن اس پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ ان کا قریب تو محمد مصطفیٰؐ سے مل کر سرور انبیاء کو جانتے تھے اور جواب یہ ہو سکتا ہے کہ کھار کچھ نہیں تھے بخلاف برادران یوسفؑ کے در ترجمہ نے غم کیا کہ شاید چہرہ پر خوف فتنہ زمان مصر کے نقاب رکھتے ہوں۔ اور اسی ہی کچھ وجہ بنیامین کے ساتھ بھی اس مرتبہ لکھی تھی کہ اسکو بھی شاید بنیامین بچانا بقاعی رہے تاکہ اس مرتبہ انفسرت نے کچھ جواب میں اخیر ترجمان کے خود کلام فرمایا پس انھوں نے جواب دیا اور قالوا کہنے لگے کہ ۱۱ اِنَّکَ لَا تَدْرِیْ یٰوَسْفُ اَنَّا نَکُنُّ رُجُلًا مِّنْ اٰنْشَا ۱۲ یٰوَسْفُ فَرٰی اَکَمِیْنِ یٰوَسْفُ ہُوْنٍ اَوْرِیْضًا ۱۳ کہ ۱۱۔ و ہذا آخری اور یہ بنیامین سیر بھائی پر یعنی ایک ماں سے بھی جیسے تم لوگ فقط باپ کی طرف سے بھائی ہو۔ شاید انھوں نے بنیامین کو بھی نہیں بچانا تھا۔ تو تصدیق و تحقیق کے لیے اس پر ظاہر کر دیا اور ابن عباسؓ نے اسے تہنیں برباب کر دی کہ ۱۴ قَدْ مَنَّ اللّٰہُ عَلَیْکَ اَیُّھَا بَیْشَک اللّٰہُ تَعَالٰی نے ہم دونوں پر احسان کیا۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ دنیا و آخرت کی نیکیاں ہمارے واسطے جمع فرامیں اور بعض نے کہا کہ یعنی ہم دونوں کو بعد جدائی کے یکجا کر دیا اور قول اول اچھا ہے کہ ہر طرح کے انعام اسی کا احسان مانا اور پھر عام نصیحت ملی ہوئی تہنیں کر دی کہ ۱۵ اِنَّہٗ مِّنْ تَقٰی بَیْشَک جو شخص کہ تقویٰ کرنا یعنی بچنا پر سیر کرنا ہو۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ زنا سے بچا رہے تاکہ ہر طرح کی مصیبت سے جس میں زنا شامل ہے۔ و یشہید۔ اور صبر کرنا ہے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ بغیر جو روایا کسی عورت کے ضبط پر صبر کرنا ہو اور مجاہد نے کہا کہ قید خانہ پر صبر کرنا ہو اور اولیٰ یہ کہ کلام اسی تعالیٰ کی پابندی میں جو شقت نفس پر ہوتی ہے اس پر صبر کرنا ہو تو ۱۶ فَاِنَّ اللّٰہَ لَا یُضِیْعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِ اسے لا یضیع اجرہ۔ اللہ تعالیٰ رائگان نہیں کرتا نیک بدلانیکی کرنے والوں کا۔ معلوم ہوا کہ نیک کام کے عوض بدلہ تو اب کچھ استحقاق نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ چونکہ جو فعل اس سے سرزد ہوا وہ اللہ تعالیٰ کے مخالف تھا پائون وغیرہ اور اس کی ہدایت سے ہوا اگر نہ ہوتا تو ان چیزوں کی ناشکری بھی ہوتی تو یہ شکرانہ ہو گیا اب زیادہ ثواب احسان و منت ہے پھر عام طور پر بیان فرمایا کہ لوگ نیکی پر مستعد ہوں اور ظاہر کر دیا کہ تقویٰ و صبر کرنے سے آدمی محسن میں سے ہو جاتا ہے پس خلاصہ یہ کہ ایمان تو تصدیق و یقین ہے اس کے بعد جو احکام بجالانے کے میں انکی شقت نفس کو بہت معلوم ہوتی ہے تو اس پر صبر کے ساتھ ثابت قدم رہنا اور جو احکام مخالفت کے ہیں ان سے بچنا ہے تو درجہ محسن کا پاس اور آیت میں اشارہ ہے کہ نیک کاموں کے کرنے سے بد کاموں کا چھوڑنا و تقویٰ رکھنا مقدم ہے لیکن جاننا چاہیے کہ یہ فقط نوافل طاعات میں ہے کیونکہ فرض و واجب کا ترک کرنا بھی مصیبت ہے پس حاصل یہ ہوا کہ

۱۱۔ اِنَّکَ لَا تَدْرِیْ یٰوَسْفُ اَنَّا نَکُنُّ رُجُلًا مِّنْ اٰنْشَا ۱۲۔ یٰوَسْفُ فَرٰی اَکَمِیْنِ یٰوَسْفُ ہُوْنٍ اَوْرِیْضًا ۱۳۔

و شخص ایسے ہیں کہ ایک تو فرض و واجب ادا کرنا ہے و نوافل نہیں پڑھتا مگر معاصی سے بچا رہتا ہے اور دوسرا جو کہ فرض و واجب ادا کر کے
تجدد و نوافل بہت پڑھتا ہے لیکن بعض معاصی بھی کرتا ہے تو انہیں اول اچھا ہے اور دوسری وہ جو ان احکام کا پابند ہو جو قولہ والفقہین الصلوۃ
والموتون الزکوۃ والموفون بعهدهم اذا عاہدوا الصابین فی الباس والضررا لآلہم من ذکورہن واضح ہو کہ عبادت الہی عزوجل جیسے نماز روزہ
مثلاً ادا کرنے اور شراب وزنا و قمار و رشوت وغیرہ سے بچنے میں ہر ایسے ہی ظاہر و باطن کے کل کاموں میں عبادت و ثواب ہر حتیٰ کہ اپنی جو رو
سے قربت کرنے میں بھی ثواب ہر جہکے نیت نیک ہو تو ثواب جانا چاہیے کہ حدیث صحیح میں آیا کہ احسان یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے گویا
تو اسکو دیکھتا ہے پس اگر تو نہیں دیکھتا ہے تو وہ تجھے دیکھتا ہے کہ فی الصلح تو اس سے بیان ہے کہ ہر حال میں ظاہر و باطن فقہین رکھے کہ اللہ تعالیٰ
تجھے دیکھتا ہے۔ ہر ایک میں بعض آیات کی تحت میں اور مترجم نے تحت قولہ لنفقن علیہم لعلم واکنا غامضین۔ بیان کیا ہے کہ اصل ایمان والے
کے لیے یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم و حضور و شہود کے ساتھ کام کرے پس شخص صالح ہو گا۔ اور اسی سے جھکوا احسان کے معنی جو حدیث میں ہیں
ظاہر ہوئے۔ اور یہ میں سے جھکویہ بھی معلوم ہوا کہ قولہ من یستغشون ثیابہم لعلم انکم صدورہم و التلذذون میں حالت جماع و فتنائے حاجت کے
وقت شرم سے پردہ کرنا مذموم و مستنکر قرار دیا کیونکہ ایسے انکار سے غشی ہو جانے کا خیال خلاف ایمان و معرفت ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کو ظاہر و باطن کا
علیم و خبیر و بصیر فقہین رکھنا چاہیے فانہم فانیہ دقیق۔ جب حضرت یوسف علیہ السلام نے منہ کیا کہ متقی و صابر کو ثواب جیل ملتا ہے تو برابر ان
آنحضرت نے علم و معرفت و ہدایت الہی سے اسکو تسلیم کیا اور تم سے تصدیق کی اور۔ قالوا ائینہ لکے۔ تا اللہ تم پر اللہ تعالیٰ کی لفظ انشراح
اللہ علیکنا بیشک جھکاؤ اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ فرمایا ہمیں یعنی علم تقویٰ و نبوت و حسن ظاہری و باطنی و بادشاہت دنیا و آخرت کے لیے بعض نے
اس آیت سے دلیل نکالی کہ نبوت سب سے بڑا منصب ہے اس کے سامنے باقی معنی سب کا عدم ہوتی ہیں پس اگر یہ لوگ بھی نبی ہوئے تو ایسا
نہ کہتے۔ لیکن اس استدلال میں خدشہ ہے اس وجہ سے کہ اصلی نبوت حضرت یعقوب علیہ السلام کو تھی پھر اصلی نبوت حضرت یوسف کو
ہوئی اور باقی جو انبیاء ایک وقت میں چالیس پچاس تک ہوتے تھے وہ اتباع ہوتے تھے اسی واسطے مروی ہے کہ میری امرت کے علم انزل
انبیاء نبی امیر اکمل کے ہیں یعنی میرے بعد پیغمبر کوئی نہ ہو گا بلکہ علماء کثرت سے ہر وقت ہادی و ناصر ہونگے واللہ اعلم لیکن اس سے
یہ لازم نہیں کہ ان کے نبی ہونے کا اعتقاد قطعی کیا جاوے اس لیے کہ یہاں قطعی دلیل چاہیے ہے اور امام غزالی نے انبیاء میں اور بعض دیگر نے
اپنی تالیفات میں انکی نبوت کا قول لکھا ہے اور امام رازی و اسکی تبعیت میں صاحب سراج وغیرہ نے اس سے انکار کا جہان کیا ہے واللہ تعالیٰ
اعلم بحقیقۃ السال۔ اور اہل الحق بدلیل قولہ منہم ظالم لنفسہ منہم قد تعد منہم سابق بالخیرات باذن اللہ لآلہہ اسکو بعد نہیں کہا جاتا کہ وہ
انبیاء کے درجہ پر خواہ ابتدائاً آخر میں فائز ہوئے ہوں کیونکہ اسکی تفسیر مروی ہے کہ سب صائغین کے درجہ میں اور عالم ربانی جانتا ہے کہ جو سالس
اسکی نصیر یا دحق گذری اسکا خسارہ نفس پر بہت کچھ عائد ہوا ہے کی قدر آخرت میں ظاہر ہوگی پس نفس ظالم ہے اگرچہ عوام کی راہ سے کہ فرض
و واجبات یا از کتاب مشرات و مکر وہات سے ظلم دور ہے فلینا مل فانہ و فقیہ الفقہاء انہون نے تقسیم تصدیق کی کہ بیشک جھکاؤ اللہ تعالیٰ نے ہم
سب میں سے برگزیدہ کیا۔ و ان کما لخطین اور بیشک شان یہ ہے کہ ہم ضرور خطا کار تھے یعنی جو تہمیر ہم نے سوچی کہ جھکاؤ دور کر کے ہیں باپ
کی منظور نظر ہو کر صائغین ہو جاوے گا ذکر فی قولہ کلکم و جہیکم و منہم نوا من بعد اقواما صائغین۔ تو انہیں ہم خطا کار ٹھہرتے اور جو ہم نے تہمیر سنا کہ کیا
وہ ہماری خطا تھی۔ نابل سے ظاہر ہوتا ہے کہ شاید ان لوگوں کی نیت یہ ہو کہ میرا نبوت جو توجہ والد بر گوار پیغمبر کے یوسف کو ملتی نظر آتی ہے
اگر اسکو ہم دو رکہ دین تو ہمارے واسطے ہو جاوے اور اہل خطا امین یہی کہ نبوت تو اصل طافا حق عزوجل ہر کسی کے اختیار سے نہیں ملتی ہے۔

عالم ربانی سمجھتا ہے کہ باوجود توبہ کے اپنے گناہوں کے مغفرت مانگا کرے اور نام رہے یہاں تک کہ حق عزوجل اپنے کرم سے انکو اسکے نارے اعمال سے معاف کرے۔ حدیث میں ہے کہ کرم یوں کی دو بیرون میں مسافر غافل ہو گیا اور ٹکٹ ہوا اُس نے ڈھونڈھا نہ پایا پھر واپس اسی پیر کے نیچے واپس آیا تو دیکھا کہ ٹکٹ وہاں آگیا وہ کس قدر خوش ہو گا تو بندہ کی توبہ کرنے سے اللہ جل شانہ اس سے زیادہ خوش ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ گناہ توبہ کرنے والا ایسے شخص کے مانند ہو جاتا ہے جس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ واضح ہو کہ جو کوئی اپنے گناہ کو جان بوجھ کر توبہ نہ کرے اسکو سمجھ لینا چاہیے کہ وہ قہر میں گرفتار ہو اور جبکہ ہوش آیا اور گناہ کو دیکھا کہ اپنی موت یا ذاتی اور نام ہو کر اُس نے توبہ کر لی تو وہ ایمان رکھتا ہے اگرچہ حالت سے اور شیطان کے بار بار اسکے دل پر اندھیاری ڈالے کہ گناہ کے غار میں ڈھکیلے سے شتر باروں میں گناہ کرے اور خوب جان لو کہ جس گناہ میں دوسرے کا حق جان یا مال کا نہ لگا ہو جیسے شرب پیا وہ آسان ہے بہت رشوت و جوا و چوری وغیرہ کے ضمن میں دوسرے مظلوم بندے کا بھی حق تباہ کیا گیا ہو لیکن جو شخص ایسے حقوق سے زیر بار ہو گیا ہو وہ توبہ سے ایوس نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ ارحم الراحمین ہے چنانچہ حدیث سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ غلو کی نظر سے پردہ اٹھا کر نہایت نفیس نعمتیں دکھائیگا کہ یہ تیرے لیے ہیں مگر جبکہ تو اپنے اس بھائی کو اپنا حق ممانت کر دے وہ فوراً معاف کر دے گا بلکہ احسان مانگا پس اگر بندہ ظالم کو سچی ندامت ہوئی تو ایوس نہ ہو توبہ کرے اور مغفرت کے لائق بن جائے اللہ تعالیٰ کرم و رحیم ہے حدیث صحیح میں اگلی امت کا قصہ ہے جبکہ مختصر یہ کہ ایک شخص نے ننانوے خون کیے اور نام ہو کر ایک عالم سے توبہ پوچھی اُس نے ایوس کر دیا کھلا تیری کیا توبہ اس نے ایوس ہو کر اُس کو بھی قتل کر ڈالا پھر دوسرے نے اُس کو ایک دوسرے شہر کے بڑے عالم کے پاس پہنچا دیا وہ چلا راہ میں گر گیا اور بیچ راہ میں مرا تھا مگر ایک بالشت دوسرے شہر کے طرف قریب تھا تو رحمت الہی سے حکم ہوا کہ سکو رحمت کے فرشتے نے لیون اور عذاب کے فرشتے لینے نہ پائیں (تنبیہ) واضح ہو کہ جس شخص نے یہ گمان کیا کہ ابھی نہیں پھر توبہ کر لینے وہ سمجھ لے کہ اسکے دل پر شیطان حد سے زیادہ قابو کیے ہوئے ہے اور دُرسے کہ وہ قہر کے اندھیرے میں دھنسا چلا جاتا ہے اور کہتا ہے کہ افسوس ہزاروں کوس نیچے غار میں سے اُچھلونگا اس کو کیا معلوم کہ بیضہ سے چٹ پٹ دم نہ نکل جائے گا اور کیا یہ جان بوجھ کر قہر کے ساتھ براست کرتا ہے۔ فوراً توبہ کرے بہت دُرسے کہ آخر یہ سب لذت فناء و شیطان دشمن کا ساتھی بنا ہے۔ توبہ کی فضیلت و توبہ کرنے والے آدمی کی نیکی و اچھا چال چلن جتنی ہونے کی علامات بہت کثرت سے حدیثوں میں آئی ہیں اور یہ دعویٰ محض خواس ہے کہ ہم کبھی گناہ نہ کریں گے یہ نہیں گناہ کر گئے لیکن اللہ تعالیٰ کے بندے بن کر رہو۔ یہ وہم نہ کرو کہ ابھی نہیں پھر توبہ کر لینے جسکے بن کبھی گناہ نہ کریں گے کیونکہ گناہ کرنا تو ضرور ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ شیطان جب مرد و کیا گیا تو اس نے پروردگار جل شانہ کی عزت و قہر کی قسم کھائی کہ میں آدین کو گناہ و طرح و طرح کی نافرمانیوں میں پھنساؤں گا کہ وہ بھی میری طرح مرد و ہو جائے اور تیرے بندے نہ رہیں گے تو ارحم الراحمین تبارک و تعالیٰ نے اپنی عزت و رحمت کی قسم فرمائی کہ میں برابر انکو بخشوں گا جب تک کہ مجھ سے توبہ مانگیں۔ اب جو کوئی توبہ نہیں کرتا اور اسکو کسی زمانہ پر اٹھا رکھتا ہے وہ البتہ شیطان کا بندہ بنا جاتا ہے کہ توبہ ہی نہیں کرتا اللہ رب اعلمنا نمن التوابین واجعلنا من اللہ طہرین۔ دوسرے مقام پر ہے کہ حضرت یوسف نے بھائیوں کو ملائمت تک نہ کی۔ تو واضح ہو کہ انبیاء علیہم السلام کے اخلاق میں سے ہے کہ جو کوئی اُنکے ساتھ بُرائی کر چکا اسکو قابو کے وقت معاف کرتے ہیں اور ترس کھاتے ہیں کہ یہ شخص اس وقت قہر میں گرفتار تھا اور ہم اس وقت نہایت عظیم رحمت میں اُسکے ہاتھوں سے سرفراز تھے تو اس نیکی کا شکر ادا نہوا اب بدلائنے میں عیب ہے اور جان بوجھ کر وہ عظیم رحمت اپنے ہاتھوں سے پھیر دینا ٹھہرا۔ حدیث میں ہے کہ خلق عظیم یہ ہے کہ جس شخص نے تجھ سے ملاپ چھوڑا تو اس سے مل جس نے تجھ سے مل کر تیرا کوئی طریقہ کا حق نگاہ نہ رکھا یا فاسق کیا تو اسکو عفو کر دے اور جس نے تیرے ساتھ بدی کی ہو اسکے ساتھ توا حسن کر۔ دیکھو اول مرتبہ حضرت یوسف علی ظاہری

خود برقی سے بڑھ کر انکی روح باطن کا سن بڑھا ہوا تھا جب بھائیوں کو پہچان گئے تو کسی مہربانی سے اناج بھر دیا اور زمین کیسے بھائیوں
نے اقرار کیا کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے ہم سب میں سے برگزیدہ کر لیا۔ اور ہم بیشک بلاشبہ غلطی و جاہل تھے پھر دیکھو کیسی انکے لیے مغفرت کی عافرائی
پس عارف کے نزدیک تو ایسے برتاؤ میں روحانی خوشی و لذت ہے لیکن عوام جبکافض انہیں غالب ہوتا ہے تو یا کھار پر گدھا سوار ہے تو اسکو علار
رحمہم اللہ تعالیٰ نے آستین سے فائش کی ہے اور انکی باطنی بد صورتی کی تصویر انکو نہ دکھائی بلکہ یہ کوشش کی کہ کسی طرح یہ سوار ہوں اور جانور
نفس انکے قابو میں رہے تاکہ سیدھے جنت کی راہ چلے جاویں ورنہ جب تک نفس سوار اور یہ خود جانور بنے رہیں تو وہ بھی اپنے گھر کی راہ نہ پاویگا
بلکہ جہنم میں لجا دیگا کیونکہ شیطان اسکو رنگ رنگ کی نمائش دکھا کر جہنم کو بلائے لیے جاتا ہے واللہ اعلم بالصواب فہمک واپس قبیل
ذکر انت ارحم الراحمین تبسیر مقام یہ ہے کہ ارحم الراحمین جو اللہ تعالیٰ عزوجل کی تعریف فرمائی تو جاننا چاہیے کہ بندہ عارف جانتا ہے کہ
رحمت حقیقت میں صفت الہی جل شانہ ہے اور حدیث صحیحہ سابقہ گذری کہ سو عدد رحمت میں سے ایک حصہ کا دنیا میں ظہور ہے جس سے ان اپنی اولاد پر
اور جانور اپنے بچوں پر رحمت و شفقت کرتے ہیں اور یہ ان فانی چیزوں پر سایہ ہو اس سایہ کا یہ حال ہے کہ مادر مہربان اپنی اولاد کو گم میں ڈالنے پر
کبھی راضی نہ ہوگی تو اب نیاس کر کہ اللہ تعالیٰ حقیقی ذات و صفات کا رب بن کر نہ کہ مقدر رحمت و کرم رکھتا ہے اب سمجھ دیکھو کہ کسی مخلوق کو خالق سے کچھ
مناسبت نہ ہوگی مگر جب تک دین کی پیروی ہو تب تک اس طرح سمجھا یا کہ دنیا میں جتنی مخلوق نظر آتی ہے سب کی رحمت و شفقت و پیار و مہربانی کا سبب بڑھکر
اللہ تعالیٰ کو بخیر جان اللہ تعالیٰ کلام مجرب ہے کہ سچی بات فرمائی جسکو موقوف ہے بوقوف بھی سمجھ گیا اور جو بندے کو اولیا دین یعنی نہایت مقرب ہیں وہ خوب سمجھے
اور جان رکھتے ہیں کہ اصل اعتقاد یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ ذات کا کوئی مشابہ نہیں اور اس کی صفات کی کہیں مثل نہیں ہے وہ وحدہ لا شریک بمثل وہ بے مانند ہے حدیث
میں دعا کا طریقہ اس طرح ہے کہ پہلے توبہ و استغفار کرے اور دعا ایسی صفات کے ساتھ مانگے جو رحمت و کرم کے ہیں یعنی شکار یوں نہ کہ کہ لے قمار لے جبار
ہم کو بخش دے بلکہ یوں کہ لے ارحم الراحمین لے کر ہم اسے غفور رحیم کو بخش دے اور انہیں اس کے پھر پہلے یوں نہیں کہتے ہیں کہ ارحم الراحمین تجھے بخش دے
وہ غفور رحیم ہے کہ تو کہہ مغفرت کو ذات پاک اللہ عزوجل اس کے طرف نسبت کرنا ظاہر ہے کہ تا کہ معلوم ہو کہ بخشے والا ایک وحدہ لا شریک ہمارا خالق مالک
ہے اور حدیث صحیحہ میں ابوہریرہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث قدسی میں بیان فرمایا کہ بندہ نے گناہ کیا پس استغفار کیا کہ
اللہم اغفر لی ذنبی۔ اے اللہ میرے مجھے میرے گناہ کو بخش دے پس اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندہ نے گناہ کیا اور جانا کہ اسکا پروردگار جو گناہ بخش دیتا
ہے اور گناہ پر گرفتار کرتا ہے پھر اس نے دوبارہ گناہ کیا اور التجالا یا کہ لے رب میرے میرے گناہ مجھے بخش دے پس اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندہ نے
گناہ کیا اور جانا کہ اس کا پروردگار ہے جو گناہ بخش دیتا اور گناہ پر مواخذہ فرماتا ہے الحدیث اس میں چار مرتبہ کہے بعد فرمایا کہ اگر چاہے میں نے
تجھے بخش دیا۔ اس کو امام بخاری نے اپنی صحیح میں اور امام مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حق سبحانہ تعالیٰ
بندے کی بہار مرتبہ عاجزی و التواضع کے بعد کمال رحمت سے جو کوئی گناہ کرے پھر مغفرت چاہے تو رب کریم بخشتیتا ہے لیکن اسے گناہ شریک سے بچو
اور جان رکھو کہ رحمت پاک باری تعالیٰ جل جلالہ کی غلطی و کبر پائی میں دوسرا شریک نہ بنا ورنہ وہ دوسرا کون ہے جو کوئی گناہ تو خود
اپنی مغفرت اپنے پروردگار سے جو اسکا اور چار اس کا پروردگار ہو انکے رہا ہے۔ دیکھو حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتا ہے کہ اے فرزند آدم جب تک تو مجھ سے دعا کرے اور امیدوار رہے گا میں تجھے بخشتا
رہوں گا چاہے جو گناہ تجھ پر ہوا دین کچھ پروا نہیں کرتا۔ اے فرزند آدم اگر تیرے گناہ آسمان تک پہنچ گئے ہوں پھر تو مجھ سے مغفرت مانگے میں
تجھے بخشتا ونگا اور تجھے کچھ پروا نہیں۔ اے فرزند آدم اگر تیرے پاس تمام زمین بھر کے گناہ ساتھ لادے لایا پس تو مجھ سے ملا اس حالی سے

کہ تو نے میرے ساتھ بھی کسی چیز کو شریک نہ کیا تھا تو میں تجھے تمام زمین بھر مغفرت دوں گا۔ رواہ الترمذی۔ پس شرک بدست گرد اور گناہ و ضرر و
 گرد کے چنانچہ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ کی روایت سے ہے کہ قسم اس ذات کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر تم گناہ نہ کرتے تو اللہ تعالیٰ تم کو
 لیجاتا اور دوسری قوم دنیا میں لاتا جو گناہ کر کے مغفرت مانگتے پس انکی بخشش فرماتا۔ اہل حق بہانے ہیں کہ صفت پاک غفور رحیم کا ظہور ضرور
 ہو۔ مگر یہ سمجھو کہ جو شرک کرے وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا بندہ نہ رہا تو اس کا استغفار بھی کچھ شمار میں نہ رہا اگر آکر شرک سے توبہ کر لے اب اس وقت
 جو بڑا فتنہ شیطان کا ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی طرف سے لوگوں کے دل میں طرح طرح کے اعتقادات ڈالے ہیں کہ جسے
 چاہیں اولاد دیدیں وہ چاہیں مار ڈالیں وہ چاہیں جلا دیں۔ اسے لوگوں سے تو اللہ تعالیٰ کے نیک بندے ہیں مگر تم تو اللہ تعالیٰ کی
 جناب میں شرک کیے جاتے ہو۔ رازق و زور کی موت دینے والا اولاد دینے والا تمہارے سر فعل کا پیدا کرنے والا وہی پاک معبود ہے دوسرا
 نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ دیکھو کہ اگر کوئی یہ کہے کہ اسے ظالم گناہگار مجھے اللہ تعالیٰ نے بخشا تو یہ شخص شرک ہو گیا اس نے خیال نہ کیا کہ اس کا رب
 جانے میں بھی اس کے مثل بندہ رہا ہوں مجھے کیا معلوم بخشید گا یا نہیں۔ اب ذرا دین کی سمجھو اور ایسی ہی صفات باری تعالیٰ میں حقیقتاً
 رکھو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہوا میں پہلے دو آدمی تھے جن میں بھائی بنے ہی تھے پس ان میں ایک
 گناہگار تھا اور دوسرا عبادت میں سرگرم تھا جب وہ گناہ کرنے والے سے ملتا تو کہتا پس کی کر بھی ایک روز اس کے بڑے گناہ میں دیکھا تو
 کہا کہ پس کی کر اس نے کہا کہ مجھے میرے پروردگار پر چھوڑ دے کیا تو مجھے بچہ جان بنا کر بھیجا گیا ہو اس نے کہا کہ واللہ تجھ کو اللہ تعالیٰ نے بخشید گا یا نہیں فرمایا
 تھا کہ پس کی کر کہ واللہ تجھ کو اللہ تعالیٰ نے بخش دیا تھا کہ اس نے داخل نہ کیا پھر اللہ تعالیٰ نے دونوں کی رو میں فیض فرمایا جس بے دونوں آخرت میں
 جمع ہوئے تو رب العالمین نے اس عابد سے فرمایا کہ کیا تو اس چیز پر قار رہا جو میرے قبضہ میں ہے یعنی مغفرت یا جنت یعنی تو نے کچھ بڑا کام کر لیا ہے
 حکم لگایا اور گناہگار سے فرمایا کہ اٹھ اور میری رحمت سے جنت میں داخل ہو اور عابد کے واسطے حکم دیا کہ اس کو دو روز کے لیے جہنم میں ڈال دے اور پھر
 نئے گناہ کے واسطے اس نے ایسی بات زبان سے نکالی کہ اس ذرا سی بات نے اسکی دنیا و آخرت برباد کر دی۔ رواہ ابو داؤد و مستدرک و تہذیب
 میں صحیح فرمایا کہ جو خاموش رہا چھوٹ گیا۔ مستدرک میں کہ اس کا صفت غفار کی جناب میں شرک تھا ایسے ہی ہم لوگ ہر ایسی بات سے بچنے کی
 توفیق مانگیں جس سے اسکی جناب میں شرک ہو جائے۔ یہاں سے کہ شرک و کفر و فحاشی سے بچنا ہے۔ اس سے کہ شرک ہمارے حکم کو اپنا
 بندہ رکھو اللہم غفر انک انت اعلم الرائین۔ اللہ تعالیٰ حضرت یوسف علیہ السلام نے ان کے لیے دعا سے مغفرت فرمائی اور کوئی ملامت نہ کی اور
 امام فرارہ نے ورنہ وہی وغیرہ نے نقل کیا کہ آنحضرت علیہ السلام انکو صبح و شام اپنے ساتھ دعوت میں لائے تھے تو انہوں نے عرض کیا کہ ہم
 نہایت شرمندہ و خجالت ہوتے ہیں بسبب اس حرکت کے جو ہم سے آپ کی شان میں ہرزہ ہوئی ہو تو کرم ذاتی سے انکو کھلا بھیجا کہ زمین ملک میں
 تمہاری وجہ سے عظیم ہوتا ہوں اس لیے کہ اہل مصر مجھ کو بچلی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ جان اللہ اس کی کیا شان ہے کہ ایک غلام جو کچھ
 مال کو فروخت ہوا تھا آج بادشاہ ہے پس میں تمہاری وجہ سے شرف ہوا اور اب انکی آنکھیں کھلیں کہ ان کے لیے اللہ تعالیٰ نے اس طرح مظلوم تھا اور یہ
 اولاد ابراہیم خلیل اللہ و اسماعیل کا پوتا اور یعقوب کا بیٹا ہے۔ واضح ہو کہ جب بھائیوں نے آپ کو کوہنہ میں لایا اور شہریت کاظم و ہر س کے
 طہاری ہو تو اس وقت حضرت خالوت علیہ السلام نے اپنے چچا فرمائی تھی کہ شہر میں ہر حکم و راہم لایا ہے۔ تو وہ حکم و راہم لایا ہے۔ پورا پورا اور یہ
 تاویل اس کلام وحی کی تھی کہ کاظم و گمان ہی اس وقت نہ تھا اور اس سے سمجھو کہ کو معلوم ہو سکتا ہے کہ جو انعام و اکرام آخرت کا حق ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک
 میں بیان فرمایا ہو اسکی تاویل آدمی کے حکم میں نہیں آسکتی ہر اللہ کا اذن و حکم و راہم لایا ہے۔ تو وہ حکم و راہم لایا ہے۔ پورا پورا اور یہ

تمام اولین و آخرین کو جمع کر کے مقادیر ازل سے آگاہ فرمایا اور ہر ایک کے عذر کے بعد انکو عفو فرمایا لہذا تم نے انھیں مقادیر کے موافق اعمال کیے جو تمہارے حق میں جاری ہو چکی تھیں اور تم اس کو کیونکر دفع کر سکتے تھے۔ مترجم کہتا ہے کہ ظاہر میں یہاں یہ اعتراض ہے کہ اسمین اہل شرک و کفر و فتناء سب شریک ہیں کیونکہ انھوں نے بھی جو کچھ کیا ہے سب تقدیر ازل میں ہی لکھی تھی مغفرت لازم کافی ہے حالانکہ یہ صریح انصاف کے خلاف ہے اور جواب اس کا یہ ہے کہ نہیں نہیں لازم آتا ہے اور تحقیق یہاں یہ ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے جس شخص جس چیز کو حیوانی سے پیدا کیا وہی اسکی جبلت و طبیعت ہے اور ہر ایک اپنی اپنی طبیعت پر خوش ہے لیکن ایک کو دوسرے کی مرغوب سے نفرت ہے اور سابق میں شیخ محی الدین عربی رحمہ اللہ کی تحقیق گزر چکی کہ اہل جہنم کے طبائع کی موافقت اسی سے ہے جیسے نجاست کا کثیر اگر مورسی سے نکلا لکڑی گلاب میں ڈالا جاوے تو مر جاوے کیونکہ طبیعت جبلتی موافق نہیں بلکہ مضاد ہے پس اگر نفیس مزاج سے وہ عذر کرے کہ مجھے معاف کرو تمہارا یہ کم میرے خلاف مزاج ہے تو عاقل کو سمجھا دیتا کہ اچھا ہے اسی طرح ہر ایک کا فرد شرک کا آخری عذر سموع ہو گا اور اس سے درگزر کیا دینی لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ جنت میں داخل ہو گا کیونکہ قبولیت عذر برہانہ مقادیر ازل ہے اور تقدیر ازل میں اس کے لیے جہنم کی طبیعت قرار پائی ہے پس یہ عذر قبول ہو گا کیونکہ طبیعت جنت بدل لینے کا اختیار نہ تھا پس ہر ایک اپنے اپنے محل و مقام پر جاوے گا اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ عذاب مرتفع ہو جائے گا کیونکہ نجاست کا کثیر اپنی غذا و مقام وغیرہ سے عذاب میں گرفتار ہے ہر طرح اسکو حالت ہوگی کہ جس حال پر اہل جنت ہیں اسکے موافق نہیں ہے اور شاید اسی وجہ سے وہ لوگ اہل جنت سے انکار رزق مانگتے کیونکہ زیادہ میں اشتراک ایک عجیب قدرت سے رہا ہے حالانکہ وہاں فیصلہ اور ہر ایک کا اصلی مرجع ہو گا فانعم واللہ علیہما بالصواب۔ قولہ غیر اللہ علیہما فیصلہ کے بعد عفو و کرم مقدم فرمایا۔ شیخ جعفر نے کہا کہ شہر کچھ عجیب نہیں جو تم نے کیا وہ سابقہ تقدیر سے نہیں تھا تو تم کفر و اسکو کرتے ہیں کہتا ہوں کہ شاید مراد اس سے یہ ہے کہ وہ جنت سے وقت عفو و کرم کا ہوا اور یہ مراد نہیں ہے کہ ہم سب محض مجبور ہیں تو اس صورت میں یوسف علیہ السلام کی طرف سے کرم بھی نہیں کیونکہ وہ اسے اسکا کرنے پر مجبور نہیں اور عذاب وہی ہے جو اہل السنۃ کا قول ہے کہ یہاں نہ جبر ہے نہ اختیار ہے یعنی کوئی شخص مثل تھم کے مجبور نہیں اور کوئی شخص مثل مستحق تقاسم کے قاصر نہیں ہے پس فرقہ تیسریہ معتزلہ وغیرہ سب خارج از اعتدال ہیں شیخ ابو عثمان نے کہا کہ اپنی طرف سے وہ انفرش یاد کی جو قبر خانہ پسند کرنے اور اذکارنی عند ربک وغیرہ سے ہوئی یعنی کیونکہ تم کو ملاست کیجاوے تمہارے افعال پر اور جو خود کیا اس سے فراموشی کیجاوے شیخ شاہ کرمانی نے کہا کہ جو شخص مخلوق کی طرف نظر حق عروج سے دیکھتا ہے تو وہ انہی میں صبر و تحمل و جفا نہیں کرتا ہے اور جو انکو اپنی آنکھ سے دیکھتا ہے تو ناحق اُنہی خاصات و جہلہ اگر کسی اپنی اوقات ضائع کرنا ہو شیخ ابو بکر نے کہا کہ کرم کی شرط یہ ہے کہ جب قابو آوے تو عفو کر دے۔ بدلائل سے اور جو کوئی عذر کرے اسکا عذر قبول کرے۔ اقول بعض ائمہ سلف مثل شافعی رحمہ اللہ وغیرہ سے اقوال ہیں کہ جو کوئی عذر قبول نہ کرے وہ گمراہ ہے کیونکہ شیخ ہے۔ اُستاد رحمہ اللہ نے کہا کہ یوسف علیہ السلام نے اول ہی مرتبہ اُنہی سے تجاوز کر کے مغفرت مانگی اور یہ اسوہ ہے کہ انکو عتاب کے لائق نہیں دیکھا اور یعقوب علیہ السلام نے تائید کی اسوجہ سے کہ سبب زیادتِ محبت کے ان کو عتاب کیا تاکہ اثر اس کا باقی رہے۔ اور کہا کہ جب مخاطبات سے فارغ ہوئے تو وہ مال والد برادر کو ارشاد کیا اور یہ کرم ہے کہ پہلے بھائیوں سے کلام کیا تاکہ سیکھا گیا باپ سے شادی مرگ کا معاملہ نہ ہو اور وہ تو بنظر باطن دیکھتے ہیں کہ قولہ ازہوا تمہیں ہی ہذا تمہیں بھیجے گی حکوتوں میں سے ایک یہ ہے کہ سیکھا گیا وصال سے مدوش نہوں پس تدریج رہی اور تمہیں سے نور عود کرنے کا خیال تھا اختلاف دیدار کے کہ اس سے فرط شوق و یگانہ سے نور فنا ہو جانے کا احتمال تھا اور کہا تمہیں لباس جنت تھا پس قرب باطاعت سے تعلق مرغوب رہا۔ اور نیز تمہیں ہی

علامت ملاکت بیان ہوئی تھی تو صحیح سالم نہیں سے اطمینان کیا کہ وہ صحیح سالم ہیں۔ تو کہہ داتو فی بالکم جمعین خود باپ کے پاس حاضر ہوئے کیونکہ عدل والی صفت مخلوق مرعی تھا اور بارگاہ حق و جل میں طالب کی سعی انصاف ہو اور اسی سے شوق میں تڑا بدہنے قال اللہیم پہلے معلوم ہو چکا کہ یہ جملہ معاملات بوجہ اسی ہونا ممکن معلوم ہوتا ہو پس حضرت یوسف نے باپ کی بیانی کے لیے تمیز بھی اور بھائیوں کو مع اہل عیال کے بلایا کہ فلاں ابال باپ کی خدمت کریں تم قال تہ

وَلَمَّا فَصَلَ الْعَزِيزُ قَالَ أَبُوهُمَ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أُنْثِقْتُ مِنْ هَٰذَا لَأَتَيْنَاكَ وَلَكِنْ مَرْحُومًا ۝ قَالَ لَوْ أَنِّي إِنْشَأْتُ نَجَارًا لَأْتَيْنَا وَلَٰكِنْ مَرْحُومًا ۝ قَالَ لَوْ أَنِّي إِنْشَأْتُ نَجَارًا لَأَتَيْنَا وَلَٰكِنْ مَرْحُومًا ۝ قَالَ لَوْ أَنِّي إِنْشَأْتُ نَجَارًا لَأَتَيْنَا وَلَٰكِنْ مَرْحُومًا ۝

اور جب جدا ہوا قافلہ تو بیان ایچہ باپ نے کہا کہ میں پتا ہوں خوشبو یوسف کی اگر تم مجھے بڑھاپے کے حال جو اس نہ کو کہہ دے کہ واللہ انشاء لکنی ضللت النبی یوسف فلما ان جاء البشیرا لقہ علی وجہہ فارتد بصیراہ قال

آپ تو اپنے پرانے عین نیکے ہوئے ہیں پر جب پہونچا خوشبو لائے والا تھا نہیں والدی یعقوب کے چہرہ پر وہ دوبار بنایا گیا فرمایا کہ آکہ اقل لکمہ انی اعلمکم من اللہ ما لا تعلمون قالوا کیا بانا مستغفر لکنا ذنوبکنا کنا کنا

بہا میں تم سے نہ کنا تھا کہ میں تو اللہ کی زبان سے وہ بات جانتا ہوں تو تم نہیں جانتے ہو بیٹے بولے اے ہمارے باپ ہمارے بے مغفرت کی دعا کر کہ ہم بے شک خطین ۝ قال سوف استغفر لکم ربی انہ ذہو الغفور الہیم

فرمایا کہ ان مغفرت ہمارے لیے اپنے رب سے مغفرت ہوا ایک بڑا بخشنے والا اور بڑا رحم والا ہے

وَلَمَّا فَصَلَ الْعَزِيزُ اور جب جدا ہوا قافلہ یعنی آبادی شہر سے باہر ہوا یہ سب بھائی تھے جو تمیز سے کہنا ان جانے تھے تاکہ باپ کی آنکھیں روشن ہوں اور والدین یوسف اور اپنے اہل و عیال سمیت دھڑکھڑکے گویں۔ قال ابوہم تو ہنوز قافلہ لائی فرسخ

پر تھا کہ بیان ان کے باپ حضرت یعقوب نے کہا ان لوگوں سے جو بیان پڑے نائی و خوشترین و عیال ہو جو دیکھے کہ انہی کا حیدر ریح یوسف میں تو ضرور یوسف کی خوشبو پاتا ہوں خواہ تمیز سے پہونچی یا خود حضرت یوسف کے تن مبارک سے پہونچی ہو علمائے کرام کہ خوشی کے وقت ہر شکل ات آسان ہوتی ہے اور طبیعت کے ایام میں ہر آسان بھی شکل ہوتا ہے دیکھو کہ جب تک حکم حق عزوجل نہ تھا تو

باد جو دافلون کے آمد و رفت کے بلکہ دھڑکھڑکے قافلہ کے آمد و رفت کے کچھ بھی تیر نہ پہونچا بلکہ کفان کے کوفین سے ذرا بھی خوشبو نہ آئی اور مصر سے پیراہن کی خوشبو نہ آئی اور ریح الہی آج یہ خوشبو لائی اور ہزاروں بار ہواست جھوٹے آئے لکھنوی خوشبو نہ لی دایت ہر کسب انصبا

نے جیسا کہ پادری قلمائے میں عرض کیا کہ میں بشیر پہونچنے سے پہلے خوشبو پہونچاؤں پس ابراہیم دی گئی۔ صبا کہ خواہ میں بن کا اسرار عارف باللہ تعالیٰ جانتے ہیں اور حدیث میں کہ فی ایام لہر کھنجات الا فخر الشیخات کہم یعنی ہمارے ایام دہر میں تھا۔ یہ عرب کی خوشبو دار

فی الصحاح اور حدیث میں ہے کہ ان کے سامنے پڑو اس مقام سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ خوشبو فقط حضرت یعقوب کو سوس ہوئی اور پاس صبا کے جھونکے میں تو تم ان کے سامنے پڑو اس مقام سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ خوشبو فقط حضرت یعقوب کو سوس ہوئی اور پاس

والون میں سے کسی کو سوس نہ ہوئی۔ پس آدمی کو صلاحت و تقویٰ سے آپ کو لائی بنانا چاہیے اور میں مراد حدیث بالابین تعریف سے ہو۔ اور بعض نے کہا کہ اس تمیز سے جنت کی خوشبو آکر انحضرت کو پہونچی تو آپ نے جانا کہ وہی نہیں ہے۔ مستحکم کتاب ہے کہ اس

تکلف سے کیا مطلب ہے کیونکہ جس ایمان والے کو کچھ بھی ہے جب وہ عین کر گیا کہ اسی دور سے فقط یعقوب کو پہونچی تو یوں کر سے گا کہ یہ اسرا اسی عزوجل بلاشبہ و بیشک صحیح ہیں۔ شیخ ابن کثیر نے عبد الرزاق کی روایت سے ابن عباس رضی عنہما ذکر کیا کہ جب قافلہ جدا ہوا

قیص لائے تھے کہ جیسے میں نے خون آلودہ قیص لیا کر باپ کو غم میں مبتلا کیا تھا ویسی ہی میں یہ قیص خوشخبری اور صحت مینائی کی لیا کر خوش و خرم کرونگا اور کہتے ہیں کہ قافلہ والوں نے انکو تیزی کے ساتھ کچھ بچلے روانہ کر دیا تھا پس جب وہ پہلے آپہنچے اَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ اس قیص کو باپ کے چہرہ پر ڈالا جس طرح کہ یوسف علیہ السلام نے حکم دیا تھا۔ فَارْتَدَّتْ بِصُورَتِهَا اِلَيْهِ لَوْتَ كَرِهَ امْرِئُهَا تَحْتَهُ یعنی دوبارہ مینائی لوٹ آئی بیضیادی نے کہا کہ خوشی کے سبب سے قوت کو جوش ہوا پس مینائی درست ہو گئی اور یہ توجیہ بسبب اتباع کثافت معتزلی کے ہے جس نے ابھرت عیناہ میں تیادیل کی کہ آنسوؤں کی ڈبڈباہٹ سے پسیدی چھا جاتی تھی اور مینائی نہیں گئی تھی اور یہ کلام خود کا زب ہی کیونکہ ارتداد بصارت اس میں کچھ نہ ہو گا بلکہ گویا آنسو بند ہو گئے۔ اور جس شخص نے یقین کیا کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے سچا الہی ہے فقط یعقوب، کو یوسف کی خوشبو پہنچائی اُس کی قدرت سے مینائی بھی لوٹ آئی۔ بعض محسن نے کہا کہ قوت بدن کی وجہ سے مینائی کا عود کرنا مقول نہیں ہر اور یوں کہنا چاہیے کہ یہ ایک مہرہ حضرت یوسف کی طرف سے تھا یہی صحیح ہر اور اس صورت میں قیص جنت ہوا نہ ہو جیسے خوشبو سے یوسف بامراتی عروجل پہنچی ویسے ہی قیص ڈالنے سے مینائی لوٹ آئی اور فیصل خود مینائی کا نہیں ہو سکتا بلکہ معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے مینا کر دیا جیسے بولتے ہیں کہ پورا ہوا کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو بڑھا دیا پس جب مینا ہو گئے اور انکو حیات یوسف و ثروت و کثرت کی خوشخبری دی گئی تو دل باغ باغ ہو گیا اور اس وقت لوگوں سے کہا کہ۔ قَالَ الْاَکْثَرُ اَقْلُ لَكُمْ كَهْلًا مِنْ نَفْسٍ مِّنْكُمْ سَمِعْتُمْ اَنْتُمْ وَالْاَنْثَى مَا كُنْتُمْ تَدْرِكُونَ میں جانتا ہوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہ بات جو تم نہیں جانتے ہو۔ یہ بات یا تو بیٹوں سے کہی کہ جب انھوں نے کہا تھا کہ یوسف کی یاد میں قریب مرگ یا بلاک ہو جاؤ گے تو کہا تھا کہ میں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے ہو اور یا یہ بات ان لوگوں سے کہی جنھوں نے خوشبو سے یوسف پہنچنے پر ضلال قدیم کا دم کیا تھا۔ واضح ہو کہ یہ علم اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیان کیا یا تو وحی سے تھا یا بطریق الہام و جواب تھا یا کشف نبوت تھا پس اگر وحی تھا تو اختراع کا بھی نام ہو گا اور یہ بطریق اسرار ہو گا اور اگر الہام یا جواب تھا تو یہ بھی انبیاء علیہم السلام کے حق میں وحی کے حکم میں ہر اور اگر کشف نبوت تھا تو بہت سے معلوم منکشف ہوتے ہیں جنکو بندگان خاص اپنے ہی قلب میں چھپی رکھتے ہیں اور انکشاف خود اختیار سی چیز نہیں ہو سکتا بلکہ وہ بھی بفضل باری تعالیٰ ہوتا ہے۔ یہ وحی علیہ الرحمہ نے خوب لکھا کہ کسی نے یعقوب علیہ السلام سے پوچھا کہ آپ نے مصر سے بسے پیرا میں سو گئی تو کفان کے کنوین میں کیوں نہ دیکھ لیا تھا تو جواب دیا کہ ہم لوگوں کا حال سبلی کی چاک پر جب بھی تکی دیکھ لیا اور جب نہیں تو کچھ نہیں۔ اور حال میں نیک بندے حضور باری تعالیٰ میں حاضر رہتے ہیں اور بیان سے معلوم ہوا کہ یاد یوسف علیہ السلام انکے حق میں کسی دم کرنے والے کے خیال کے موافق نہ تھی بلکہ وہ یا حق تعالیٰ ورنہ کوئی ایک پیغمبر برحق کی نسبت تھیرا یہ گمان ہے کہ وہ تمام عمر ایک مخلوق کی یاد میں رہا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی کشف کے لیے کوشش کرتا ہے وہ نسل جوئی کے دور پڑا ہے اور قاضی شہار اللہ علیہ الرحمہ پانی پتی اور مولانا تراب علی کا کوری اور دیگر اکابر نے تصریح کر دی کہ کشف قلبی اسو اسے صفات حق تعالیٰ کے دیگر امور عالم میں ایک نفس پر مخصوص فیاضی معاملات میں الفاضل ہوا اور جو کوئی شریعت کی راہ پر ظاہر و باطن کے خطرات و عجب و غرور و ریا و خیر سے پاک ہو کر قائم و قائم ہو وہ اولیٰ اس شخص سے جس کا قدم طریقہ سنت مینہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پڑا ہو اگر چہ بہت سے کشف و کرامات رکھتا ہو اور دیکھو کہ صاحبہ رضی اللہ عنہم اکمل واعلیٰ تھے اور سب کے سب ولایت کے ایسے درجہ پر پہنچے کہ قیامت تک کوئی ولی نہیں ہو سکتا مگر انکو کشف و کرامات کی کچھ بھی تلاش نہ تھی پس انتقامت اختیار کر کے اللہ تعالیٰ ہم سب کو توفیق عطا فرما دے آمین یا ارحم الراحمین پھر جس شخص نے کشف سے انکار کیا وہ جمل ہر تو نہیں دیکھتا کہ حضرت فلاں کبیر عمر رضی اللہ عنہ نے

جمعہ کے روز مدینہ کی مسجد نبوی میں کیونکر سر زمین نہادند کے سردار لشکر ساریہ رضی اللہ عنہ کو آواز دی کہ یا ساریہ کھیل کھیل یہ کشف نہ تھا تو کیا تھا اور ساریہ رضی اللہ عنہ تمام لشکر نے وہاں آواز سنی پھر یہ کہ راستہ نہ بھی تو کیا تھا اور ایسی مشہور روایت سے انکار کرنا اسکا ذہن تو اور کیا ہوگا واضح ہو کہ اگر علم یعقوب علیہ السلام زندہ ہونے یوسف کا اور رائے ملاقات ہونے کا کشف نبوت تھا تو اسکو من اللہ کنارہ باتوں سے ہوا دل تو بیان ہو چکی کہ کشف از جانب حق عزوجل ہوتا ہوا اور دوم یہ کہ کوئی علم ایسا جاننا جو کر درون آدمیوں بلکہ تمام عالم کو معلوم نہ ہو یہ غیب ذاتی نہیں ہے پس تنبیہ رکھی کہ میں اسکو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے جانتا ہوں اور واضح ہو کہ آنحضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات نماز میں ہوں یا نہ ہوں جنت و دوزخ اور مومن علیہ السلام کو طواف خانہ کعبہ کے لیے وادی میں اترتے اور اٹھتا اسکے دیکھتے تھے چنانچہ صحاح احادیث شاہد ہیں پس اہل علم و اہل ایمان کو چاہیے کہ راہ راست پر مستقیم رہیں نہ انکار کریں اور نہ کسی بندہ کے حق میں غیب ذاتی کا اعتقاد کر کے مشرک بنیں اور نہ کسی کی نسبت یہ اعتقاد کریں کہ وہ جو چاہے جان سکتا ہو دیکھو کہ یعقوب پیغمبر کو حضرت یوسف کی خبر چاہا کہ گمان کی نہ ہوئی اور بہت سی روایات اس مضمون کی مثبت صریح احادیث صحاح میں موجود ہیں پس حاصل اس سب کا یہ ہے کہ نیکوں کی طرف نیک گمان رکھو اور شرعیات پر قائم رہو اور نیک کی پہچان بھی اسی طریقہ پر کرو و السلام۔ الفصل اس وقت لوگوں کو اور یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں کو اپنی رائے پر خفت و ندامت ہوئی جو انکو ضلال کی طرف نسبت کرتے تھے اور جان گئے کہ انکے افعال سب راہ صواب و طریقہ نبوت پر تھے۔ سرسبز میں لایا کہ سبیلی رہے کہا کہ جو شخص بشارت لایا تھا اسکو حضرت یعقوب علیہ السلام نے ایک دعا سکھائی جسکو بواسطہ اسحاق علیہ السلام کے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام سے روایت کرتے تھے اور اسکا ترجمہ عربی میں یوں مذکور ہے۔ یا لطیف الطوفانی امور سے کلما تعجب و رضی فی دنیا سے و آخرتی اسکا ترجمہ اردو میں یہ ہے۔ اے لطف فرما بے واسے جو کوئی لطیف خیال کیا جائے تو سب سے بالاتر ہے تو مجھ بندے کے سب کاموں میں لطف فرما جیسے مجھے پسند ہو اور تجھے اس پر رضی کرے میری دنیا ہو یا آخرت ہو۔ روایت ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے بشارت لانے والے سے پوچھا کہ تو نے یوسف کو کس حال میں چھوڑا اس نے کہا کہ مصر کا بادشاہ فرمایا کہ بادشاہت لیکر میں گیا کروں یہ بتلا کہ عاکم مصر کو کافر ہو یوسف کس دین پر ہو اُس نے عرض کیا کہ وہ دین اسلام پر مستقیم ہیں پس خوشی میں اللہ تعالیٰ کی تعریف کی اور کہا کہ اب نہرت پوری ہوئی یوسف مجھ کتاب کہ یہ اشارہ ہے جو پہلے فرمایا تھا کہ تم نعمت علیک کما اتمنا علی ابوبیک الا یہ کہ وہ کہہ سکتا ہے کہ سلطنت بدون ایمان کے عذاب ذلت ہو اور ایمان کیساتھ گدائی بادشاہت سے بہتر ہے پس اہل ایمان کو چاہیے کہ عقل کی آئینہ سے آخرت کی سلطنت دیکھیں کہ دنیا میں کون ایسا شخص ہے جو آخرت کا بادشاہ ہو اور دنیا میں کون بادشاہ یا بادشاہوں کا بادشاہ کہ لانا ہو جو اسی سال پر پرنے سے شہادت ذلت و خواری سے رو سیلا ہوں میں دنیا کے کتے سے بڑھ کر تو انکو نصرت ایمان کی قدر ہو دیکھو حضرت یعقوب علیہ السلام نے اور جو خوشی کے علم نہ چھوڑا اور پوچھا کہ وہ کس دین پر ہے تو جب معلوم ہوا کہ اسلام پر ہے تو خوشی پر پورے سب بیٹوں نے عرض کیا کہ اللہ ایسا بنا کر اپنے التجا کرے کہ اسے ہمارے باپ جو اولاد کے حق میں سب سے زیادہ شفیق ہوتا ہے اسے استغفر لکنا دُلُوبنا ہمارے واسطے مغفرت کی درخواست فرماوے ہمارے گناہوں کی۔ یعنی اللہ تعالیٰ سے ہمارے گناہوں کی بخشش مانگیے۔ انا کے ناخدا ہیں ہم کو کہ ہم نے شکست خطا وار تھے۔ باپ سے عفو کی درخواست شفیقت کی امید پر نہ کی اور اس وجہ سے بھی کہ بندہ کہ عفو کرے سے جب ہی سزا ہے کہ حق تھا اسے بھی عفو فرماوے اور اس وجہ سے بھی کہ اللہ تعالیٰ سے عفو کی درخواست جب فرماوے کہ خود عفو کریں اور اس وجہ سے کہ زیادہ اتمام اور خود کا مقام اللہ تعالیٰ کے بخشا تھا۔ اور اپنی خطا کا اقرار صریح کر دیا جس سے مغفرت اتنی کی زیادہ امید ہے۔ ہریش میں ہے کہ بندہ نے جب اپنے گناہ کا اقرار کر لیا پھر توبہ کی تو اللہ تعالیٰ

یعقوب علیہ السلام نے شب جمعہ تک تاخیر کی یہ جان کر کہ در واقع شب جمعہ در و زجہ نہایت متبرک ہیں مگر عموماً ظاہر نہیں کیا کیونکہ حدیث صحیح میں ہے کہ ہفتہ میں ایک روز عبادت کا یہود و نصاریٰ نے پیروی کی ہے اور تو لیا پس جمعہ نہ پایا اور تم لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی ہدایت سے تیار کیا۔ اس سے ظاہر ہے کہ یہ روز جمعہ برکات کے اسی استرحوسہ کے واسطے ذخیرہ رہا جیسے خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ علیہ وسلم کو ان کے لیے غیب میں کنون فرمایا تھا اور اگلون کے لیے ایک روز معین کر لیا ان کی پسند پر چھوڑا تھا پس انھوں نے غلطی کر کے اپنی پسند پر چم گئے یہ غلطی تھی انکو چاہیے تھا کہ یہ درخواست کرتے کہ جو حضرت کبریا رذوالجلال والا کرام کو پسند ہو وہ ہم کو پسند ہو لیکن قدر نہ تھا۔ اس سے یہ لازم نہیں کہ اگلے انبیاء علیہم السلام کو بھی نہ معلوم ہو بلکہ انھوں نے دائمی کوشش عبادت میں روز جمعہ اپنے علم میں رکھا اور ظاہر شرع کا تقرر لوگوں پر تھا جو انکی پسند پر حق نہ تھے شروع کر دیا اس شروع پر بھی قائم رہے اور یہ توحید میں نے اس واسطے لکھی کہ روز جمعہ اس است کے خصائص سے ہے تو یعقوب علیہ السلام کی امت پر بھی ظاہر ہو گا اگرچہ پیغمبر کی شریعت تو ریت سے ہوئی اور انکار مانہ حضرت موسیٰ سے بہت پہلے ہے فافهم اللہ تعالیٰ اعظم۔ اور واضح ہو کہ اگر یعقوب علیہ السلام کے کسی خاص وقت تک جو قبولیت دعا کے اوقات میں سے ہے تاخیر کی ہو تو اصل مقصود وقت سحر ہو گا اور اتفاق سے شب جمعہ واقع ہوئی جیسے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ یعقوب علیہ السلام کے وقت سحر تک تاخیر کرنے سے سحر کا وقت قبولیت ہونا معلوم ہوا لیکن حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو اس دلیل سے بڑھ کر نص قرآنی کی دلیل معاد بھی یعنی قولہ تعالیٰ والاسحاحم یستغفرون یعنی اوقات سحر میں وہ لوگ اپنے رب سے استغفار کرتے ہیں۔ سعدی رضی اللہ عنہ نے خوب کہا ہے فرس کشتہ از بس کہ شب از زندہ اندیشہ کفر و نشان کہ و ماندہ اندہ پس تمام رات جد و جہد سے طالب رہے اور سحر کے وقت رور و کر استغفار کیا کہ بندہ ناچیز کو اپنی کوشش سے حصول مطلوب کی جرأت کرنا جو غایت شوق میں واقع ہوا ایک خطا عظیم ہے اسے رب بخشدے اور ہم تیسرے ہی بعد اظہار کے سایہ میں اپنی مراد ملنے کی آرزو کرتے ہیں پھر دن گذرا اور رات نے خلوت کا پردہ ڈالا اور جذب شوق راہی ہوا جان اللہ پر زندگی کسی پاکیزہ حیوۃ طیبہ سے حق عزوجل اپنے اولیاء کو زندہ رکھتا ہے اور باوجود اس عبادت کے سحر کے وقت استغفار کرتے ہیں۔ القصہ روایت ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے سحر کو اپنے لیے استغفار کیا اور رحمت الہی سے سحر فرما دیا۔ واللہ اعلم۔ اور یہ بیانیہ بھی رہنے لگا کہ یوسف اگلا عقو کر معلوم ہونے تک تاخیر کی اور لکھا کہ اس کی تائید اس روایت سے معلوم ہوتی ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام قبلہ رو کھڑے ہوئے اور دعا استغفار کرنے لگے اور انکے پیچھے یوسف علیہ السلام آئین کیونے جاتے یعنی اسے رب ہمارے قبول کر لے اور یہ دسوں بھائی ان دونوں کے پیچھے بہت عاجز ہی دگر اگر اس کے ساتھ کھڑے ہوتے کانتہ تھے یہاں تک کہ جبریل نے آکر بشارت دی کہ حق عزوجل نے تیری دعا تیری اولاد کے حق میں قبول کی اور ان کے عہد پر ان کے لیے تیرے بعد نبوت کا یتاق دیدیا بیضا دی رہے گا کہ اگر یہ روایت صحیح ہو تو ان لوگوں کی نبوت کی دلیل ہوا جو کچھ ان سے پہلے صادر ہوا وہ نبی ہونے کے زمانہ سے پہلے واقع ہوا ہیں کتابوں کے ظاہر اعمار و ام بیضا دی رہے گا کہ زمانہ نبوت سے پہلے نبی معلوم نہیں ہوتا بلکہ اس سے ظاہر نہ ہونا ممکن ہے اور میں کتابوں کے پیغمبر کی عصمت کا مسئلہ صرف اسوجہ سے علماء کے درمیان ایک اصل کلامی مانہ دیگر اصول کلامیہ کے قائم ہوتے کہ جو فرق اپنے نفس کی تعویل و خطرات شیطان کی تمیل میں حقیقت سے کنارہ کے خوف و گمراہی و لوگوں کو گمراہ کرنے لگا اس کا ضرر میں اسلام سے دور کرنے اور انہیں کی بھوکے موافق انکو گمراہی سے روکنے کے لیے علم کلام کمالا اگرچہ انجام یہ ہوا کہ الہی حقیقت سے

اپنی راہ سے خلاف راہ والے مسافر کو بھٹکا ہوا سمجھنے اور پہچاننا بغیر اجازت کے سہرا دہ کرنا باعث ہوگا تو فی الجملہ اجازت دیدی اور آخر انھوں نے کہا کہ اللہ انکس فی ضلالک القیم اپنی محبت قدیرہ پر ہو اقول قایم عشق باری تعالیٰ ہے پس ازل کی راہ پر قدم در حقیقت تھے لیکن جو کوئی پہونچا نہیں وہ منکر ہے۔ قال شیخ بعض نے کہا کہ نسیم صبا نے جناب الہی میں بشارت پہونچانے کی درخواست کر کے اجازت پائی اور یہ بشارت چونکہ رحمت حق تعالیٰ تھی لہذا نسیم صبا اس رحمت کو لیے ہوئے سب سے مقدم آئی۔ اقول صبا کوئی پتا نہیں اڑاتی بدون اجازت مولائے اعلیٰ جلتا نہ پس اہل فکر کے لیے اشارہ کر کے چھوڑ دیا تفکر و فی الہی بشارت معناه ان الربیع لفعیل بالابان کما لفعیل بالاشجار و الحدیث فی الشیخ وقال علیہ السلام نصرت بالصبا والکس عابد بالدور۔ اور شیخ نے کہا کہ جو ایمان والا اپنے ایمان و یقین میں کامل اور پائدار ہو کر راہ استقامت پر مضبوط ہو جاتا ہے اس کا یہی حال ہو جاتا ہے کہ سابقہ تقدیر ازل سے جو اس کے حق میں سرفرازی ہو چکی ہو اسرار باطن میں نسیم روح سے بشارت پاتا ہے۔ قال المسترحم بدلیل قولہ تعالیٰ علم البشری فی الحیوة الدنیا الایہ و بدلیل قولہ ان الذین آمنوا تم تقابل تنزل علیم اللہ انک الایہ۔ اور مسترحم کہتا ہے کہ جن عالموں کو اپنی شان میں شک نہ ہو وہ اپنے آپ کو اس آیت سے امتحان کریں کہ اس کے مصداق میں یا نہیں پھر اگر سنوں تو غور و فکر ہے اور گریہ و زاری جناب باری تعالیٰ میں درکار ہو وہ پاک پروردگار رحیم و بخار ہو اللہم سر عیوننا و اغفر ذنوبنا و اجعلنا من عبادک المؤمنین۔ بعض نے کہا کہ جہاں یوسف کو حبس میں ڈالا تھا وہ مقام یعقوب علیہ السلام سے ایک مرحلہ سے بھی کم دور تھا مگر حال کچھ نہ کھلا کیونکہ زمانہ محنت و بلا کا تھا پھر جب وقت امتحان آگیا اور ایمان فرحت و سرور کے آئے تو اتنی فرسخ سے مصر سے کنعان میں خوشبو نہ بھی بھینے مشائخ نے کہا کہ احباب کو احباب کی خوشبو نسیم صبا لاتی ہو ورنہ اغیار کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ ہو کیا خوشبو لاتی ہو پھر شیخ نے جواب میں بزرگ نمبر کے ساتھ بیاد بی کی وجہ ذکر کی جیسا کہ سابق میں قتادہ و وسدی رحمہما کا قول ابن کثیر کی تفسیر سے نقل ہوا ہے اور لکھا کہ اکثر اوقات نسیم صبا خوشبو سے حبیب بحسب پہونچاتی تھی مگر کبھی اجازت کا حکم نہیں لاتی تھی اقول حیات و بال ہو کہ خوشبو سے وصال میں تڑپا کے دق کہ یا سنی علی یوسف نالہ و اسے وہ ہے اور خوشبو پر جان دنیا و مال ہو وقال علیہ السلام من احب لقاء اللہ احب لقاءہ اور روایت ہے کہ یوسف علیہ السلام کے واسطے ملک الموت خوشبو دار تیار لائے سو گئی وہاں سپرد کی فافم واللہ تعالیٰ اعلم اور شیخ نے اشارہ قولہ اللہ انکس فی ضلالک القیم میں لکھا کہ سر باطن وادی عظمت و جلال میں سیران سرگردان اور روح بیابان ازل میں سیران اور عقل عجائب قدرت میں پریشان اور قلب شوق عشق و محبت میں بجا استہجان ہر جانب سے جلوہ دایر ہے آنکھ درکار ہو نہ گوشت بلکہ اس سے اندھا کہ ماخذ قولہ ابرہیت عینا۔ ہو تو عارف اسرار ہو چشم بند و گوش بند و لب بند مگر ایسے شخص کے اخبار و آثار سے دنیا میں واقف کار نہیں اور اس وقت مفید فائدہ کا انتظار ہے کہ یعقوب علیہ السلام کے مثل دلیل مدق وارد ہو کما قال تعالیٰ فلما ان جاء البشیر الایہ۔ اس میں اشارت ہے کہ بندہ فرما کر درگاہ طاعت خالق عزوجل میں گریہ و نالہ کر کے اواد و علیم بنکر مجنون و کما اکرا آنکھوں میں سے ہاتھ دھو ڈالتا ہو تو نسیم قرب جنت سے دیدہ دل روشن ہونے میں جن کے سامنے اس آنکھ کی اصلیت نہیں ہے۔ اور لکھا کہ یوسف فعل کلی حق عزوجل تھے اور چشم و گوشت ظاہری پردہ لباس باطن ہے پس قمیص چہرہ پر ڈالنے سے نور بصر نے عود کیا پس جو کوئی اس مرتبہ کنت پر استقامت ہو یہی ظہور معبر است ہوگا اقول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض ادنیٰ معجزہ کا میں اوپر ذکر کر چکا کہ کھلا ہوا ڈھیل آنکھ کا لب لگا کر انگشت مبارک سے خانہ چشم میں ٹھکرایا تو اس صحابی کی روشنی کبھی زائل نہ ہوئی شیخ نے کہا کہ قمیص چہرہ پر ڈالنا التباس تھا اور یہ پردہ شہو و ہوس نہ عیان وجود بان عشق اسکو قفل ہو ورنہ تو یہ صرف اسکو قفل نہیں اور مقامات و حالات عشق میں توحید میں اور احادیث صحیحہ میں ہے کہ باران کا

قطرہ آنحضرت صلعم اپنے بدن پر لیتے اور کہتے کہ اُنہ حدیث محمد ربیہ متعجبم کہتا ہے کہ خیالات عامہ اپنے گوشت پوست و ہر ایک چیز پر ہی قیاس و تخمین سے ہیں اور بھی کسی چیز کی ماہیت معلوم نہ ہوئی و لیکن دعویٰ ہے کہ سب جانتے ہیں اور بخارات سے ابور و سردی سے اولاد و بیہ جملہ مزیات انھیں کو دکان بے خرید کے لیے تعلیم کا کتب و حکم قولہ سترہم ایتنا فی الآفاق و فی انفسہم الالہ کر بھی علم حاصل نہ کیا اور جو حاصل کیا وہ اسی چکر میں رہا ہے زمین و آسمان و انا در جہان آگاہیت شیخ نے لکھا کہ سفیان نے فرمایا کہ جب بشر نے بنات ہو چکی تو فرمایا کہ تو نے یوسف کو کس دین پر چھوڑا ہے بولا کہ دین اسلام پر فرمایا کہ ہاں اب میرے رب کی نعمت پوری ہوئی جب بیٹوں نے باپ کا معجزہ اور یوسف کی جرات قدرت میں نقص سے دیکھی اور اپنی خطا بمقابلہ تقدیر ایزدی کے پہچانی تو نہایت اسحاق و یحییٰ سے درخواست کی بقولہ قالوا یا ابانا استغفر لنا ذنوبنا الالہ یعنی جو خطا ہم سے آپ کے حقوق و فرائض میں ہوئی اور جو کچھ نافرمانی و ایذا رسانی صادر ہوئی اور ہم نے آپ کے نور فراست کو نہیں پہچانا اور بمقابلہ تقدیر ایزدی کے تدبیر سے شرف منزلت سے یوسف کو مٹانا چاہا اور اس میں جو حسد و اضاعت حق برادر مضمر ہے ان سب سے ہمارے لیے استغفار فرمائیے اور ازین جملہ یہ بھی بہت افسوس کے قابل ہم سے وقوع میں آیا کہ طلب حق میں اوقات مصروف نہ کی بلکہ نفس و مہوس کی متابعت کی جو تمام مسادات کی بنیاد و قولہ انا کنا خاطئین اصل خطا اصل از تدبیر الہی عزوجل ہے کیونکہ وہی عالم و تمام اپنی مخلوق کی تدبیر فرماتا ہے کہ قال تعذیر الامم من الہام الالہ الالہ اور مترجم کہتا ہے کہ یہ حضرت نہایت لطیف ہے کہ حق عزوجل جب مدبر مخلوقات ہے تو آدمی پر فرض ہوا کہ اپنی تدبیر کو ایک تدبیر تدبیر الہیہ سمجھے اور یقین کرے کہ اس تدبیر سے انجام وہی ہوگا جو قادر قادر ہستی ہر ہذا برعکس نظام کرنا اپنی قوت و طاقت کا دعویٰ مشرکانہ ہو و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العزیز الکریم پس اسی کے غلبہ و حکمت پہنچا کہ وہی اور بعض نے خیال کیا کہ اسکی تدبیر کے ساتھ ہماری تدبیر کی ضرورت نہیں ہے اس لیے توکل بہت سیر حق تعالیٰ کے کہے تمام تدبیر و کوشش سے یک نجات نہ کیا و لیکن محققین علمائے کمال نے یہ خیال بھی عدم معرفت سے پیدا ہوا یعنی ہمارے افعال و کوشش کوئی چیز ساتھ تدبیر الہیہ کے نہیں ہے بلکہ عین تدبیر الہیہ ہے کیونکہ انہال ہنگام مخلوق باری تعالیٰ ہیں اور نتائج نظام امتحان مثبت الہی عزوجل میں تو اب غلطی ہے کیونکہ ظاہر جو اس عقل سے یہ حکم ہے کہ پسند طریق اسباب ہوں اور نہ کوئی جو مطلق تدبیر نہیں کرتا حتیٰ کہ جن بعض نے خیال مذکور قائم کیا وہ کیا چلنے میں کنواں و گدھا نہیں دیکھتے اور کیا کوٹھے سے بغیر زینہ تلاش کیے کو دیر تھے ہیں اور کیا سونے سے بدن کو آرام نہیں دیتے اور کھانے سے تن کی تندرستی نہیں قائم کرتے پھر کیا وجہ ہے کہ اس سے زیادہ تدبیر و خفایاں توکل خیال کرتے ہیں بلکہ اصرار و اقام یہ تھا کہ مثل محققین کے یہ سب افعال بھی تغیر قدرت و تابع تدبیر حکمت الہی ہوتا ہے جانتے جانتے کیونکہ یہی حق و شیخ نے لکھا کہ بعض کا قول ہے کہ خطایا تھی کہ غلطی سے نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء کو بار جو درجات انات کے محفوظ فرماتا ہے تو کہ قال سوف استغفرکم ربی الالہ حضرت یعقوب علیہ السلام پیغمبر عارف تھے کہ اوقات قبولیت و صفات رحمت و مغفرت و لطف وغیرہ سے واقف تھے پس جو وقت نسیم صبا آئیے چلنے کا ہے اور جو وقت انحراف بشارت ہوئی تھی اسکا انتظار کیا اور منجملہ نشان قبولیت تو ہے یہ کہ راس محبت ملے ہوئے خوف سے لرزان ہو اور اشتیاق میں مضطرب اور سینہ جوش میں آنسو بہا دے اور آنکھ زرد محبت سے اسکو چوس جاوے اور دلون پر انوار تجلی و مغفرت تابان ہوں اور ارواح کو جوش سے ہواے ملکوت میں اڑ جانے کا شوق ہو زبان ہوا و تن میں خوش و شادان ہو اور دل اسکے ساتھ کافی اداس نہ رہے ضرور لرزان اور دراک عین معنی سے باطنی زبان کے ساتھ ادا کرے پھر جان ہو معنی وہ وہی ہے جسکے لائق اسی کی تہا زور اور اکثر یہ وقت اسرار کا ہے جب بندگان نیکو کار اپنے بستر دن و خواب کا ہوں سے پہلو غلاموارہ کر کے ہوشیار اور طلوع شمس تک سہیل رہتے ہیں انقول استلال سپر بقولہ تعالیٰ

اللہ اعلم بالصواب

والا احسانم یستغفرون۔ اور قبولہ تعالیٰ تجانی جو ہم عن اللضا جید عن رحمہ خوفا وطمعا الکیہ اور حدیث سے کہ اللہ تعالیٰ ہر رات آسمان دنیا پر تکی فرماتا ہے کہ کون ہو جو مجھ سے دعا کرے میں قبول فرماؤں اور کون ہو جو مجھ سے مغفرت مانگے کہ بخش دوں اور صبح ہوا کہ آخری رات کا تیسرا حصہ ہے اور صبح ہوا کہ کسی قدر دیکھ میں سے ہو۔ اور صبح ہوا کہ جو کوئی اول نماز صبح سے فارغ ہو کر مصلیٰ پر تا طلوع آفتاب تسبیح میں رہے گویا تمام رات بیدار رہا۔ اور جو کوئی اول رات بہت دیر تک بیدار رہا اور آخر رات اگرچہ بعد تہجد کے سو یا کہ صبح کی نماز کی تو اس نے بڑا کیا بعض مشائخ نے کہا کہ جناب باری تعالیٰ کی اجازت کا انتظار کیا تاکہ نسل نوح کے ہو کہ بیٹے کے حق میں دعا قبول نہوئی۔ پھر شیخ نے ابن عطاء وغیرہ و علمائے تفسیر سے مطابق تفاسیر سابقہ کے اقوال ذکر کیے جنکے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ القصہ جب حضرت یعقوب علیہ السلام کو فضل و رحمت الہی تعالیٰ سے بشارت پہنچی تو اس غمی کا فاس کو نکھر ہو سکتا ہے البتہ علماء ربانی کا کان مقبول ہو گا کہ نسل اہل دنیا کے انکو گوشت پوست سے اولاد کی محبت کی بنیاد پر خوشی نہوگی کیونکہ علامہ یوسف علیہ السلام کے فضل الہی تعالیٰ سے بہت اولاد زندہ موجود تھی بلکہ بوجہ شہ و خاص کے جو دیگر اولاد سے حاصل ہوتا تھا اور نہ اس میں کچھ ولادت کا تعلق ہے پس خوشی بھی اللہ تعالیٰ کے واسطے تھی اور اس سے زیادہ خوشی قیام یوسف علیہ السلام بمقام نبوت اور دنیاوی نظر سے بھی بمقام سلطنت کی تھی اور اس سے زیادہ یہ کہ وصال و دیدار کے لیے سامان سفر ہوا اور انکھون کی بنیادی کا اعادہ کیا تھا معالم و بیضاوی و سراج وغیرہ میں لکھا روایت ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے توراہ و سامان کثیر بھیجا تھا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام تمام اہل و عیال کو آرام تمام لے آئے پس حضرت یعقوب علیہ السلام نے فی الفور اس دیار آباد و آباد کو ترک کیا کہ کمر تمام اہل و عیال کے مضر کا قصد کیا اور یہاں کسی تنفس کو نہیں چھوڑا کیونکہ زمین و جاندار سے خاندان نبوت کو تعلق نہ تھا تو چھوڑنا ضائع کرنا اور روایت ہے کہ سب عورتیں و مرد بال بچے ملا کر بیٹھ کر رہے پس سب مضر کو روانہ ہو گئے وقال اللہ

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَّيَّ إِلَيْهِ أَبْوِيهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ إِيْمِنِينَ ۝ وَرَفَعَ يَحْيَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ۝ وَقَالَ يَا بَنَاتِ هَٰذَا أَتَاكِ مِنْ رُءُوسِ بَنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ

لینے والدین کو تخت پر اور سب گر پڑے کہ یہ ہو کر نہ ہو کہ اور کہا کہ اے میرے بچے باپ یا بچا کا نکلا میرے اس خواب کا جو میں نے پہلے دیکھا تھا بیشک جملہا کرتی حقاً طوقاً اسٹین کے اذخر جینی من السجین و جآء یاکم من البد و من بعد ان تجوع اسکو کہ دامت رب نے بچا اور اسے احسان کیا میرے ساتھ جاتے تھے نکالا مینفادہ سے اور لایا تم کو گاؤں سے اور بعد اسکے کہ کھڑے ہو گئے تھے

الشَّيْطَانُ يُكَيِّدُ وَيَكِينُ لِيُخَوِّيَ لَانِ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ ۚ اِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ

شیطان نے میرے اور میرے بھائیوں کے بیچ میں بیشک میرا لطف سے پردہ کرنے والا ہے جو چاہے وہی سب جاننے والا ہے برکت والا ہے

جب حضرت یعقوب علیہ السلام مصر کی دار السلطنت کے قریب پہنچے تو یوسف علیہ السلام نے آپ کے استقبال کے لیے باہر سب آرام کا سامان کیا تھا اور بادشاہ سے اطلاع دی جب قریب آ جانے کی خبر پہنچی تو حضرت یوسف علیہ السلام استقبال کے لیے شہر سے باہر نکلے اور بادشاہ نے امراء دولت اور ارکان سلطنت کو حکم دیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ استقبال کو جاؤں اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ بادشاہ خود بھی استقبال کو نکلا تھا اور یہی قول ٹھیک معلوم ہوتا ہے قول اس وجہ سے کہ بادشاہ ایمان لایا تھا اور اسکو علو منصب نبوت سے آگاہی ہو گئی تھی پس نا ممکن تھا کہ وہ ایسے غیر علیہ السلام کا استقبال ایک طویل پیڑ کے ساتھ

ہو کر کہ تا سراج میں لایا کہ بادشاہ بھی حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ مع چار ہزار ارکین سلطنت و امراء و دیگر داران لشکر و خیل و خدمت
باسر آیا اور گرد و ہاگردہ اہل مصر اس عظیم الشان استقبال کے لیے خود چلے جاتے تھے جب در سے نظر آنے لگے تو یوسف علیہ السلام اپنا وہ
ہونے اور بیور پر تکیہ دیکر آہستہ آہستہ آگے بڑھے اور شیخ مفسر سوطی نے تفسیر میں اور قرطبی وغیرہ نے لکھا کہ اس وقت انکی عمر ایک سو تیس
سال کی تھی اور ایک سو ساٹھ پر انتقال کیا۔ الغرض بڑھاپے سے بیودا پر نیک۔ دیے تھے جس خیل و خدمت نظر پڑا تو بیودا سے پوچھا کہ یہ
فرعون مصر ہو اُس زمانہ میں بادشاہ مصر کا لقب فرعون ہوتا تھا اور یہ لفظ اس وقت تک کچھ نہ تھا کیونکہ کسی فرعون نے فدا کی کا دعویٰ
نہ کیا تھا بلکہ یہ فرعون تو بفضل انہی مسلمان تھا پس یہود نے کہا کہ نہیں بلکہ آپ کے بیٹے یوسف بن اور سراج میں لایا کہ جب پاس آگئے
تو یوسف نے بڑھ کر سلام کرنا چاہا مگر جبریل علیہ السلام نے روکا یہاں تک کہ خود یعقوب علیہ السلام نے کہا کہ السلام علیک یا نبیہا الاحزان
یعنی عبرانی زبان میں سلام کیا اور دعا دی اور کہا کہ اسے درد و غم دور کرنے والے سلامت رہ اور نوری نے کہا کہ دونوں نے مل کر
معاف کیا اور روئے تو یوسف نے کہا کہ اسے پر آپ میرے فراق میں استقدر روئے کہ آنکھیں سپید ہو گئیں آپ تو جانتے تھے کہ قیامت میں
ہم سب جمع ہو جائیں گے فرمایا کہ اسے جان پر سچ ہو لیکن مجھے بڑا خوف یہ تھا کہ یہ منیر حیکم ہاتھ پڑے وہ اپنے دین پر نہ کرے تو میں کبھی
بھاؤنگا۔ قال تعالیٰ۔ فَلَمَّا حَضَرُوهُ اَعْلٰی یُؤْمِنُ بِہُمْ جَبَّ یَسَّ بِہُمْ یوسفُ پاسبان داخل ہوئے۔ اویٰ الیک یا یوسف تو اس نے جگہ دی اپنے
پاس اپنے پاسبان کو۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ ملا لیا اپنے ساتھ پاسبان کو و قائل۔ اور بولا کہ اَدْخُلُوا مَعِیْ صَاحِبِ دَاخِل ہوا سب
اس شہر مصر میں۔ اِنْشَاء اللہ۔ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ اس میں۔ در حالیکہ تم امن میں ہو۔ مجسّم کہتا ہے کہ یہاں ہند مقام
میں اول یہ کہ بادشاہ وغیرہ کا استقبال و ملاقات اکثر روایات میں مذکور ہے اور ظاہر اُن سے معمولی ملاقات و مصافحہ و دعا و دیگر
رخصت کیا ہو واللہ اعلم لیکن ہم اس سے زیادہ بحث نہیں کرتے کیونکہ قرآن میں مذکور نہیں تو ہم اپنے نفس کی تہذیب کا اس سے
کوئی نتیجہ نہیں نکال سکتے ہیں۔ دوم اس نظم جو اس فرزانی سے ظاہر ہے کہ اہل دنیا کی طرح یہ ملاقات نہوئی بلکہ یوسف علیہ السلام کسی
جگہ تھے سر راہ نہ تھے پس وہاں یہ سب انکے پاس داخل ہوئے اور ممکن ہے کہ خیمہ سے باہر استقبال و معافہ و دعا و سلام کے
بعد بادشاہ وغیرہ کو رخصت کر کے یوسف خیمہ میں اُن سب کے ساتھ داخل ہوئے ہوں مسئلہ اگر امیر بادشاہ وغیرہ شہر میں داخل
ہوا اور کوئی مرد جو اس قدر صاحب و پرہیزگار معروف تھا جس کی گواہی حکم قاضی میں بوجہ عادل ہونے کے قبول ہوتی تھی وہ اس مجلس
دیکھنے کو گیا تو فائدے میں مذکور ہو گا اس کی عدالت سا قہ ہو جائیگی لیکن اگر اس کا جانا اس واسطے ہو کہ دنیاوی مال و متاع و آرائش جس سے
یہ لوگ دھوکے میں پڑے ہیں اس سے عبرت حاصل کرے تو یہ حکم نہیں ہو دیکھو فائدے میں یہ ترجمہ عالمگیر یہ کتاب القضاء فی اثبات
مثل یوسف علیہ السلام کے اگر امور عدل وغیرہ میں مصروف ہو تو باپ خود اس کے پاس جاوے اور صحابہ رضی اللہ عنہم ہر چیز میں بہت
کم تکلف کرتے تھے یعنی مثلاً کھانا تو عرض اس سے بچو کہ روک دینا ابھی شہم کی چیز سے اور کپڑا بدن ڈھانک لینا سردی گرمی کے بچاؤ کے
ساتھ پس سلائی کی تراش و خراش وغیرہ امور اور زبان کے انواع لذات سے پرہیز کرتے تھے یا مثلاً خاص شست دسترخوان و موزون برتن
اور ایسے امور جن سے شیطان تمام وقت لجاجت اور غمت زیادہ پڑے اجتناب لازم ہو۔ واضح ہو کہ باپ کے ادب میں شرعی طریقہ سے اچھے
الفاظ و اچھا برتاؤ اور ہر طرح کی خدمت سے آرام دینا و آرام و تسرت کرنا بہت ثواب کی بات و محنت ہو سو کم قوال آوے الیہ اویہ اپنی طرف ہلکے دی
یا لایا۔ اُس سے انکا امتیاز و اعزاز محبت ادب مراد ہو اور غایہ یہ کیا ہو کہ اپنی مسندائے لیے خالی کر دی ہو۔ امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ

عبداللہ بن مبارک کے لیے جگہ خالی کرتے تھے مسئلہ ملاقات کو آنے والا اپنے اخلاق سے بغیر اجازت صاحب خانہ کے اس کی منہ پر نہ بیٹھے اور دل میں بڑا تہانے اگر وہ جگہ نہ چھوڑے اور بغیر اجازت کے امام نہ بجا دے۔ چارم ابویہ۔ باپ وان کو کہتے ہیں اگرچہ اب باپ اور اس کا تنبیہ ابویہ ہوا اور ان کو الام کہتے ہیں مگر تنبیہ کرنے میں باپ کے اعزاز سے اسی کے لفظ کو تنبیہ کر دیا جیسے والد باپ اور والدہ مان ہے تو والدین نہیں بلکہ والدین مان باپ کو کہتے ہیں اب جاننا چاہیے کہ یہاں مفسرین میں اختلاف ہے کہ مان حقیقی یقین یا خالہ تھی پس بیٹا دی نہ نے یقین کیا کہ خالہ تھی اور اس کو بمنزلہ مان کے قرار دیا جیسے چچا کو باپ قرار دیتے ہیں کافی قولہ کہ آباہک ابراہیم و اسمعیل واسحاق۔ حالانکہ اسمعیل علیہ السلام تو حضرت یوسف کے چچا تھے مگر بحکم حدیث کہ چچا بھی باپ کے منسوب ہے باپ قرار پایا وہی خالہ مان کی منسوب ہے وہ مان قرار دی گئی اور یعقوب نے بعد وفات ان کی والدہ کے اُس کی بہن سے نکاح کیا تھا اور بچھا کہ باپ کی جو رو بھی ان کہلاتی ہے۔ شاید یہ اشارہ کیا کہ خالہ نہ تو باپ کی جو روان کی سوتیلی مان ہو سکتی ہے۔ اور معاملہ و سراج میں ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ یہ یوسف کی خالہ تھی جس کا نام لیا تھا اور انکی والدہ ایسے چھوٹے بھائی بنیامین کے پیدا ہونے میں مر گئی تھی اور خنداوی نے کہا کہ یہ قول ضعیف ہے قوی یہ ہے کہ لیا تو پہلے مر چکی پھر یعقوب علیہ السلام نے یوسف کی والدہ راحیل سے نکاح کیا ہے پس اس صورت میں شاید کوئی تیسری بہن ہو جس سے یعقوب علیہ السلام نے دونوں کی وفات کے بعد نکاح کیا ہو اور یہی خالہ اس وقت ہو مگر ترجمہ کتاب ہے کہ بیٹا دی نہ نے اسی وجہ سے نام نہیں لیا کہ اسکی رضعتوں میں تو لیا کا انتقال راحیل سے بھی پہلے ہوا جو بہن کہتا ہوں کہ یہ قصہ مثل یوڈ کے ہاتھوں کے دیگر تاریخوں کے اس درجہ پر نہیں ہیں کہ اتنا اعتماد نہ کیا جاوے اور کچھ یوڈ پر موقوف نہیں اس زمانہ میں تو ہر قوم کا یہی حال تھا ذرا دیکھو ایرانی تاریخوں کو کہ کس یوڈ کی سے بھری ہوئی ہیں کہ بالکل تہہ نہن چلتا ہو پھر کچھ اہل سے کسی بات کو قرین قیاس کر لیا جاتا ہے تو یہ خلاف عقل ہے کہ اس سے یقینی بات کو تنبیہ کیا جاوے۔ اور ظاہر اس مقام پر خالہ کی تاویل بوجہ اسی قرینہ کے ہوئی کہ چچا کو باپ کہا گیا ہو۔ اب میں کہتا ہوں کہ اگر یہ صحت کو پہونچے تو بہت سے مسائل میں اس سے استدلال ہوگا جیسے پرورش کا حق صغیر بچہ کا جبکہ والدہ فوت ہو تو ان کی بہن سگی خالہ کو ملے گا کیونکہ وہ بمنزلہ ان کے ہے اور یہ مسئلہ حدیث سے خود ثابت ہے۔ بالکل ایک قول یہ ہے کہ وہ ان نہ تھی بلکہ خالہ تھی خواہ لیا ہوا اور کوئی ہو۔ دوسرا قول جو معاملہ میں ذکر کیا کہ بعض تفاسیر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام کی والدہ کو زندہ کر دیا تھا یہاں تک کہ وہ یعقوب کے ساتھ مصر میں آئیں۔ اقول جیسے اس عجیب قدرت کے واقعہ میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی مینائی دوبارہ عود کر آئی وہیہ ذرا بھی استبعاد نہیں ہو سکتا کہ مرد کی زندگی دوبارہ ہوئی ہو اور یہ ایک معجزہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی دیا گیا تھا حتیٰ کہ بڑے بڑے فلسفی حکما ریونان عاجز آئے اور تجزہ سے یہی مقصود تھا ہے لیکن اسکے واسطے ثبوت نقلی چاہیے اور بغداد اسکا تو یہ ہے کہ جو خواب حضرت یوسف علیہ السلام نے دیکھا تھا باوجود انتقال والدہ کے دوبارہ حیات سے پورا مواجس کا احسان و شکریہ حضرت یوسف نے ادا کیا ہے پس کہا گیا کہ یہ قول حضرت قتادہ کا ہے جو مشہور تابعی فقیہ ربانی ہیں اور سفیان بن عیینہ کا ہے جو فقیہ عالم ہیں۔ علامہ بخاری نے کہا کہ اعتماد تو اسی پہلے قول پر ہو یعنی باپ و خالہ کو ابویں کہا ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ سہری و عبدالرحمن بن ابی اسلم نے کہا کہ یہ دونوں یوسف کے والد حضرت یعقوب علیہ السلام وانکی خالہ تھیں اور سگی مان انکی بہن تھیں دن ہوئے کہ مر چکی تھیں مگر ترجمہ کتاب اس قول کا ضعف تو پہلے معلوم ہو چکا پھر اس پر اعتماد کچھ قوی بات نہیں ہو تیسرا قول اور وہی صحیح و صواب ہے کہ لکی مان زندہ تھیں اور وہی کہیں تھیں ابن کثیر نے کہا کہ محمد بن اسحاق و ابن جریر نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کے باپ وان دونوں زندہ تھے اور ابن جریر نے

کہا کہ کوئی دلیل نہیں پائی جاتی جس سے اعتماد ہو کہ یوسفؑ کی والدہ ہر حکمی تھیں اور ظاہر قرآن مجید بھی اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ ان کی ماں زندہ تھیں اور ان کا وکیل ہو سکتی ہے کہ خالہ کی بھی ان بولتے ہیں کہ وکیل کرنا جب ہی جائز ہے کہ کسی دلیل سے ثابت ہو کہ معنی یہاں یہ ہیں اور دلیل یہاں روایت سے چاہیے جس پر نقلی طریقہ سے اعتماد ہو سکے اور ظاہر ہے کہ ہزاروں برس کے زمانہ کے بعد ثقہ لوگوں کی روایت اسی طرح مل سکتی ہے کہ کتاب متواتر طریقہ سے ثقہ لوگوں کے ہاتھوں سے پہنچی اور اس کے نسخہ برابر اس کثرت سے پھیل جاوے جنہیں کچھ فرق و تغیر نہ ہو حالانکہ یہودی قوم جس نے توریت میں تحریر کر دی خصوصاً حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ظہور کے وقت سے تا یحییٰ اور نفس کتاب کو اس کوشش سے اتفاق کر کے بدلا کہ سوائے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کسی پیغمبر کی بشارت توریت سے نہ نکلے تو تواریخ کا کیا ذکر ہو اور احکام میں خواہش کیے موافق ہر طرح گنجائش نیکی تو بعد الیہ لوگوں کا کیا اعتبار ہو پھر ان کی روایت کی وجہ سے جن قوی احوال ہو کہ غیر محفوظ کر دی گئی کیونکہ وکیل ظاہر کی جائز ہو سکتی ہے پس جواب ہی قول محمد بن اسحاق کا ہے جسکی ابن جریر نے اپنی کتاب میں کثیر نے فرمایا کہ یہ قول جلی ابن جریر نے تصحیح کی ہے صحیح ہے اور اسی پر بیان کلام دلالت کرتا ہے کہ ان کتابوں کے قرآن مجید میں جو ظاہر مذکور ہو اسکی تاویل قطعیاً ناجائز ہے کیونکہ خواب میں شمس و قمر کا سب سے بڑا ایسا والدین کو دیکھا تھا تو یہاں والدین کا سب سے بڑا والد کا اور وہ تعلق معنوی ہے لفظی اور یہاں اطلاق خالہ پر لفظی ہوا جاتا ہے فلینا مل فیہ النقصہ والدین کو یعنی اپنے باپ و اپنی ماں کو معزز از امتیاز سے جبکہ دی اور سب سے خطاب کیا گیا قال تعالیٰ قال ادخلوا مصر ان شاء اللہ آمنین یعنی حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے والدین اور بھائیوں اور جملہ عزیز و اقارب سے کہا کہ تم سب لوگ مصر میں داخل ہو در حالیکہ تم سب لوگ ان شاء اللہ آمن کے ساتھ ہو بعض نے کہا کہ ان شاء اللہ فقط داخل ہونے سے تعلق ہے یعنی ان شاء اللہ تعالیٰ داخل ہو البتہ داخل ہونا جو امن کی کیفیت رکھتا ہے یہ فیما دی کا قول ہے اور سراج میں کہا کہ شرط فقط امن کے متعلق ہے اور دخول کے متعلق نہیں ہے اور صواب قول یہ فیما دی ہے اس لیے کہ آمنین حال ہے داخل ہونے والوں کا پس داخل ہونا بدون مشیت ہے اور اس پر مشیت کا اطلاق غیر مقبول ہے اور اسی سے ظاہر ہو کہ جو بعض نے کہا کہ دونوں کے ساتھ متعلق ہونے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے ضعیف ہے اور مراد امن سے یہ ہے کہ قوط وغیرہ کے مصائب و تکالیف سے مومن اور ہر ایسے اور سے جنگ و کدوہ رکھتے تھے بے خوف داخل ہوا در یہ بطریق دعاء کے ہے اور سراج وغیرہ میں کہا کہ پہلے یہ لوگ فرعون مصر سے خوف رکھتے تھے اور بغیر امن ایسے نہیں جاتے تھے اور میں کہتا ہوں کہ کئی مرتبہ اناج لینے آئے تھے پس ظاہر ہے کہ داخل ہونے وقت بطور نیک حال کے کہا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ مصر میں قوط وغیرہ کمالات سے مومن حالت میں داخل ہو یعنی داخل ہونے سے برابر تم پر امن رہے۔ یہ لوگ سب بہتر تھے اور مسروق رہنے کا کہ تشریف اور روایت ہے کہ بروز عاشوراء داخل ہوئے اور ان کی اولاد و احفاد میں ایمان و استقامت توحید کے ساتھ چار سو برس میں اس قدر کثرت ہوئی کہ موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ وہ بھی عاشوراء کے روز چھ لاکھ پانچ سو کچھ اور پندرہ صرف مردان و لیبر جنگ آور تھے اور بوڑھے و بچہ و عورتیں علاوہ بہت کثرت سے تھیں۔ اور قرطبی رحمہ اللہ نے کہا کہ بوڑھے و بچہ وغیرہ کی تعداد بارہ لاکھ و اسی تھی پس ایمان و امن و برکت ان میں بہت ہوئی کیونکہ بقول سیوطی رحمہ اللہ یوسفؑ و موسیٰ علیہ السلام کے درمیان چار سو برس کا فرق ہے۔ اور شاید یہ برکت اس ان شاء اللہ تعالیٰ کہنے کی ہوگی اور بیشک یہ لوگ امن کے ساتھ امانت ایمان سے محفوظ رہے اگرچہ سوائے خالہ بن کے ایک زمانہ کے بعد نبی امیرؐ اہل کو اس فرعون سے جس پر موسیٰ علیہ السلام بھیجے گئے تھے دنیاوی معائب چھوڑ دیے۔ اور واضح ہو کہ مصر اس مقام پر غیر مفسر ہے کیونکہ مراد نہ کہ شہر نہیں بلکہ خاص نام علیہ ہے جو اب بھی وہ کہلاتا ہے اور شاید دار السلطنت مراد ہو اور اس کو مصر کہتے ہوں۔ اور ابن عباس رضی اللہ

روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جس جگہ مصر کو زمین کے نام سے ذکر فرمایا ہو یعنی گویا یہی کل زمین ہے یہ اس کی تعریف ہے اور مقررہ ہے خطہ میں کہا کہ قرآن میں مصر کا ذکر کچھ اور میں جگہ ہے خواہ مصر یا اشارہ۔ اور مقررہ ہے چنانچہ حدیث مصر کی فضیلت میں ذکر کی ہیں اور شیخ مفسر سیوطی نے بھی حسن الحاضرہ میں مصر و قاسرہ کا مفضل تذکرہ کیا اور میں کہتا ہوں کہ ایک حدیث صحیح میں دریا سے نیل کو جنت کی نہروں سے اشارہ فرمایا ہے اور یہی ایک بات اسکی فضیلت میں کافی ہے اور خود اس میں معزز بکرم منسوب یوسف و موسیٰ و ہارون کا نشو و نما و قیام داد اسے طاعت کا مقام رہا ہے۔ باجگاہ ایسے شہر میں داخل ہونے کے لیے ان سب لوگوں سے کہا۔ وَرَفَعْنَا يُوْسُفَ وَ هَارُونَ كَانُوا ثَوْنًا وَ قِيَامٍ دَادَاسَ طَاعَتٍ كَامِقَامٍ رَاهِزٍ۔ باجگاہ ایسے شہر میں داخل ہونے کے لیے ان سب لوگوں سے کہا۔ وَرَفَعْنَا يُوْسُفَ وَ هَارُونَ كَانُوا ثَوْنًا وَ قِيَامٍ دَادَاسَ طَاعَتٍ كَامِقَامٍ رَاهِزٍ۔

تخت کے ہیں اور رفع کے معنی بلند ہونے پر نقل کرنا پس ظاہر یہ ہے کہ خود شہا با نہ تخت پر بیٹھے تھے تو والدین کی تحکیم میں دونوں کو بھی اپنے ساتھ تخت پر بٹھلایا اور شاید کہ مخصوص انھیں دونوں کو تخت پر بٹھلایا ہو اور اول الظہر ہے کہ تخت پر ساتھ بٹھلایا۔ وَرَفَعْنَا يُوْسُفَ وَ هَارُونَ كَانُوا ثَوْنًا وَ قِيَامٍ دَادَاسَ طَاعَتٍ كَامِقَامٍ رَاهِزٍ۔

گرچہ یہ سب لوگ مع والدین کے اس کے لیے سجدہ کرتے ہوئے، خود جو سجدہ کرتے ہوئے وہ اس طرح ہو گا کہ پیشانی زمین پر رکھی جاوے اب یہاں دو مقام ہیں اول یہ مشکل نظر آتا ہے کہ پہلے تو مذکور ہے کہ آدمی الیہ ابوہ یعنی طرف والدین کو جگہ دی پھر کہا کہ ادخلوا مصر اس کے بعد رفع ابوہ علی العرش ہو چنانچہ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ اکثر مفسرین کی سمجھ میں یہاں مشکل پیش آئی پس بعض نے تو کہا کہ عبارت میں مقدم و مؤخر ہے اور دراصل ہون ہے کہ اول اُن سے کہا کہ مصر میں داخل ہو پھر اُن کو اپنے پاس جگہ دی پھر والدین کو تخت پر بٹھلایا۔ ابن جریر نے اس کو رد کر دیا اور بینک یہ رد کرنے کے قابل ہے پھر ابن جریر نے خود وہ قول اختیار کیا جو سدی ر سے روایت کیا کہ یوسف نے والدین کو اپنے پاس جگہ دی اس وقت کہ استقبال کے لیے اٹھ کر اُن سے ملے تھے پھر جب شہر کے نام پر پہنچے تو ان سے کہا کہ ادخلوا مصر انشاء اللہ آمین۔ پھر یہاں تخت پر بٹھلایا شیخ ابن کثیر نے ابن جریر کے قول کے یہ معنی سمجھے کہ قولہ آدمی الیہ ابوہ میں ادخلوا مصر استقبال کا محال ہے لہذا اعتراض کیا کہ اس قبل میں بھی تامل ہے اس لیے کہ ایسا کسی فرد گاہ میں ہونا ضرور ہے نہ خالی استقبال کی حالت میں محال ہے ایسا ہو سکے۔ بدلیل آنکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَادْعِ الْيُتْمَانَ اِلَيْهِ اِخْوَاهُ۔ اور بدلیل حدیث میں آدمی محدثا۔ پھر اختیار کیا کہ ان لوگوں کے داخل ہونے کے بعد اور اپنے پاس جگہ دینے کے بعد اُن سے کہا کہ ادخلوا مصر اور یہاں داخل ہونے سے مراد سکونت ہے یعنی تم جو مصر میں داخل ہوئے ہو تو انشاء اللہ تعالیٰ آمین داخل ہو یعنی امن و عافیت سے نہ نا لفت ہو کوئی سختی قحط وغیرہ کی نہ پہنچے اقول جگہ دینا اپنی جانب ہی تخت پر بٹھلانا ہوا اور یہ تاویل بھی مستحسن و پسندیدہ ہے اور ادخلوا مصر حکم داخل ہونے کا نہیں ہے کیونکہ بعد داخل ہونے کے اُن سے کہا بلکہ بجا سکن سے تعبیر ہے اور یہ مجاز معروفت ہے اور شاید استقبال کے وقت معمولی کھوار کے ساتھ لیتے آئے پھر جب اہل بچہ وغیرہ سب اپنے اُترنے کے مکانوں میں آرام سے اُترے تو والدین اور سب بھائی اس مکان میں گئے جہاں حضرت یوسفؑ تھے پس آپ نے اُن سے کہا کہ ادخلوا مصر یعنی مصر میں داخل ہوئے ہو تو داخل ہوا امن کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ یعنی مامون رہو۔ اور میں کہتا ہوں کہ بیضاوی و دیگر مفسرین نے یہ اختیار کیا کہ استقبال کے وقت شہر کے باہر خیمہ وغیرہ ستادہ کیے تھے پھر شہر سے کچھ دور کسی دوسری آبادی تک استقبال کیا جہاں مقام فرد و منزل سکونت موجود تھی پس وہاں صرف والدین کو اپنے پاس جگہ دی پھر وہاں سے روانہ ہونے کے وقت کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ چلو مصر میں امن کے ساتھ داخل ہو پھر یہاں لا کر والدین کو تخت پر بلند کیا اور سب اس کے واسطے سجدہ میں گئے۔ اور منقسم کہتا ہے کہ جو تفسیر شیخ ابن کثیر نے ذکر فرمائی ہے وہ مجھے بہت اچھی معلوم ہوئی ہے۔ واللہ اعلم

اسوجہ سے کہ اس میں کسی زمانہ تکلف استقبال وغیرہ کی ضرورت نہیں ہے اور حقیقت کلام الہی میں مذکور ہے اسی قدر کافی دانی ہے
 بخلاف دیگر مفسرین کے قول کے کہ اس میں استقبال و باہر کسی مقام پر ایوار واقع ہونے کے لیے تکلف ہے علاوہ اس کے کلام بروجہ
 بلوغ و بنا سبت نامہ جاسبق ہے۔ حاصل اسکا یہ ہے کہ حضرت یعقوب صلی اللہ علیہ وسلم کے کنعان سے روانہ ہو کر مصر میں داخل ہوئے
 اور جو کائنات ان کے لیے سکونت کے متعین ہو چکے ہوں سب اس میں ٹھہرے یا آتے ہی فوراً یوسف علیہ السلام کے پاس والدین مع بھائیوں
 کے داخل ہوئے پس آپ نے والدین کو کمال اعزاز سے یہ کہتے ہوئے کہ مصر میں داخل ہوا میں کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ اپنے پاس جگہ
 دی اور تخت پر چڑھا پس یہ لوگ ان کی تکریم و شجیت کے لیے سجدہ میں گرے والدہ تعالیٰ اعظم۔ و عبارتہ کہنا قال ہم بعد ما دخلوا
 علیہ وادہم الیہ وادخلوا مصر مغان اسکو مصر انشاء اللہ آئین اسے مائتہ فی من ابجد والخط۔ اور لکھا کہ روایت کی گئی ہے کہ حضرت
 یعقوب علیہ السلام کے قدم کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اہل مصر پر سے غلط کے باقی سال دور کر دیے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی سے
 بسبب آپ کے بدعا کرنے کے کہ قریش پر سات سال کا غلط مثل ہفت سال غلط یوسفی کے طاری ہوسے قریش پر غلط طاری ہوا پھر جب
 انھوں نے یوسفیان کے ذریعہ سے الحاج و عاجزی کی اور سرکشی چھوڑی تو آپ کی دعا سے باقی سال غلط کے مرتفع ہو گئے میں کہتا ہوں
 کہ روایت میں صحت ظاہر نہیں ہوتی اسوجہ سے یہ زمانہ غلط کا وہ ہر جی تبصر حضرت یوسف علیہ السلام نے دیدی تھی کہ ایسا ہوگا اور یہ
 واقعہ کا خواب تھا پس اگر مرتفع ہوا بھی مقدار ہوتا تو تعبیر میں کہا جاتا علاوہ اسکے تبصر غلط ہوجا دیکھی کہ انھوں سال فرامی کا بیان ہوا
 حالانکہ قبل اسکے مرتفع ہو گیا پس روایت موضوع ہر اور قریش پر سے غلط کا رفع ہونا صحیح ہر اور بیان ہفت سالہ واقعہ تھا پس واقع ہوا صرف
 اسی قدر تھا جتنی ہوا فافہم واللہ تعالیٰ اعظم۔ مقام یہ ہے کہ قول خروالہ تعبیر کے لئے کیا میں پس اس میں اقوال ہیں۔ اول آنکہ کہ کی ضمیر مجرور
 راجع بجناب حق سبحانہ تعالیٰ یعنی لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے سجدہ کیا پس یہ سجدہ شکر کی نعمتوں غلبہ کا ہر ایک تو یوسف علیہ السلام کا
 اس غرض کے ساتھ لکھا اور دوسری بلا و غلط سے نجات اور تیسرے خود بواسطہ اپنے فرزند کے ایمان کے ساتھ تخت پر بیٹھے اور بھائیوں نے
 اس سے کمال خوشی حاصل کی بسبب راجح میں کہا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معنی یہ ہیں کہ منہ کے بل کر سے یہ لوگ اللہ تعالیٰ
 کے واسطے سجدہ میں پس یہ سجدہ شکر ہوا اور سیاق کلام اس پر دلالت کرتا ہے یعنی پہلے والدین کو یوسف علیہ السلام نے تخت پر بلند کیا
 پھر سے اللہ تعالیٰ کے لیے شکر یہ ادا کرنے کو سجدہ میں گرے اور اگر انکا سجدہ کرنا یوسف کو ہوتا تو تخت پر چڑھنے سے پہلے کرتے کہ چونکہ اس میں
 تکریم زیادہ ہے۔ یہ تاویل کلام ابجد کے مطابق نہیں ہے یعنی قولہ ذقاک یوسف نے کہا کہ یا بخت اسے میرے پاس۔ اور خطاب
 ان کو اسوجہ سے نہ کیا کہ عالم بعلم نبوت و تعبیر خواب صرف والدین سے تو انھیں سے کہا کہ اسے میرے پاس۔ ہذا اتفاقاً وکیل رؤیای حدیث
 قبلی یہ تاویل ہے میرے خواب کی جو پہلے دیکھا تھا۔ یعنی تاویل کے مایول الیہ الامر یعنی وہ حالت جس پر انجام کار ہو پس خواب کا
 رجوع اس حالت پر تھا کہ مجھے میرے باپ و ان شمس و قمر نے اور گیارہ ستارے گیارہ بھائیوں نے سجدہ کیا۔ پس اگر ان سب کا یہ
 واسطے اللہ تعالیٰ کے ہو تو بوقت نہوگی۔ قول دوم آنکہ کہ کی ضمیر یوسف علیہ السلام کی طرف ہے مگر بعض نے کہا کہ معنی لاجل میں یعنی
 یوسف کے ازدیاد مرتبہ کے واسطے سجدہ کیا پس سجدہ تو اللہ تعالیٰ کے ہو گا اور مقصد اسکا یوسف کے لیے ہو گا کیونکہ شکر سے نعمت بڑھتی
 ہے اور اس قول پر پہلا اعتراض نہیں ہوتا کیونکہ خواب میں بھی۔ نے ساجدین ہے جسکے معنی لاجلی ساجدین ہو سکتے ہیں یعنی میں نے
 شمس و قمر و گیارہ ستاروں کو میری مراد و مطلب کے لیے سجدہ کرتے دیکھا۔ رازی نے کہ میں کہا کہ میرے نزدیک یہی تاویل

متعین ہے کیونکہ یوسف علیہ السلام کی عقل و دین سے بعید ہے کہ وہ اس بات پر راضی ہوں کہ انکے والدین انکے لیے سجدہ کریں باوجودیکہ
انکا حق ولادت انہیں عظیم تھا اور دونوں بڑھے تھے اور والد کامل نبی و علم نبوت سے سرفراز تھے۔ اور بعض دیگر نے کہا کہ لہنگی منیر
اگرچہ یوسف علیہ السلام کی طرف ہے مگر جیسے کہ سجدہ کا صلہ لام آتا ہے پس انھوں نے یوسف کو قبلہ بنا کر اللہ تعالیٰ کے واسطے شکر
نہجست کا سجدہ کیا مثلاً کہتے ہیں کہ سجدت للکعبۃ یعنی کعبہ کے واسطے سجدہ کیا تو مراد یہ ہے کہ کعبہ کو قبلہ بنا کر اللہ تعالیٰ کے واسطے سجدہ کیا
اور قبلہ فقط ایک رخ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے سجدہ کے لیے مستحکم کتاب ہے کہ کسی چیز کو قبلہ و رخ عبادت بنانا بھی نہیں جائز ہے
نا وقتیکہ اللہ تعالیٰ کا حکم نہ تو شاید یہاں خواب کی تحقیق کے لیے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہو کہ میرے سجدے کے لیے یوسف کو جہت بنا لو جیسے
ملا کہ کو اپنے سجدے کے لیے آدم کو جہت بنانے کا حکم دیا تھا اور وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کوئی طرف نہیں ہے یعنی یہ نہیں
کہا جاسکتا کہ اللہ تعالیٰ اس طرف یا اس طرف ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا وہ پاک ہے پس اسکے لیے ایک جہت سجدے کی ہوتی ہو جیسے
باتھ اٹھا کر اوپر کو اُس سے دعا مانگتے ہیں حالانکہ وہ آسمان و زمین سب سے پاک ہے قول سوم یہ کہ انھوں نے بطور کرم کے یوسف کو سجدہ کا سجدہ
کیا نہ عبادت کا جیسے ملا کہ نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا تھا اور یہ طریقہ صورت میں شرک تھا اور معنی میں علیحدہ تھا جیسے رحیم و کریم وغیرہ
الفاظ میں دیکھو کہ فلاں شخص کریم ہے یا رحیم ہے یا عالم ہے اور اللہ تعالیٰ کو بھی کریم و رحیم و عالم کہتے ہیں لیکن لو کون میں کریم و رحیم و حکیم کے مجازی
معنی ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی شان میں حقیقت میں اور مجاز و حقیقت کا فرق ظاہر ہے۔ ابن کثیر رحمہ اللہ نے کہا کہ قولہ رفع ابویہ علی العرش۔
ابن عباس و عباد وغیرہم نے کہا کہ تخت پر بٹھلایا اور قولہ خروالہ سجدا یعنی یوسف کے لیے والدین و بھائیوں نے جو گیارہ تھے سجدہ کیا قولہ
قال یا ابت نہ تاویل روای میں من قبل یعنی میرے پہلے خواب کے یہ معنی ظاہر ہوئے جو دیکھا تھا کہ انی رایت احد عشر کواکبا و النجم الایہ
اور یہ بات اسکے تشریح میں جائز تھی کہ جب کسی کبیر نے بادشاہ کو سلام کرتے تو اس کے لیے سجدہ کرتے تھے اور یہ بات برابر حضرت آدم علیہ السلام
سے لے کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں جائز رہی پھر اس ملت یعنی خاتم المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین کی شریعت عاصیہ میں حرام
کر دی گئی اور سجدہ کو خالص جناب باری تعالیٰ کے لیے مخصوص فرمایا اور کہا کہ جو نہ کر رہا تھا وہ رد و خیرہ کے اقوال کا مضمون ہے اور
حدیث میں ہے کہ معاذ رضی اللہ عنہ شام کے ملک میں گئے تو دیکھا کہ لوگ اپنے اساقفہ یعنی علمائے نصارت یا کبریٰ سلطنت کو سجدہ
کرتے ہیں پس جب اسے واپس آئے تو انھوں نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا تو آپ نے فرمایا کہ اسے معاذ یہ کیا حرکت ہے عزت کیا کہ میں نے
وہاں دیکھا کہ اساقفہ کے لیے سجدہ کرتے ہیں تو آپ زیادہ حق و لائق ہیں کہ تم آپ کو سجدہ کریں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا کہ اگر میں کسی کو کسی کے
لیے سجدہ کا حکم دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ اپنے خاوند کے لیے سجدہ کرے کیونکہ عورت پر اسکا بڑا حق ہے۔ دوسری حدیث میں سلمان رضی اللہ عنہ نے اپنے لیے
اسلام لینے کے لیے بعض راستہ میں آپ کو سجدہ کیا تو فرمایا کہ اسے سلمان مجھے مت سجدہ کر بلکہ حق تعالیٰ ہی اللہ تعالیٰ کو سجدہ کر۔ الغرض یہ بات ان کی
شرائع میں جائز تھی۔ مستحکم کتاب ہے کہ یہاں ایک اشکال یہ ہے کہ بعض احادیث میں ہے کہ جب آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے جاندار
ہو گئے تو حکم ہوا کہ ان کو وہ ملا کہ کو سلام کر پس آپ نے السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہم کیا اور حکم کیا کہ یہ خیمہ تیرا اور میری اولاد کا ہے اور جواب
یہ ہے کہ ان حضرت آدم سے برابر لفظ سلام اسی طرح تھا اور عظیم و کبریا کے لیے مخصوص سجدہ تھا اور ممکن ہے کہ بادشاہوں کے لیے
الفاظ سلام کے ساتھ سجدہ ہو پس کچھ اشکال نہیں ہو فائزہ۔ اور مجھے معلوم ہوا کہ یہ سجدہ فقط تکوین کا تھا عبادت کا نہ تھا اور اس شریعت میں
یہ سجدہ دور کیا گیا اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کا خواب سچ کیا اور والدین و بھائیوں نے انکو سجدہ کیا جیسے بادشاہوں کی تکریم

کرتے ہیں اور بیضاوی نے کہا کہ تخت پر چڑھانے سے پہلے والدین و بھائیوں نے انکو داخل ہوتے ہی تحیہ کا سجدہ کیا تھا پس آپ نے والدین کو اٹھا کر اپنے برابر تخت پر بٹھلایا۔ اور کہا کہ اسے پدر میرے خواب سابق کی یہ تاویل ہے یعنی آل اس کے معنی کا یہ ہوا کہ تم دونوں شمس و قمر اور گیارہ بھائیوں ستاروں نے مجھے تحیہ کا سجدہ کیا۔ قَدْ جَعَلَهَا رَجَائِیَ بِشَکِّ اس کو میرے پروردگار نے ٹھیک سچا کر دیا۔ مستحکم کنا ہے کہ بھائیوں کی تیس گیارہ ستارے سے جو والدین شمس و قمر کے ساتھ ہیں ان کی خوبی و نورانیت کی دلیل ہے اور بلاشبہ قول اُن علماء کا قوی دامن ہے جو ان کے حق میں کوئی زبان درازی نہیں کرتے اور گمان رکھتے ہیں کہ شاید وہ بنی ہوں اور قول اکثرک اللہ علینا۔ سے رازمی وغیرہ کا استدلال کہ نبوت میں مشارک نہ تھے کچھ نہیں ہے کیونکہ ہار ج انبیاء متفاضل ہیں اور خود یعقوب علیہ السلام سلم پیغمبر نے انکو سجدہ کیا بلکہ برخلاف مزعم کے ایمین داللت ہے کہ شاید پیغمبر تھے کیونکہ تفاضل اس صنف میں ہوانہ باعتبار آدمیت کے بلکہ باعتبار صفت کے پس اصلی نبوت یوسف کو ہوئی اور یہ اتباع انبیاء ہے ورنہ افراد امت میں ان کی کوئی خصوصیت نہیں ہر فافہم پھر حضرت یوسف علیہ السلام نے اس بیان میں عجائب قدرت و احسانات الہی کا تذکرہ کیا۔ قَدْ احْسَنَ بَیِّی اور بیشک اُس نے مجھ بندے کے ساتھ احسان کیا۔ رَاَدْ اَخْرَجْنِیْ مِنْ السِّجْنِ۔ جبکہ مجھے قید خانہ سے نکالا۔ یعنی جن وسائل و انعام سے اس عروج پر لانے کو خاصہ انعام تاویل و علم دیگر بیان پہونچا یا۔ کبیر وغیرہ میں ہے کہ کنوین سے نکلنے کوئی وجہ سے شمار کیا ایک تو بھائیوں کو شہر مندرگی ہوتی اس سے نکلا کہ دوست سے بے ضرورت انکوار بات کا تذکرہ نہ کرے اور دوسرے یہ کہ جُب سے نکلا کہ ملوک بنائے گئے۔ اور تیسرے یہ کہ وہاں سے قید و تہمت میں پڑے پس انعام کامل یہ قید سے اخراج ہے اور ابن عباس سے روایت کیا جاتا ہے کہ یعقوب علیہ السلام کنگان سے نکل کر بادیر میں جا کر رہے تھے لہذا کہا۔ وَجَاءَ بِکُمْ مِّنَ الْبَدَنِ وَاُورَاحِسان کیا کہ تم کو بادیر سے بیان لایا۔ ابن کثیر نے لکھا کہ ابن جریج وغیرہ نے کہا کہ یہ لوگ مویشی پالتے اور بادیر میں رہتے تھے اور یہ مقام فلسطین کے قریب زمین عریات تھی اور بعض نے بتے ہیں کہ یہی ہے شیب کے ایک طرف اولاج میں تھے اور نٹ و بکریان مویشی کے ساتھ بادیر میں رہتے تھے۔ اقول احسان اس میں کیا ہونے کا اور بادیر سے زیادہ آرام شہر میں پانا اور قحط وغیرہ کے مہائب سے چھوٹنا اور ہر طرح کی کمزورت سے نجات ہے اقولہ ادخلوا مصر انشاء اللہ آمنین۔ اور سرانج وغیرہ میں ہے کہ یہ بڑی نعمت ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی چاہتا ہے اُس کو بادیر سے منتقل کر کے شہر آبادی میں لاتا ہے اقول اس قول کے حدیث ہونے میں تامل ہے۔ اور عمرہ کا قول مشہور ہے کہ بدوی ہو کر تم میں جوار آجاتی ہے یعنی سخت دلی کج اخلاقی۔ اور اصل اس کی حدیث میں ہے کہ غلظت و جوار اہل بادیر و نٹ والوں میں ہے۔ اور حاصل یہ کہ تم سب کو شفق و یکساں دل وہاں سے بیان لایا۔ وَنِیْ، بَدَنِیْ اَنْ تَذَرَعُ الشَّیْطَانُ یَلْبِسُکَ وَبَیِّنَ اِخْوَتِیْ اَبَدَاسِ بات کے کہ۔ ابھار دیا جھکا اشیطان نے میرے درمیان اور میرے بھائیوں کے درمیان۔ یہ ایک معذرت بیان کر دی کہ اہل ایمان و اللہ میں شیطان اس امر سے یوں ہوتا ہے کہ کوئی اس کی اطاعت عبادت کرے لیکن جھکا اڈالنے کو ہر وقت موقع تاکتا ہے پس بڑا جھکا اڈا ہوتا ہے جس میں کسی امر خیر کی ہوس دلا کر لڑائی ڈالے جسے برادران یوسف کے درمیان دوسرے دیا کہ یہ دفع ہو جاوے تو تمہیں اس کی منظور و نظر ہو کر درجہ کرامت کو پہونچو و صاحبین قوم ہو جاو گے۔ اور حدیث میں ہے کہ خبر دار رہو کہ شیطان اس امر سے تو ایسے ہوا کہ کبھی تمہارے اس شہر میں پرستش کیا جاوے لیکن غفرت پرستہ بائیں اسکی پیروی ان اعمال میں ہو جائیگی جسکو تم حقیر سمجھتے ہو اور وہ کچھ راضی ہو جائیگا۔ الترمذی و ترمذی۔ اور دوسری حدیث میں جو یہ عرب کا ذکر ہے

کہ اس میں شیطان کی پریشانی نہ ہوگی لیکن تمہارے درمیان تخریش کر گیا۔ یعنی جھگڑے پر ابھارنا اور واضح ہو کہ مکہ معظمہ و مدینہ منورہ کے فضائل میں ہے کہ وہاں شیطان کی پریشانی نہ ہوگی اور جن لوگوں نے اس زمانہ میں تقلید و غیر کے مسائل سے اہل مکہ و مدینہ کے حق میں شرک نکالا یہ حالت ہے قابل التفات نہیں اور وہ لوگ اللہ تعالیٰ سے ڈریں۔ ہاں باقی بلاد عرب پر یہ حکم ہوگا کیونکہ صحیح مسلم میں ثابت ہے کہ آخر زمانہ میں قرب قیامت کے قبیلہ دوس کی عورتیں اپنے بہت کے گرد چوڑی لٹکانی پھینکی۔ الحاصل اہل ایمان کے درمیان شیطان کا زہد و تخریش ہوتی ہے تو حضرت یوسف علیہ السلام نے بھائیوں کے جھگڑے کو اسی تخریش پر محمول کر کے انکو معذور فرمایا اور احسان الہی بیان کیا کہ باوجود اس جھگڑے کے جبکہ ظاہری سرخ نہایت مخالفت تھی اللہ تعالیٰ نے یک دل و متفق کر دیا اور سب کو ساتھ جمع کر دیا۔ اِنَّ رَبِّيْ ذُو فَضْلٍ لِّمَن يَّشَاءُ۔ بیشک میرا رب نہایت لطافت سے تدبیر کرنے والا ہے جس کام کو وہ چاہے۔ یعنی جب وہ کوئی بات چاہتا ہے تو اسکے اسباب ایسے طور پر پیدا کرتا ہے کہ جو چاہے وہ ظاہر میں آسانی سے جمع ہو جاتا ہے اور وہی نتیجہ نکل آتا ہے اور کبھی ایسے طور پر لطافت سے نتیجہ پیدا کرتا ہے کہ اسباب کچھ نظر آتے ہیں اور نتیجہ وہ نکل آتا ہے جو وہ چاہتا ہے۔ ازہری رحمہ اللہ کہتا کہ لطیف اسماء الہی میں سے ہے اور معنی اس کے یہی ہیں کہ جو امر چاہے اسکو لطیف کے ساتھ پورا کر دے اور عمرو بن ابی عمرو نے کہا کہ لطیف وہ ہے جو تیری حاجات امداد ایک لطیف کے ساتھ تجھے پہنچا دے۔ الحاصل یوسف و بھائیوں کے درمیان زہد شیطان سے بہت بعید نظر آتا تھا کہ باہم شہر و شکر ہو گئے لیکن اللہ تعالیٰ نے کمال لطیف و محبت و طیب عیش و فراغ بآلی کے ساتھ مع والدین کے جمع کر دیا تو حضرت یوسف علیہ السلام اس عظیم قدرت الہی کا شکر یہ عظمت ظاہر فرماتے ہیں کہ میرا رب جو بات چاہے اُسکے واسطے لطیف سے یعنی لطیف تدبیر سے آسان فرماتا ہے اگرچہ بہت مشکل نظر آوے۔ اِنَّ هُوَ الْعَلِيمُ بِشَاكٍ وہی علم والا ہے ہر چیز کی صلوحت و تدبیر کو جانتا ہے کوئی ذرہ کسی وقت کسی حال میں کسی زمانہ میں اس سے پوشیدہ نہیں ہے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ ذُو الْحِکْمَةِ والا ہے حُکْم جو چیزیں شخص کے حق میں ہوتی چاہے اپنی حکمت و علم سے کہتا ہے مسئلہ جو چیز دنیا میں راقہ ہوئی وہ سب مخلوق ہے اور سب کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور جس نے گمان کیا کہ ہم اپنے افعال خود پیدا کرتے ہیں وہ بیوقوف جاہل و شرک خفی ہیں اور ہمارے واسطے عقل و علم کے ساتھ بیان کی آیت اور دیگر آیات صریحہ جو سابق میں گذر چکی ہیں روشن دلیل ہیں کہ خالق افعال اللہ تعالیٰ ہے دیکھو کہ کمال آخر جن میں اس میں قیادت سے کمال افعال الہی قرار دیا اور ہمارے حکم من البدو میں ان سب لوگوں کا انا فضل الہی قرار دیا کہ وہ تم سب کو لایا اور ایسے ہی ابعاد میں بھی صاف ثابت ہے کہ وہی خالق ہے اور جو افعال جس بندے سے ہوئے وہی اس بندے کے افعال اسکے ساتھ ہیں حدیث میں ہے کہ اگر نیک اعمال ہوں تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے اور اگر بد ہوں تو اپنے نفس پر ملامت کرے اور بعض گمراہوں نے مجوس کی طرح زعم کیا کہ بد اعمال کا خالق شیطان ہے اور شاید یہ قول لیا کہ نزع الشیطان یعنی دین اخوتی۔ حالانکہ کچھ بھی دلیل نہیں ہے ایسی کہ دوسرے تخریش دلا نا شیطان کے افعال میں سے ہے یعنی شیطان سے جو افعال پیدا کیے جاتے ہیں یہ بد اعمال ہیں اسی واسطے بعض فقہاء علماء نے کہا کہ شیطان اگر کسی بندہ پر ظاہر ہو کر نیک کام سکھلا دے تو ضرور اس میں بدی مضمر ہوگی کیونکہ وہ نیک اعمال کی پیدائش کا محل نہیں ہے اور خالق ہر فعل کا اللہ تعالیٰ ہے اور یہ سلسلہ وہی عوام پر مثل تقدیر کے مشکل ہو گیا بلکہ یہ بھی تقدیر کے مسئلہ کا جزو ہے شیطان خود کسی فعل کا خالق نہیں ہے اور تو نہیں دیکھتا جو اللہ تعالیٰ نے اس حرکت سے فرمایا اللہ کہ اس کا نالی علیکم من سلطان الا ان دعوتکم فاجتہم لی فلا تمونی و لا تموا انفسکم الا ان ینزع شیطان اپنے اتباع جنہی لوگوں سے کہتا کہ میرا تمیر کچھ بھی قابو نہ تھا لیکن میں نے تم کو بڑائی کی طرف بلایا تم ان کے توجہ سے ملامت کرو اور اپنے نفسوں کو ملامت کرو اور واضح ہو کہ جو شہر میرا اس

بات کے قائل ہیں کہ یہاں دو خدا ہیں وہ بہت بدترین اور انہی زیادہ سے لوگ بدترین جو اپنے آپ کو بھی خالق جانتے ہیں کہ ہر قسم اپنے
افعال خود پیدا کرتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ اگر اللہ تعالیٰ کے علم میں ہو کہ یہ شخص اقرار کرے یہ بد کام کرے گا تو کیونکر ممکن ہے کہ اللہ کو نیک کام
پیدا کر کے کیا تجھے غلبہ حاصل ہے اور اس صورت میں مسئلہ وہی تقدیر کا ہوا جو کالہ حالہ قائل ہو گا۔ اور واضح ہو کہ عبد اللہ بن مسعود
رضی اللہ عنہ صحابی نے راہ مستقیم کے معنی پوچھنے والوں کو سمجھائے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو تمام راہوں میں سے نزدیک راہ پر لیسنے
سب سے چھوٹے خط مستقیم پر چھوڑا جس کا سر جنت میں ہے اور اس کے دائیں بائیں کچھ بڑیاں ہیں ان پر رجال یعنی لوگ ہیں جو راہ مستقیم پر
چلنا ہے اُس کو لکھتے ہیں والے بتاتے ہیں جو ان کی طرف گیا تو اس کو لے جاتے ہیں برابر چلا گیا تو جہنم میں پہنچ گیا اور جو نہ گیا دیا جا کر
لوٹ آیا پھر راہ مستقیم پر چلا گیا تو جنت میں پہنچ گیا۔ رواہ برہین یہ مضمون حدیث مرفوعہ میں بھی آیا ہے۔ پس اس سے ثابت ہے کہ ہر
طرح شہوات پر لانے والے اصلی تو شیطان ہیں اور ان کے ساتھ بہت لوگ نہایت کثرت سے اُن کی اتباع ہو گئے ہیں وہ انسانی شیطان
ہیں اور راہ مستقیم والوں پر یہ لوگ بہت مضر ہیں کہ ان کی باتوں کو کان بگاڑ کر آدمی سنا ہے اور جان رکھو کہ راہ مستقیم تو ایک ہے اور وہ
ایک سے زیادہ ہو نہیں سکتی اور راہ ہمارے شیطان بہت کثرت سے ہیں کیونکہ دو لفظوں کے بیچ میں مستقیم ایک خط ہو سکتا ہو اور کج
بہت بے انتہا ہو سکتے ہیں اسی واسطے ایک راہ مستقیم کے لوگ تھوڑے ہیں اور کج راہوں پر بہت کثرت قرار دے دی ہے اور واضح ہو کہ اس زمانہ میں
گمراہ لوگ دنیا میں ہر طرح کی سختی کے ساتھ ٹیڑھی راہ پر لالچ دیکر لاتے ہیں اللہ تعالیٰ ثبات اقدارنا وانت ارحم الراحمین۔ فان فی العر اس فلما
دخلوا علی یوسف۔ اُن کو برداشت غم فراق زیادہ کرنا پڑا تو اپنے قریب میں جگہ دی۔ یون ہی قیامت میں اہل صاف و صفا قرب منزلت
سے سرفراز ہونگے اور جس نے جفا نہ کیا اُس کو قرب زیادہ ہو گا اگرچہ مغفرت میں اور دخول جنت میں یکساں ہوں۔ بعض نے کہا کہ حصول
استقامت کے وقت عقل و روح کو عروج ہے جبکہ قلب محل انوار کلی ہو جاوے اور نفس مطمئنہ وغیرہ ہر حال میں مایع ہیں اور سب سے
مخالفت کے وہ وقت موافقت کا ہے اقول اشارہ لطیفہ ہے فافهم۔ قولہ و رفع ابوی علی العرش۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ ہر ایک کو اس کی
منزلت کی قدر میں کیا جنکو حزن و اندوہ میں مقاسات صبر زیادہ برداشت کرنا پڑا تھا اور یہ درجہ صدق پر بخلاف بھائیوں کے کہ وہ انکار
میں خوش تھے تو منزلت رفیعہ ان کو نہیں ملی بلکہ کہا تھا کہ ان میں سرق فقہ سرق اخ لہ من قبل۔ محمد بن علی رحمہ نے فرمایا کہ جو کوئی مرید کو
اس کی منزلت سے زیادہ بڑھاوے اُس نے اس مرید کے حق میں جبر کیا کیونکہ وہ جو جادو کیا اور اس کی ارادت طلب میں سرق
آجائیکا کیونکہ بعض صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ تم لوگ آدمیوں کو اُن کے مرتبہ منزلت پر نہیں پس یوسف علیہ السلام نے
والدین و بھائیوں میں سے ہر ایک کو اُس کے مرتبہ پر رکھا۔ اقول حدیث بالا حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کیا ہے و لیکن
اس میں یہ ہے کہ ہم کو حکم دیا گیا ہے۔ ظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صریح حکم دیا ہوا استنباط و استخراج ہو واللہ اعلم۔ قولہ خروالہ جدا۔ اب وہ
خواب صحیح ہوا جس کی تعبیر یہ ہے اور ان لوگوں نے جب یوسف علیہ السلام پر آثار انوار عزت الہی دیکھے جو ان کے لئے آدم میں دیکھے تھے تو
بے اختیار سجدے میں گر پڑے اور یہ فعل قصہ ہی نہ تھا کیونکہ یوسف علیہ السلام نے اسی تھا جس میں حکم قولہ فیہ آیات بنیات مقام ابراہیم۔ ظہور
جلال و جمال قدس تھا اور یہ ویسا ہی مشاہدہ ہے جیسے ملکوت سادہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مشاہدہ کیا تھا ان لوگوں نے
آیات ارضی میں دیکھا اور اگر اہل مصر بھی ان میں پہنچی دیکھتے تو وہ بھی سجدہ میں گرتے اقول شیخ نے اس مقام کی تاویل میں ایک
دوسرا طور اختیار کیا جو باندگان حواس سے علیحدہ ہے اور اس کا خلاصہ یہ ہے کہ قولہ خروالہ جدا۔ میں ان لوگوں نے یوسف علیہ السلام

کے واسطے سہارہ کیا لیکن سجدہ اختیار ہی نہ تھا بلکہ ظہور تجلی غلظت و جلال و حسن و جمال سے یہ لوگ دیکھتے ہی سجدہ میں ٹھک گئے تو تعبیر خواب مشاہدہ ہو گئی۔ اسی واسطے کہا کہ اقبال تعالیٰ یا ابت ہذا تاویل رویا سے من قبل۔ خاص یعقوب علیہ السلام پر اسکو ظاہر کیا اور کہا کہ قید جہاں رہی تھا۔ اسے ظہور واضح جس میں کچھ التباس نہیں ہے اور نہ نفس کا معارضہ ہے پھر اللہ تعالیٰ کے انعام بیان کرنے شروع کئے بقولہ قد احسن فی اذنا جنی من الجن۔ اور اس میں اشارات باطن ہیں کہ بلا نفس کی قید سے اور خطرات شیطان کے بھند سے نکالا۔ اور نیز قید خانہ امتحان و ابتلا سے محض باحسان و فضل نکال کر رضا مندی و منفعت و معرفت کے سخت پر بٹھلایا۔ اور شیخ نے کہا کہ بھائیوں کے قید خانہ حب کو ذکر کیا تاکہ وہ جھل نہوں اور قید خانہ تمت کو ذکر کیا کیونکہ تمت سے طہارت زیادہ اہتمام کے قابل ہے علاوہ اس کے حب میں لطف آئی باجاء جبرئیل ہوا اور جن میں التفات بغیر اللہ سے گونہ عتاب کی صورت میں انعام ہوا قول جو لوگ ازل سے اہل۔ مادہ میں انہر جو عتاب و گرفت بھی ہوتی ہے وہ بھی فضل و انعام ہو جاتا ہے کیونکہ نتیجہ قبولیت ہو اور جو لوگ اہل شقاوت ہیں انہر جو بصورت فضل و رحمت ہو وہ بھی عتاب و عذاب ہو جاتا ہے کیونکہ نتیجہ کفر و انکار ہے کہ ہم نے جو ان لوگوں کو کثرت سے اموال و اولاد دیے ہیں ان کو فضل مست دیکھ لیا۔ تاہم یہ اللہ تعالیٰ ہم ہانی الحیوۃ الدنیا الایۃ پس نتیجہ طر و شقاوت ہے لغو و بربادی اللہ تعالیٰ سے پھر دوسرے فضل ذکر کیا بقولہ وجار حکم من البدو۔ اور اشارات میں سے ہے کہ باریہ فراق و جفا سے وصال و اتفاق میں لایا اور یہ عین الجمع ہو، تفریق ہے اور محل تکمیل اس میں بنی زکون و ابتلاء ہے۔ پھر کرم سے بھائیوں پر سے جرم رفع کیا اور تقدیر آئی کے سپرد کیا لیکن کمال ادب سے حق عزوجل کے مقتدر و راست کو کسی علت سے پاک رکھا اور کہا میں بعد ان نزع الشیطان یعنی ادلیا رکی طبیعت سے ان کی حرکات و سادات میں ہونے لگے طبیعت کے اوپر گوئی چیز بغیر اختیار کے طاری ہو جاتی ہے پس اظہار کیا کہ ایک نوع غفلت سے نزع شیطان طاری ہوا جس نے چاہا کہ ہم بھی اس کے ساتھ مطر و مدھون کر رہیں تاہم اللہ تعالیٰ نے اپنے لطف سے ہمارے شیطان کے جھگڑے میں ہم کو سرفراز کر کے درجے بڑھادیے اور مروت زیادہ ساق فرمادی لہذا کہہ کہ ان ربی لطیف الباشار الایہ جعفر فرمے کہ کہہ کہ منجلہ لطف آئی کے ہے کہ بندوں کو اپنی شہرت پر رکھا چاہے انکو عذاب دے اور چاہے عفو کرے چاہے نزدیکی عطا کرے اور چاہے دور کرے پس تمام مشیت و قدرت اسی کے لیے ہوئی دوسرے کو کچھ اختیار نہیں ہے پھر خالص بندوں کے لیے محبت و معرفت سے ایک لطف فرمایا۔ ابن عطار رحمہ اللہ نے کہا کہ حبیب کی محبت سے غلامی کا ذکر نہیں کیا تو حکمت اس میں یہ ہے کہ قید خانہ کی محنت انہوں نے اپنے اختیار سے لی تھی اور خود اختیار میں آفات ہیں اور اس کے فتنہ سے نجات ایک نعمت غیر منفرق ہے تو اس کا شکر ادا کیا بخلاف حب کے کہ وہ اضطرار کا تھا اس میں کچھ نہوا بلکہ بھاجرت جبرئیل علیہ السلام اشارات سے سرفرازی ہوئی۔ اسی کے قریب واسطی رحمہ اللہ سے نقل کیا اور استاذ رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ جار حکم من البدو۔ سے اظہار کیا کہ بھائیوں سے بوجہ اب دیدار کی خوشی ہے۔ جعفر صادق رحمہ اللہ سے ذکر اخراج سخن و عدم ذکر اخراج الجنب میں دلی ہی توجیہ نقل فرمائی جیسے سابق تفسیر میں مذکور ہو چکی ہے۔ اللہ تعالیٰ حضرت یعقوب علیہ السلام سے بیٹوں کے معصومین رہنے لگے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے تفسیر میں ذکر کیا کہ ابو عثمان النہری نے سلیمان سے روایت کی کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے خواب و اس کی تعبیر میں چالیس سال کا وقفہ ہوا اور عبد اللہ بن شہاد نے کہا کہ خواب کی تعبیر واقع ہوئے میں انتہا کی حد تک پہنچا۔ رواہ ابن جریر۔ اور نیز حسن رحمہ اللہ سے روایت کی کہ یوسف علیہ السلام کی جدائی سے ملاقات تک اتنی برس کا وقفہ ہوا تھا اس عرصہ میں حضرت یعقوب علیہ السلام سے بھی حزن و اندوہ و رنہ ہوا اور آنسو برابری گلاں پر بہتے رہتے تھے۔

حالانکہ رو سے زمین پر کوئی بندہ اس وقت اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت یعقوب علیہ السلام سے زیادہ محبوب نہ تھا اور بروایت
یونس عن الحسن رحمہ تعالیٰ برس۔ شاید کہ قین سال کسرات کے شمار ہوں۔ اور بروایت مبارک بن فضالہ عن الحسن یوسف کنونین میں
ڈالے گئے تو سترہ برس کے تھے اور باپ سے اسی برس غائب رہے اور اس کے بعد تین برس زندہ رہے اور ایک سو بیس سال کی عمر میں
وفات پائی میں کہتا ہوں کہ سراج وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد ملاقات کے یعقوب تین برس جیہ پھر ان کی وفات کے بعد یوسف
تینیس برس جیہ واللہ اعلم۔ پھر ابن کثیر نے ذکر کیا کہ تارہ نے کہا کہ دونوں میں فصل تینیس برس کا ہوا۔ محمد بن اسحاق نے کہا کہ
بیان کیا جاتا ہے کہ اٹھارہ برس غائب رہے اور اہل کتاب گمان کرتے ہیں کہ چالیس برس کے قریب جدا رہے اور یعقوب بعد ملاقات
کے مصر میں سترہ برس جیہ۔ اور لکھا کہ ابو اسحاق سمعی نے بواسطہ ابو عبیدہ کے عبد اللہ بن مسعود رحمہ سے روایت کی کہ نبی اسرائیل
مصر میں ترشٹھ آدمی داخل ہوئے تھے اور جب یوسف علیہ السلام کے ساتھ نکلے ہیں تو چھ لاکھ تترشٹھ ہزار تھے۔ اور مسروق سے روایت
ہو کہ تین سو نو سے مرد و عورتیں ملا کر داخل ہوئے تھے محمد بن کعب القرظی نے عبد اللہ بن شداد سے روایت کی کہ اولاد یعقوب
چھپائی مرد و عورت صغیر بچہ ملا کر تھے اور جب نکلے تو چھ لاکھ بچہ اور تھے تترشٹھ ہزار کہ ان روایات کے ذکر سے خود یہ مقصود دیکھ کر حق
کلام آدمی میں مذکور وہ تو معلوم دشمنین پر اور باقی سو تین وغیرہ ہر ایک کے پاس اس قدر فضیلت اقوال میں کہ صحیح بات معلوم ہونا دشوا
ہے البتہ اتنی بات یقینی معلوم ہوئی کہ جو کچھ آنحضرت علیہ السلام نے وحی سے ارشاد فرمایا ہو یقینی قرآن پاک تو یہ وقائع ضرور واقع
ہوئے پس اہل کتاب کا کہہ کر شہر نہ تھا کہ یہ سب بڑی وحی پر اور باقی جزئیات کا علم اللہ تعالیٰ علام الغیوب کو ہی کیا سیاقی۔ اور واضح
ہو کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنی وفات کے وقت وصیت کی کہ مجھے میرے باپ دادا کیے چار میں دفن کیا جاوے پس یوسف علیہ السلام
بڑا خود متکفل ہوئے اور شام میں لاکر حضرت غلیل علیہ السلام کے پاس دفن کیا اور پھر واپس چلے گئے پھر اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام

کی آخری دعا ذکر فرمائی بقولہ

قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَتَمَنَّنِي مِنَ الْأَحَادِيثِ ۚ فَمَا لَوْلَا إِلَهُاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ
لَمْ يَرْبِ رَبُّ مِثْلَ تَوَنُّنِي دَا ۚ لَمْ يَرْبِ رَبُّ مِثْلَ تَوَنُّنِي دَا ۚ لَمْ يَرْبِ رَبُّ مِثْلَ تَوَنُّنِي دَا ۚ

آتش دوزخ میں آئی دنیا و آخرت میں توفیق دے دے کہ یقینی بالصالحین

ذیر امتی ہو دنیا میں اور آخرت میں توفیق دے دے کہ یقینی بالصالحین

جب اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام پر اپنی نعمت پوری فرمائی تو انہوں نے ایک وقت ملاقات میں اپنے والدین و بھائیوں کے سامنے
اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا جو خاص امیر اور ان کے ذریعہ سے ان سب پر فرمائی تھیں باوجود شکر و احسان کسی ظاہر کرنے کے بیان کیں اور اس دعا
میں بجز اب باری تعالیٰ سے دائی ملک باقی آخرت کے لیے دعا مانگی اور دنیا کی نعمتوں کا حال دیا چنانچہ کہا کہ جب اسے میرے پروردگار
قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَتَمَنَّنِي مِنَ الْأَحَادِيثِ ۚ فَمَا لَوْلَا إِلَهُاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ لَمْ يَرْبِ رَبُّ مِثْلَ تَوَنُّنِي دَا ۚ لَمْ يَرْبِ رَبُّ مِثْلَ تَوَنُّنِي دَا ۚ لَمْ يَرْبِ رَبُّ مِثْلَ تَوَنُّنِي دَا ۚ
ما کم تھے اور بعض نے کہا کہ عرصہ میں زمانہ ہوا اور بعض نے کہا کہ جن کا بیان ہو شاید کہ قسم بادشاہت سے مراد ہو کیونکہ زیر ظلم تھے اور
در حقیقت بادشاہ مصر دوسرا تھا لیکن اس طرح کہ جو کہتے تھے وہی ہوتا ہو جس کے کہ علم ہوتا ہے وہ خود محتاج تھا اللہ تعالیٰ کے انعام
کو بیان کیا کہ تو نے مجھے ملک سے یعنی زمین سے مصر دیا یا ایک طرح کی بادشاہت دی یا زائد کہ تو نے مجھے ملک دیا یعنی مصر یا اسکی

بادشاہت دی۔ وہ علم بھی اور تو نے مجھے سکھائی۔ میں تائیدیں اکابر دینت احادیث کی تاویل سے یعنی خوابوں کی تفسیر سے
بعض حصہ یا جملہ احادیث میں سے صرف خواب کا حصہ پورا پاس زائد ہے کہ تو نے سکھائی مجھے خوابوں کی تفسیر یا احادیث سے
مراد کتب و کلام الہی یعنی صحت ابراہیم وغیرہ میں بعض تاویل کیونکہ کلمات الہی ختم نہیں تو پوری تاویل کسی کے امکان میں نہیں ہے۔
فناطیر السموات والارضیں ایجاد کرنے والے آسمانوں و زمین کے۔ وہی خالق ہے کوئی اور خالق نہیں جو اس نے پیدا کیا اسی کی
خلق ہے۔ الحاصل تو نے مجھ پر دنیا میں بڑے بڑے انعام کیے تو بڑا قدرت والا ہے یہ آسمان و زمین تو نے ہی قدرت سے پیدا کیے۔
اُنّت ذیلتے تو ہی میرا ولی ہے لینے لیلیف و کریم ہے تو ہی لطف و کرم سے مجھ بندے کے کاموں کا متولی ہے۔ فی الدنیا و الدنیا میں جیسا
کہ بیان ہوا اور جب تک زندگی ہو۔ والاخرۃ اور آخرت میں بھی تو ہی متولی ہے میرے سوا کسی کوئی مجھ بندے کا متولی نہیں
لینے اور نہ ہو سکتا ہے پس جیسے تو دنیا میں اس شان جہل کا متولی ہے تو آخرت میں بھی تیرے کرم کی آرزو ہے وہاں بھی تو ہی متولی
ہے پس تو قہر و تسلیم مجھے وفات دے درحالیکہ میں مسلمان ہوں۔ والحقینی یا اللہ الجین اور ملا دے مجھے اپنے صاحبین
بندوں میں۔ حضرت یوسف علیہ السلام پیغمبر تھے اور معلوم کہ پیغمبر کی وفات اسلام پر ہوتی ہے مگر جناب کبریا و ذوالجلال والا کرام
کی عظمت و کبر کے سامنے عاجزی و محتاجی کے ساتھ اس آرزو کی تمنا کی کہ تو نے مجھے دنیا میں اس لطف سے پالا ہے میرے سب اور
ولی میرا دنیا ہوا یا آخرت ہو تو ہی ہے تو اب آخرت کی آرزو باقی ہے کہ مجھے اسلام و ایمان پر وفات دے و صاحبین بندوں میں مجھے
بھی شامل کر دے تو آسمان و زمین پر کرنے والا بڑی قدرت والا ہر چیز پر قادر ہے۔ صاحبین سے مراد یا تو عام بندے صاحبین میں یا
اپنے باب دادامادیے ہوں واللہ اعلم اور الحاق صاحبین کی دعا میں کیا اچھا ادب ہے کہ میں بذات خود صلاحیت کے قابل نہیں و
لیکن مجھے تو اپنے فضل سے ان میں ملا دے یہ شان نبوت ہے و الحمد للہ رب العالمین لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الملک ولہ الحمد وہو
حی لا یموت وہو ذوالفضل العظیم وہو علی کل شیء قدیر ماسی کی ذات کو بقا اور اسی کی سلطنت پائدار ہے باقی سب کو فنا ہو زمین عبد العزیز
نے اپنے خطبہ میں اشارہ کیا کہ کوئی آدمی فنا کے لیے مخلوق نہیں مگر فنا ہو گا بلکہ باقی رہنے کے لیے مخلوق ہو پس خوش حال ان بندوں کا
جو اللہ تعالیٰ کے فیض انتہا ملک میں اس دار رحمت و امتحان کے بعد ابد الابد ہزاروں نعمتوں لازوال میں باقی چلے جاتے ہیں کہ میں سبکی
انتہا نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتا ہوں ان لوگوں کے حال سے جو اس دار رحمت سے فنا ہو کر ابد الابد ہزاروں مصیبتوں
میں عذاب اٹھائے چلے جاتے ہیں کہ جسکے نسبت یہ دنیا کو یا اپنے حق میں جنت تھی اسے رب ہمارے ہم تیرے عذاب سے تیرے پناہ
مانگتے ہیں اور تو غفور رحیم ہے بیضاوی رحمہ میں ہے کہ روایت کی گئی کہ یعقوب علیہ السلام مہاجرین جو یمن میں رہے پھر وفات پائی اور
موافقی انکی وصیت کے خود یوسف علیہ السلام انکو شاہین لاکر قریب حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کے دفن کر کے واپس ہوئے اور تمہیں یہیں بھیج
پھر ان کی روح کو ملک بقا کا شوق از حد ہوا پس موت اسلام کی تمنا کی پس اللہ تعالیٰ نے انکو پاک و طاهر اس دار رحمت سے وفات دی اور
اہل مصر نے ان کے دفن میں جھگڑا کیا کہ قتال کی نوبت آئی پھر اس امر پر صلح فرما پائی کہ سنگسار کر کے ہندوؤں میں کر کے بلندی نیل میں
دفن کریں اس طرح کہ پانی لے کر اوپر سے روان ہو کر مصر تک آوے پس دونوں فریق اس مشرب پانی میں یکساں رہیں پھر چار سو برس بعد
حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انکو وہاں سے نکال کر انکے آباؤ اجداد کے پاس لاکر دفن کیا اللہم صل علیہم وعلیٰ اولیائہم وعلیٰ اہل بیتہم وعلیٰ
المرسلین وعلیٰ جمیع المؤمنین حضرت یوسف علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال کی تھی اور حضرت یعقوب علیہ السلام کی ایک سو ساٹھ سال کی اور

جن بصری رحمت سے روایت ہے کہ عمر ابراہیم علیہ السلام کی ایک سو پچانوے سال کی عمر تھی۔ بیضاوی رحمت سے کہا کہ راعیل یعنی زیلجا سے ان کے تین اولاد ہوئی۔ درلکے افراتیم ویشا۔ اور ایک لڑکی رحمتہ جو ایوب علیہ السلام کی جوڑی تھی اور افراتیم سے نوٹن اور اس سے یوشع علیہ السلام پیغمبر معروف بعد موسیٰ علیہ السلام کے پیدا ہوئے ہیں۔ واضح ہو کہ حدیث صحیح میں دعا کا یہی طریقہ ہے جو تم یہاں دیکھتے ہو کہ پیغمبر حق حضرت یوسف علیہ السلام نے پہلے اللہ تعالیٰ کی ثناء و صفات و انعامات کا ذکر کیا پھر درخواست کی اور صحیح حدیث قدسی کا مضمون ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس کی کو میری یاد مشغول کرے اس کی درخواست سے تو میں اس کو سب سالوں سے افضل بتا ہوں دیکھو حضرت یوسف علیہ السلام نے بھی درخواست سے ذکر و یاد آگاہی شروع کیا اور حدیث قدسی سے یہی ثابت ہے کہ جو کوئی ذکر میں ایسا مشغول ہو جاوے کہ درخواست یاد نہ رہے تو بھی علام الغیوب وہ بلکہ اس سے بہتر عطا فرماتا ہے اور شاید یہ معنی ہوں کہ یاد آگاہی میں ایسا مشغول رہے کہ دعا و درخواست نہیں کرتا لیکن دعا و عبادت ہے فائز ہے پھر بیان یہ سوال مشہور ہے کہ تو فنی مسلمان کون آیا درخواست موت ہے یا نہیں ہے۔ تو رازی رحمت نے کبیر میں دغلیب وغیرہ نے بہت تلویح کی اور میں عقلی خیالات میں اختصار و اقلیت کی تلخیص کے ساتھ ان فوائد کو ذکر کرتا ہوں قال ابن کثیر رحمتی قولہ فنی مسلمان کون فنی ہے کہ یہ دعا وقت حضور موت کے ہو جیسا کہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے بار فرمایا کہ فی الصبحین اور محل پر کہ مراد یہ ہے کہ فنی مسلمان اذ شئت۔ یعنی مجھے اسلام پر وفات دیجیو جب وفات دے۔ اور محل ہے کہ ابھی وفات مانگی ہو اور اس وقت تک جائز ہو۔ اور قتادہ نے کہا کہ ہر ہی بھری نر و نازہ دنیا حاصل کر کے اگلے صاحبین کے پاس جالے کا اشتیاق کیا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ نبیل حضرت یوسف علیہ السلام کے کسی نبی نے موت نہیں مانگی۔ شیخ رحمت نے کہا کہ ظاہر سیاق تو محل پر کہ فی الحال موت طلب کی اور محل پر کہ پہلے پہل یقین نے اسلام پر موت ہونے کی درخواست کی جیسے نور اول میں جنہوں نے کہا کہ رب اغفر لی ولوالدی وللمسلمین وللمؤمنات مستحکم کہتا ہے کہ میرے نزدیک یہ ہے کہ ہر نبی کو اس وقت وفات ہوتی ہے کہ وہ وفات کو حیات دنیا پر اختیار دیند کرے اور تجھے معلوم ہے کہ شفقت انبیاء خلق اللہ پر مزید ہو لیکن ہر مذہب شوقی کا آخرت زائر لیکن تو جانتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے چنانچہ ارادیا تھا فرشتہ کو جیسا کہ صحیح میں ہے اور اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس کا ان عند اللہ وجہا۔ پھر خوشخبر سے جنت سے اختیار کیا اور اس کو پس مقبوض ہوئے اور صحیح میں ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ کوئی نبی قبض نہیں کیا جاتا جب تک اس کو جنت میں اس کا کھانا نہ دکھلایا جاوے پھر وہ زندہ رہنا پسند کرے یا اس کو اختیار کرے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ عرفہ میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بندہ کو مختار کیا کہ دنیا میں رہے یا جو اللہ تعالیٰ کے پاس امنت ہے اس کو اختیار کرے پس اس نے اللہ تعالیٰ کی نعمت قرب اختیار کی اور حدیث۔ پس حضرت یوسف علیہ السلام نے عیش و سلطنت و تہنات و تاج کی رونق سے ساتھ جب صاحبین کی سلطنت آخرت کو دیکھا تو غلامیہ اس کو اختیار کیا پس کوئی نبی نہیں ہے جب کو اختیار نہ دیا جاوے غیر از نیکہ اور کسی کا اختیار کرنا غلامیہ نہ تھا پس یہاں تمنا موت کی اور نہ کوئی سوال وارد ہوتا ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت قتادہ کے یہ معنی ہیں کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی اولاد میں جنہوں نے اعلان کے ساتھ اختیار کیا اور شاید دعا و تضرع میں یہ حکم ہے جو کہ انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کو غنا سے دنیا و سلطنت نہ دی گئی تھی پس حضرت یوسف علیہ السلام نے باوجود اس کے آپ کے ساتھ اتفاق پایا اور ہمیشہ صحیح میں رہے کہ فقر سے عاجز رہا غنیاء سے پانچو برس پہلے جنت میں داخل ہون کے لیکن یہ قیاس انبیاء پر نہیں ہو سکتا کیونکہ حساب نصف یوم آخرت ہر ایس کے دن میں انبیاء پر ہے اور فقر و بلا حساب اول ضعف میں داخل جنت ہو جاوے گا کہ اللہ تعالیٰ اعظم

ڈاڑھی دانت رنگ لڑپا اور تہ رازین صمد ہا کر در گہرا کپسا دوسرے سے عزیز ہے اور اگر یہ بات آنکھوں دیکھی نہ تھی تو لاکھوں اس زمانہ کے
 نیچر اس سے انکار کرتے۔ الغرض اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اول حدیث میں اللہ سے امر شاق و مکروہ عام ہے خواہ دنیا کے امور میں ہو یا آخرت
 کے خیال سے ہو۔ اور امام احمد نے ابوسریہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہرگز نہ چاہیے کہ تم میں سے کوئی موت کی تمنا کرے
 اور نہ دعا کرے موت کرنے کی قبل ازیکہ موت خود آوے۔ اگر اس صورت میں کہ اس نے اپنے اعمال پر وثوق کر لیا ہو یعنی یہ تو ممکن نہیں کہ اعمال پر
 وثوق ہو تو ہرگز موت کی تمنا و دعا نہ کرے (کیونکہ جب تم میں سے کوئی مرے تو اس کے عمل منقطع ہو جاتے ہیں دینے بعد موت کے کوئی عمل نہیں
 کر سکتا لہذا کہ جس پر یہاں کے مثل ثواب ملے، اور مومن کو اس کے عمل سے کچھ اور نہیں ملتا سوا سے بہتری کے۔ قال شیخ تفریدہ احمدی ہمیں
 بالکل موت کی تمنا و دعا کرنے سے ممانعت ہے مگر ایک طرح اجازت ہے کہ ایسے اعمال کرے ہوں کہ ان پر وثوق و اعتماد ہو۔ تو میں
 کہتا ہوں کہ یہاں دو صورتیں ہیں اول وہ شخص ایسا ہو جسکے حق میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی تصریح ہو کہ یہ جنتی ہے اور اسکے
 اعمال درجہ مقدر تک رسائی اور دوم وہ شخص ایسا ہو جس میں دوام والا کس طرح جانے کہ میرے اعمال وثوق کے قابل ہیں بلکہ
 اس پر واجب ہے کہ ہمیشہ اپنے اعمال کی نفس و خرابی اور نقص اوقات و کثرت معاصی و آفات کا خیال رکھے تاکہ اگر درحقیقت
 جو احتمال ہو کہ شاید نفس کے خطرات جگہ آسکو خود امتیاز نہ ہوتا تھا اور اخلاص میں فرق آیا تھا واقعی ایسے ہی اعمال میں تو اللہ تعالیٰ
 اپنے کرم سے اس کو اس وجہ سے محذو و فرماوے کہ میں نیچر اور خود عاجزی سے اقرار کرتا و مخالف رہتا تھا پس بخشد سے درجہ جسکو غرور
 و اعتماد ہوا اور یہاں نفس کا دھوکا ہو تو وہ کیا پس معلوم ہوا کہ عام ایمان والے اگرچہ ولی ہوں کبھی اپنے اعمال پر اعتماد نہیں کر سکتے ہیں تو
 کبھی موت کی تمنا نہیں کر سکتے بلکہ مخالف اسوجہ سے ہوں کہ عذاب ہو لیکن جہنم کی موت آجائے اسوقت اپنے رب غفور رحیم کے فضل عظیم پر بھروسہ
 کر کے اپنے آپ کو اسکے سپرد کرین اور نہایت نیک گمان رکھیں جیسا کہ صریح حدیث صحیح میں حکم ہے اور حدیث قوی میں ہے کہ جیسا کہ میرے بندے کا
 میرے ساتھ گمان ہو وہاں ہی میں اسکے ساتھ ہوں۔ پس اتنا چاہیے کہ کسی کا بندہ رہے غم کو نہ کہ قائلے ان عبادے پس تک علیہم سلطان پس
 شکر و کفر و انفاق سے پناہ مانگے۔ پس یہی قسم اول تو وہ جملہ انبیاء اور بعض صحابہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور سابقین
 ائمہ میں جو کوئی ہوں پس اس حدیث سے بھی حضرت یوسف علیہ السلام کی دعا پر سوال وار نہیں ہوتا کیونکہ انکو وحی الہی و نبوت سے
 وثوق ہوا تھا فافہم پھر شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں تحقیق و تفصیل اس طرح لکھی کہ ممانعت کا جو حکم احادیث بالا سے ثابت ہوا پس صورت
 میں ہے کہ جب حضرت زکریاؑ کو راسی شخص کے ساتھ حضورؑ میں ہوئی مثلاً بیاری یا تنگی رزق وغیرہ کی کوئی مصیبت نہ تھا اس شخص پر ہو تو موت کی تمنا منع ہے
 اور جبکہ دین میں کوئی فتنہ پیدا یعنی جیسے سترجم کے زمانہ میں یہ انتہا رفتہ اکثر ملکوں میں جہاں جہاں مسلمان بے ہن پھیلے ہو تو لکھا کہ ایسی
 نبوت میں ممانعت مانگنا جائز ہے چنانچہ جب موسیٰؑ والے فرعون نے ساحر و قاتل و سولی سے سخت دھمکا کہ دین سے پھرنا وین تو انھوں نے دعا
 مانگی قالوا ربنا افرغ علينا صبراً و تو فنا سلیم۔ اور جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے وضع چل کے وقت اس خوف سے کہ لوگ امر حق میں برتان
 باندھیں گے اور ایمان کا ضرر ہو تو لکھا یا ایتنی صبراً بلکہ اتنی چٹیا چٹیا ہو کہ یہ دیکھنے لگے۔ یا میرے فقیر مت فرما فرمایا انت ہارون ما کان ابوک امرأ
 سوار کانت اکب بغیا الا یہ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ صالح سے علیہ السلام کو مدین کو باکیا کہ میں اللہ تعالیٰ کا بندہ در رسول ہوں۔ اقول
 ہمیں ایک فتنہ ہے کہ بندگان صالحین ازل ہی سے صالح ہوتے ہیں ہمیں سے پیسہ لوگ سب سے فضل میں چنانچہ مدین اپنی رسالت کو بیان کیا اور
 یہ بھی کہا کہ مجھے میرے رب نے کتاب انجیل دی ہے اور میرے ہاتھ ازل میں اور عجب کہ اسوقت کے نصرانی کچھ نہیں سمجھتے اور تقدیر سے منکر ہیں

نور باطنی الکفر والشک والنفاق ماورشیخ نے لکھا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث جسکو امام احمد و ترمذی نے خواب کا حال روایت کیا ہے اس میں دعا بھی ہے اس دعا میں یہ ہے اذ اردت بقوم فتنة فاقبضنی الیک غیر مفتون بسترجم کتاب ہے کہ مراد اس حدیث سے وہ ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رب تبارک و تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اور طویل حدیث ہے آخر میں دعا سکھائی ہے جبکہ جزویہ ہے و اذ اردت انہ اور ترمذی نے اس حدیث کو روایت کیا اور کہا کہ حسن ہے اور بعض نسخوں میں حسن صحیح لکھا ہے گلا اور ظاہر صحیح نسخہ حسن ہے کیونکہ ابن ابی حزی نے علل میں اس حدیث کے سبب طرق کچھ اور سب میں کلام کیا اور دارقطنی وغیرہ کے اقوال لکھے کہ سب طرق ضعیف ہیں اور بعد لکھ سکے خود اسکو اپنی اسناد کے ساتھ سند امام احمد سے باسناد روایت کیا اور لکھا کہ یہ اسناد حسن ہے پس ابن ابی حزی رحمہ جو بڑے مستند دین اس حدیث کو حسن کہتے ہیں تو محمل ہے کہ اسناد صحیح کے درجہ پر باجملہ یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں نہایت نفیس اسرار و معارف ہیں اور ابن ابی حزی روایت میں یوں ہے کہ و اذ اردت بعبادک الفتنة فاقبضنی الیک غیر مفتون یعنی جب اے پروردگار تو اپنے بندوں کے ساتھ فتنة چاہے یعنی تیری مشیت و حکمت میں ہو کہ یہ لوگ راہ مستقیم چھوڑ کر فتنة میں پڑیں تو مجھے تو فوات دیکھ لینے پس اٹھا لیجیو اس حال سے کہ میں فتنة میں پڑا ہوں پس معلوم ہوا کہ فتنة میں مبتلا ہونے سے پہلے مرجانے کی دعا کرنا جائز ہے اور دیکھو کہ بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو وقت آیا اُس وقت قدر تھا کہ فلاں و فلاں قبائل عرب کے مرتد ہو کر اُن پر پھر غلبہ کیا جاوے پس اپنے رحم پر پیر کو اُس وقت سے پہلے اٹھا لیا وہاں فساد و فتنہ میں لپیٹ لیا ان یافى بہا الا بتوفیق من اللہ عزوجل اور شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے اسناد خود حضرت محمد بن لبید سے مرفوع روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو باتیں ہیں جنکو آدمی ناگوار رکھتا ہے ایک تو موت حالانکہ ایمان والے کے لیے فتنة میں پڑنے سے موت بہتر ہے اور دوسرے ال کی کمی حالانکہ مال کم ہونے سے حساب میں کمی ہوتی ہے مستخرج کتاب ہے کہ اس سے بھی ظاہر ہے کہ ہر ایسی حالت و زمانہ کی گردش جس میں آدمی کو اپنی ضروری مایحتاج میں فتنة میں پڑنے کا خوف ہو وہاں موت ایمان پر مانگنا بلا کر بہت جائز بلکہ حسن ہے جبکہ کراہت نہ کرے اور شیخ نے لکھا کہ حضرت سیدنا امیر المؤمنین علی بن ابی طالب نے اپنی خلافت کے آخر زمانہ میں جب دیکھا کہ کاموں کا بنا و بنین ہوتا اور کام رو بہ روز بدتر ہوتا جاتا ہے تو فرمایا کہ اللہم خذنی الیک فقد سکتہم و سامونی اے میرے پروردگار مجھے اپنے پاس لے کے کہ میں نے ان لوگوں کو اکتا دیا اور انھوں نے مجھے اکتا دیا ہے اقول یعنی جو کچھ تیری مشیت ان لوگوں کے ساتھ ہے اسی پر یہ چلنے کو چاہتے ہیں تو مجھے ناگوار بوجھ سمجھتے ہیں اور میں بھی ان لوگوں سے ملال آگین ہونا اور اکتا تا ہوں کیونکہ اہل معرفت ہمیشہ عوام و انکس بڑے خیالات سے اکتاتے ہیں حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سید العالمین و امیر المؤمنین تھے اور خبردار کہ تو فتنوں کو مت دیکھ کہ یہ بالکل نصرا ہوں کے شباب ہیں جو دعوے کرتے ہیں کہ ہم عیسائی ہیں حالانکہ بالکل اُلٹے جیسے تو سے کی سیما ہی کہے کہ کن افتابی ہوں ایسے ہی تعجب کہ رافضی کہے کہ یہ شیعہ علی ہوں بلکہ شیعہ علی عارفین مؤمنین متبعین سنت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ اجمعین ہیں شیخ نے کہا کہ امام محمد بن اسماعیل بخاری جامع صحیح کے ساتھ حسبہ ایسا فتنة واقع ہوا اور حاکم خراسان سے ان کے معاملات فتنة انگیز واقع ہوئے جو کتب طرقات محدثین میں فتنة روایات سے مضبوط ہیں تو بخون فتنة دین کے دعا مانگی کہ اللہم توفنی الیک اے میرے سید پروردگار مجھے وفات دیکر اپنے پاس بلا لے اقول پس خرتنگ قصبہ میں فوت ہوئے اور بعض عارفین نے خواب میں دیکھا کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم مغرب و غشاء کے درمیان سر راہ میں ایک جماعت صحابہ کے گویا منظر میں تو عرض کیا کہ میرے ان باپ خدا ہوں کہ آپ یہاں کس طرح ہیں فرمایا کہ میں اسماعیل کا منظر ہوں رحمہ اللہ تعالیٰ جنت و سعادت اور واضح ہو کہ ہمارے اصحاب دفعیہ میں سے بعض وہ لوگ جو خالی مسائل اعمال جو اپنے جاگزاں اور ملاح فتنة سے فقیہ ہو کر کسی تعصب کی مائلت کی انھوں نے اس موقع پر بخاری رحمہ اللہ کی نسبت

نور باطنی الکفر والشک والنفاق ماورشیخ نے لکھا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث جسکو امام احمد و ترمذی نے خواب کا حال روایت کیا ہے اس میں دعا بھی ہے اس دعا میں یہ ہے اذ اردت بقوم فتنة فاقبضنی الیک غیر مفتون بسترجم کتاب ہے کہ مراد اس حدیث سے وہ ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رب تبارک و تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اور طویل حدیث ہے آخر میں دعا سکھائی ہے جبکہ جزویہ ہے و اذ اردت انہ اور ترمذی نے اس حدیث کو روایت کیا اور کہا کہ حسن ہے اور بعض نسخوں میں حسن صحیح لکھا ہے گلا اور ظاہر صحیح نسخہ حسن ہے کیونکہ ابن ابی حزی نے علل میں اس حدیث کے سبب طرق کچھ اور سب میں کلام کیا اور دارقطنی وغیرہ کے اقوال لکھے کہ سب طرق ضعیف ہیں اور بعد لکھ سکے خود اسکو اپنی اسناد کے ساتھ سند امام احمد سے باسناد روایت کیا اور لکھا کہ یہ اسناد حسن ہے پس ابن ابی حزی رحمہ جو بڑے مستند دین اس حدیث کو حسن کہتے ہیں تو محمل ہے کہ اسناد صحیح کے درجہ پر باجملہ یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں نہایت نفیس اسرار و معارف ہیں اور ابن ابی حزی روایت میں یوں ہے کہ و اذ اردت بعبادک الفتنة فاقبضنی الیک غیر مفتون یعنی جب اے پروردگار تو اپنے بندوں کے ساتھ فتنة چاہے یعنی تیری مشیت و حکمت میں ہو کہ یہ لوگ راہ مستقیم چھوڑ کر فتنة میں پڑیں تو مجھے تو فوات دیکھ لینے پس اٹھا لیجیو اس حال سے کہ میں فتنة میں پڑا ہوں پس معلوم ہوا کہ فتنة میں مبتلا ہونے سے پہلے مرجانے کی دعا کرنا جائز ہے اور دیکھو کہ بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو وقت آیا اُس وقت قدر تھا کہ فلاں و فلاں قبائل عرب کے مرتد ہو کر اُن پر پھر غلبہ کیا جاوے پس اپنے رحم پر پیر کو اُس وقت سے پہلے اٹھا لیا وہاں فساد و فتنہ میں لپیٹ لیا ان یافى بہا الا بتوفیق من اللہ عزوجل اور شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے اسناد خود حضرت محمد بن لبید سے مرفوع روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو باتیں ہیں جنکو آدمی ناگوار رکھتا ہے ایک تو موت حالانکہ ایمان والے کے لیے فتنة میں پڑنے سے موت بہتر ہے اور دوسرے ال کی کمی حالانکہ مال کم ہونے سے حساب میں کمی ہوتی ہے مستخرج کتاب ہے کہ اس سے بھی ظاہر ہے کہ ہر ایسی حالت و زمانہ کی گردش جس میں آدمی کو اپنی ضروری مایحتاج میں فتنة میں پڑنے کا خوف ہو وہاں موت ایمان پر مانگنا بلا کر بہت جائز بلکہ حسن ہے جبکہ کراہت نہ کرے اور شیخ نے لکھا کہ حضرت سیدنا امیر المؤمنین علی بن ابی طالب نے اپنی خلافت کے آخر زمانہ میں جب دیکھا کہ کاموں کا بنا و بنین ہوتا اور کام رو بہ روز بدتر ہوتا جاتا ہے تو فرمایا کہ اللہم خذنی الیک فقد سکتہم و سامونی اے میرے پروردگار مجھے اپنے پاس لے کے کہ میں نے ان لوگوں کو اکتا دیا اور انھوں نے مجھے اکتا دیا ہے اقول یعنی جو کچھ تیری مشیت ان لوگوں کے ساتھ ہے اسی پر یہ چلنے کو چاہتے ہیں تو مجھے ناگوار بوجھ سمجھتے ہیں اور میں بھی ان لوگوں سے ملال آگین ہونا اور اکتا تا ہوں کیونکہ اہل معرفت ہمیشہ عوام و انکس بڑے خیالات سے اکتاتے ہیں حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سید العالمین و امیر المؤمنین تھے اور خبردار کہ تو فتنوں کو مت دیکھ کہ یہ بالکل نصرا ہوں کے شباب ہیں جو دعوے کرتے ہیں کہ ہم عیسائی ہیں حالانکہ بالکل اُلٹے جیسے تو سے کی سیما ہی کہے کہ کن افتابی ہوں ایسے ہی تعجب کہ رافضی کہے کہ یہ شیعہ علی ہوں بلکہ شیعہ علی عارفین مؤمنین متبعین سنت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ اجمعین ہیں شیخ نے کہا کہ امام محمد بن اسماعیل بخاری جامع صحیح کے ساتھ حسبہ ایسا فتنة واقع ہوا اور حاکم خراسان سے ان کے معاملات فتنة انگیز واقع ہوئے جو کتب طرقات محدثین میں فتنة روایات سے مضبوط ہیں تو بخون فتنة دین کے دعا مانگی کہ اللہم توفنی الیک اے میرے سید پروردگار مجھے وفات دیکر اپنے پاس بلا لے اقول پس خرتنگ قصبہ میں فوت ہوئے اور بعض عارفین نے خواب میں دیکھا کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم مغرب و غشاء کے درمیان سر راہ میں ایک جماعت صحابہ کے گویا منظر میں تو عرض کیا کہ میرے ان باپ خدا ہوں کہ آپ یہاں کس طرح ہیں فرمایا کہ میں اسماعیل کا منظر ہوں رحمہ اللہ تعالیٰ جنت و سعادت اور واضح ہو کہ ہمارے اصحاب دفعیہ میں سے بعض وہ لوگ جو خالی مسائل اعمال جو اپنے جاگزاں اور ملاح فتنة سے فقیہ ہو کر کسی تعصب کی مائلت کی انھوں نے اس موقع پر بخاری رحمہ اللہ کی نسبت

جاہلانہ مسائل کا بہتان باندھا تاکہ لوگ اسے بدگمان ہو کر حقارت کی نظر سے دیکھیں تو بقول علامہ سبکی رحمہ اللہ کے تو سب اہل ایمان دین و علماء
مسلمین کے ساتھ عقیدت و نیک خیالات رکھو اور ایسی بدگمانیوں سے اپنی عاقبت خراب نہ کرو اور یہاں سے معلوم ہوا کہ بخاری رحمہ اللہ
پر یہ الزام لگانا کہ موت مانگی تو یہ فقیہ نہ تھے یہ بھی چشم بصیرت اندھی ہونے کی علامت ہے اور بھلا عارف و جاہل مثل آنکھوں والے
اور انہی کے کہیں برابر ہوتے ہیں پس جواب یہ کہ ان کا اجتہاد ٹھیک تھا اور دقیق اجتہاد سے بدلائل احادیث صحیحہ انھوں نے فتنہ
دین کے وقت یہ دعویٰ مانگی۔ اور شیخ نے لکھا کہ زمانہ خروج دجال میں ایسے ایسے بولناک و سخت و دشوار امور ہونگے کہ دین کی سلامتی
جیسے انگارے دانوں سے چھانا سخت دشوار ہوگی تو آدمی قبر سے پاس گزرتیگا اور گھبرا جائیگا کہ صحیح حدیث میں ہے کہ یا یسعی مکارک کاش
میں میری جگہ ہوتا یعنی اس قبر کا ہر فون میں ہوتا تو بہت اچھا تھا نہ تب ہم کہتا ہے کہ اب تو وہی زمانہ پھیلنا ہوا نظر آتا ہے اسی تو قادر
قوی و ارحم الراحمین اور بھی سے سب بھلائی کی اس بندہ کو آرزو ہے پھر شیخ نے ختم کیا یہ لکھ کر کہ ابن جریر نے کہا کہ بیان کیا گیا ہے کہ اولاد
یعقوب بن یعقوب نے یوسف کے ساتھ راہ و البر بزرگ کے ساتھ کیا جو کیا تھا ان کے واسطے لے کے والد حضرت یعقوب علیہ السلام نے ہتھیار کیا
تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی اور عفو کر کے ان کی خطیات کو بخش دیا قابل المرحمہم بیشک میرا رب غفور رحیم ہے اور میں نے اوپر اشارہ
کیا ہے کہ گیارہ ستاروں سے ان کی تعمیر ایسی جہیز ہے کہ فیما بین اور دوسرے سب ایک حال پر ہونگے میں تو بعد اُس کے کسی شخص کو خیال نہیں
ہے کہ اُن پر فاسق و فاجس و کذاب و غیرہ بزمائی کیے لفظا و ان کرے۔ فتن فی اللہ اسس قولہ رب قد آتینا من الملک الایہ سب
عزیز و اقرار ہے اور تمام دنیا و فیما بین سے منہ موڑ کر حضرت یوسف علیہ السلام اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی طرف رجوع لائے اور کہا
کہ رب قد آتینا من الملک۔ وزارت بر سر زمین کہا ملکہ با شراست سلطنت نبوت و علیہ و سلطت بقلوب مؤمنین و صفات ملکوتیہ سب کو
مثال لکھا اگرچہ حقائق کلام ایسے معانی نورانی کو محض ہر کہ بطون تکسار سائی دشوار و نہ بیان دشوار و نہ کون ہے جسکے لیے بیان ہوا
عارف و عارف ہے اور ملاحظہ الیہ احادیث متاخرہ آیات و حضرت سب کو مثال ہے پھر ہر چیز کو پہنچ کر کے عظیم قدرت و عجاب صفت
آئینہ کی طرف رجوع لائے بقولہ فاطر السموات والارض۔ پھر اپنی مخلوق ہونے سے جناب باری تعالیٰ کے انکال و رحمت پر کمال بھر و سا
کیا بقولہ انت ولی فی الدنیا والاخرۃ پس دنیاوی انعام و معارف اخروی سلطنت و دیدار عیان کے آرزو پوری کی اور کہا کہ تو فنی
سلطان و انتقی بالصالحین۔ اقول پس وفات تمام مخلوقات سے تم ہو جانا اور تم ہو کر مسلم بنکنا اور وہ اس طرح کہ وجہ و ہی للذی فطر
السموات الایہ پس خالی تم تو اتم ہو کر جہنم میں جاتا ہے اسی واسطے کافر و مردہ سے شبیہ دی گئی کیونکہ عالم کے آیات آفاق و انفس سے بھی
تم ہے تو حضرت حق تعالیٰ سے جاہل اور وہی کافر ہے کیونکہ تمام عالم مشاہد آیات وجود حضرت خدا تعالیٰ عظیم ہے پس محض متوفی و کم شدہ
ایک مردہ دیوانہ ہو اور کم متوفی عارف ہے اندازہ سب سے زیادہ عاقل ہوتا ہے اور نظر اسکی نور و قدرت ہے اسی واسطے فرست ہون کو
انظر نور حق فرمایا ہے اور شیخ نے کہنے کہ وفات سے فیض موت تمام حادثات و مخلوقات سے انوار الوہیت و جلال ابدیت میں چاہی کہ مجھ سے
بہر کو حق میں فنا کر دے کہ میں تجھ میں نہ رہوں اور تو میرے لیے رہ جاوے پس بقا بھی کہ تو اور انھیں صائین میں داخل کر دے جو ایسے ہیں کہ ہم
کہتا ہے کہ عارف بصر العلوم نے شریع شہی میں شیخ ابن العربی و دیگر ائمہ سے نقل کیا کہ مخلوق کوئی ہو فانی ہو کر باقی ہونے سے یہ مطلب نہیں ہوتا
کہ کوئی ممکن مرتبہ واجب کو پہنچے بلکہ مخلوق اپنے حال پر مخلوق ہو کر بقا اسکو بذات باقی عروج ہے اقول یعنی مثال اسکی قطرہ و دریائی بہاوت
پر مبنی ہے جس سے عوام دھوکا کھاتے ہیں اور فوت انکے کفر تک بلکہ بدتر ہو چکے جاتی ہیں اور یہ بڑا سخت فتنہ پھیل گیا ہے اور حق عروج و جل پاک ہے کہ

کوئی مخلوق اس سے لمبا و سے جیسے قطرہ دریا میں بلکہ اصل اس کی حدیث صحیح نوافل ہے جو بارگاہِ گدڑی اور عوام کو نہیں چاہیے کہ اس میں قیاس لگائیں بلکہ اتنا جان سکتے ہیں کہ یا حق بن خصوص تجلی ظہور میں خود فراموش ہوتے ہیں پس جو کچھ حرکات ان کی ہوتی ہیں سب قدرت الہیہ میں سننا و بیٹھنا و پکڑنا و چلنا و دیکھنا جیسے بعض نے کہا کہ سہ تو خود حجابِ خودی حافظ از میان بر خیز اور دوسرے نے فرمایا یہ احمدیہ نام نہ کر دی راہ نیست۔ یہ معنی فنا کے ہیں جہاں تک ہمارے خیالات کفر میں نہ جا پڑیں اور ان خیالات سے کیا فائدہ ہے اپنے آپ کو آراستہ کر تو جس منزلت پر رب کریم ہو چاہے خود احسان ہے ورنہ ان خیالات سے کوئی فائدہ نہیں ہے اور خطرہ و خوف اس قدر زیادہ کہ کفر تک نوبت پہنچتی ہے تو عوام کو اس سے قطعی پرہیز واجب ہے واللہ تعالیٰ اعلم سہل رحمۃ اللہ علیہ کہ ان کے بیان تین باتیں ہیں سوال حضرت ائمہ اربعہ فقرہ کتابِ فرض۔ اور کہا کہ میں نے لطیف و رحیم کو مسلم ہو کر بلا تذبذب و رجوع با سباب سپرد کیا۔ دیوری نے کہا کہ صاحبین وہ لوگ جو صلاحیت و لیاقت دیے گئے واسطے حضور کی اور اس سے خلقی و طبیعت و شہرت ساقط کی گئی ہے راہِ سعید و القریٰ میں نے کہا کہ قولہ تو فی سلا۔ ایسے شخص کا کلام ہو گا جو مشاق ہو کر سوائے حق عروج کے کسی سے انوس نہو۔ اسناد درہ نے کہا کہ پہلے تعریف آئی کہ دعا پر مقدم کیا اور اہل ایمان کا یہی شیوہ ہے اور قولہ انت ولی فی الدنیا والاخرۃ میں بیان ہے کہ سر باطنی جملہ مخلوق سے منقطع ہے شمس جزم کرتا ہے کہ اس آیت کا تعلق مومن سے ایک لطافت کیساتھ یعنی کل آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام سے چند امور کا شکر ادا د لایا از اجل قید غمت سے رہائی اور سلطنت پر رسائی اور بھائیوں و والدین کی گواہی پس نید خانہ سے قطعاً تعلق بسبب کہ ابست کے ظاہر ہوا اور باقی چیزوں سے بسبب پسندیدگی کے قلب کا تعلق ظاہر ہوا حالانکہ کمال ایمان نہ رہے کہ دنیا و مافیہا کی کسی چیز سے تعلق خاطر نہ ہو پس اس آیت سے حضرت یوسف علیہ السلام کا باطنی حال ظاہر فرمایا کہ ان چیزوں کو وہ بغیر صدیق بطور انعام الہی کے دیکھتا اور شکر کرتا تھا مگر تعلق اسکو کسی چیز سے نہ تھا سوائے حق تعالیٰ عروج کے حتیٰ کہ اس نے ان سب کو چھوڑ دینے کے پس عارفانی اور جنت و جوار رب العالمین میں جانے کی صریح تنہائی پس جو لوگ کمال ایمان سے منقطع ہوتے ہیں وہ ہر فرد بشر کے حقوق نہایت رحمت و شفقت سے ادا کرتے ہیں گویا ان کو ان چیزوں سے کمال تعلق ہے مگر باطن ان کا مرتب کسی چیز سے نہیں ہوتا اور خالص اللہ تعالیٰ کے لیے ہوتا ہے اور قلب کے کمال میں نفس و اعضاء انسانی ایسے دشمن ہو جاتے ہیں کہ تن بدن انسان کو قید خانہ تحت اغیار و شہوات ہو جاتا ہے اور قریب ہے کہ وہ مار ڈالیں بسبب شدت تکلیف صبر کے اور اصل مادہ جدا ہو جاتے ہیں واللہ اعلم کہ عقل و روح کی مساعیت میں تزلزل ہوتا ہے لیکن بعد تکمیل کے جب قلب پر تخت سلطنت سے جلوں ہوتا ہے تو یہ سب چیزیں بصفت اتحاد و اطمینان اس کے متوافق و مساعد ہوتی ہیں حتیٰ کہ ہر ایک عضو اپنے اپنے کار طاعت میں بلا مشقت مصروف ہوتا ہے اور روح اس شگفہ سے رہا ہو کر فارغ ہوتی ہے گویا غلوہ ہے اور میں سے کہ کیا کہ انکی ارواح انکی اجساد ہوتی ہیں اور جسم ایک پردہ سے زیادہ نہیں ہوتا پس وہ وقت کسی چیز کے تعلق کا نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ کا ستولی اور ہوتا ہے جیسا کہ حدیث النوافل میں ہے جب چاہا انکی روح کو منتقل فرمایا اور وہ ایک بے انتہا ملک قدس میں بے انتہا نور و انعام سے سرفراز ہوتی ہے جو جان من لا انفصاں لکلمہ والا اور اک لہوہ و ذوا علیم حکیم شیخ نے کہا کہ استاد درہ نے فرمایا کہ آنحضرت علیہ السلام کو دنیا کے حال سے معلوم ہوا کہ ہر کمال کو زوال ہوا قول جیسے آنحضرت علیہ السلام کے ماتہ کے دوڑ میں پھڑ جانے کے وقت آپ نے فرمایا تھا کہ ہر چیز میں فرغ کو اللہ تعالیٰ پسٹ فرماتا ہے پس آنحضرت نے وفات اس دار فانی سے طلب فرمائی اور کہا کہ خلوص کے نشانات میں سے بیان کیا جاتا ہے کہ عیش و عافیت کے وقت اشتیاق سے موت کی تمنا کرے

جیسے حضرت یوسف علیہ السلام نے جب کنوئین میں ڈالے گئے تو موت نہ آئی اور جب قید خانہ کی مصیبت میں پڑے رہے تو کبھی وفات نہ پائی اور جب سلطنت پر قائم ہوئے اور ہر طرح انکے امور نہایت ٹھیک ہو گئے اور بھائیوں نے انکو سجدہ کیا اور تخت پر ان باب کے ساتھ خوش بیٹھے تو کہا کہ تو فی سلاہ پس صریح ہے کہ مشتاق اقصیٰ حضرت اسی جل شانہ تھے۔ یہاں تک کہ یہ نہایت نفیس قصہ جسکی تفسیر دنیا کی ابتدا سے پیدا شد انسان سے درمیانی کمالات ظاہری و باطنی و حصول سلطنت آخرت کی صلاحیت مع ہزار ازا و سادس نفس و چاہ صلاحیت و قید خانہ شہوات و دیگر موانع سے تمام ہوا غور سے دیکھو یہ احسن القصص ہر عقین کو کہ اس پر عمل کرنے سے تم سلطان دنیا و آخرت ہو جاؤ گے اسے الشرباک ہمارے تم کو سمجھو و فریق عطا فرماوے۔ آئے حق تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ وہ بندہ پاک جو محض امی ہے جب اس نے یہ احسن القصص جسکی حکمتوں کی انتہا کوئی کھیل نہیں جان سکتا ہے اس طرح صاف صاف واقعہ بیان فرمایا کہ انھوں نے دیکھا ہے تو بیشک وہ رسول الہی و پیغمبر برحق ہے جس نے فاضل و صاف سے بیان کیا اور وحی کو برہنہ و دلیل جو لوگ اندھے ہو کر آیات الہی پر کچھ غور نہیں کرتے اور بے ایمان مرنے ہیں انکو نفع نہوگا اور اللہ تعالیٰ ہدایت راہ متقیم فرماتا ہے بقولہ

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبِیَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيْهِ اِلَيْكَ ۖ وَمَا كُنْتَ كَذٰیْبًا ۚ اِذْ اَخْبَرْتَهُمْ اَمْرَهُمْ وَهُمْ

یہ سب فیکی خبریں تھیں جو انکو نوحی جاننے سے اور نوحین کا انکو خبر دینا جب وہ کھاتے تھے اپنا شہنشاہ کا کار کا دروازیہ وہ
یَسْمَعُوْنَ ۚ وَمَا اَكْثَرُ النَّاسِ وَكَوْهُمْ حُرُوفٌ یَّحْمِلُوْنَ ۝ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ
انکو خبر دے تھے اور کہیں نہیں ہونگے ہیرے آدمی اگرچہ توحید کیا کرتے ایمان لائے والے اور نوحین انکو دوائے اسیر کہ اُجرت
اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعٰلَمِیْنَ ۝ وَكَآیْنٌ مِنْ اٰیٰتِیْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یَمْشُوْنَ عَلَیْهَا وَهُمْ

یہ نہیں ہے کہ قیمت سب عالم والوں کے لیے اور ہر پری نشانیاں ہیں آسمان میں اور زمین میں ہر شے گدھے جاتے ہیں گدھے
عَلٰیهَا مُشٰوِرُونَ ۝ وَمَا یُؤْمِنُ اَصْحٰبُ الْاَنْفُسِ اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِکُوْنَ ۝ اَفَاَمِنُوْا اِنْ
ان نشانیاں نہ ہوتے تو ان کو اور زمین ایمان لائے ہر شے ان کے اندر گدھے جاتے رہتے ہیں کیا وہ ہر شے اس بات سے
فَاَنفِیْہُمْ مِّنْ غٰیثِیْنِہٖ مِنْ عَمَلِ اللّٰہِ اَوْ تَاٰیِہِہٖمُ الرُّسُلُ ۚ بَعَثْنَا ۝ وَهُمْ لَا یَشْعُرُوْنَ ۝

کیا جادے انہیں جانتے والا ان کے حساب میں ہے یا جادے انہیں نبیاست کیا ایک اس حال میں کہ انکو کچھ آہستہ نہ تسلیم ہو
ذٰلِکَ بِیْہِمْ خُوفٌ ۚ وَہم عہد طرہ زندگی دنیاوی و دینی کی تکمیل و نوسہ عجائب علوم انبیہ کا بیان ہے اور ہزاروں پیچس
پہلے کا حال ہے کہ ان لوگوں میں تکرار ہوئی اتنی نہیں رہا صرف خاص خاص لوگ میں مخصوص انکس قوم بنی اسرائیل کے پاس
مخبروں بہت تھے کہ یہود نے یہ خیال کر کے کہ اگر محمد علیہ السلام و آلہ و سلم قہر دہشت سے و فرعون باصاخ و ہود عوام کی شہرت پر بیان
کرتے ہوں تو اس قصہ سے قلعی عاجز ہوں گے کہ عرب کے کسی سنا بھی نہیں اور انسان میں علم اور نہ تواریخ کا بھی نام جانا صرف شاہری
و گنواروں کی حرکات و کثرت و خون کے عادی تھے راستہ و ان کا بھی کام تھا جسکی کہ اپنے دادا حضرت سلیمان علیہ السلام و ابراہیم اور ان کے
چال چلن سے کبھی واقف نہ تھے جیسے اکثر کانوں کے شیخ سید کہ اپنے آپ کو شیخ یا سید بڑے دعوے سے کہیں گے کہ یہ بھی نہیں جانتے کہ
شیخ کس کو کہتے ہیں اور اگر صوفی یا فاروقی شہنشاہ اس کے معنی سے بالکل واقف نہیں جیسا کہ حال عرب کا تھا تو یہودیوں نے
قلعی کچھ لیا تھا کہ قریش کو کھلا نہیں وہ کچھ علم تھے یہ قصہ دریا نشتر کرین و خبر دریا جاز و نیل کے گدھے تھے ان کے کفر کی ناک

الاع

خاک آلودہ کی اور اپنے پیغمبر صادق محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی سے نازل فرمایا اور ایسی حکمت بالغہ کے ساتھ کہ یہودیوں و دیگر کافروں کا شرمندہ ہونا یا راہ شیطان چھوڑ کر ایمان سے فیضیاب ہونا تو اس کا ایک ادنیٰ فائدہ رہا اور نہایت اعلیٰ علوم و اسرار جو صاحبین ہن جنت کے لیے اس میں مندرج فرمائے وہ اہل ایمان کے نزدیک نہایت بڑا فضل آتی ہے جس کا شکر یہاں نہیں ہو سکتا اسی واسطے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ذلک یعنی حسن انقص بیان جو اوپر مذکور ہوا میں آنبیاء الغیب غیب کے اخبار میں سے ہے و جیہ ایک عہد اس کو ہم وحی فرمائے تین تیری طرف اور بعض دیگر قصص میں فرمایا کہ انکے تعلیم انتہا و لا تو کاس من قبل ہذا تو نہیں جانتا تھا اسکو وحی سے پہلے نہ تو اور نہ تیری قوم اور یہ اس قطعی دلیل ہے کہ قوم میں سے کوئی بشر واقعہ نہ تھا کیونکہ ہر ان کے کہا گیا تھا تو اگر کوئی واقعہ ہوتا تو جھٹلاتے حالانکہ تمام ملک عرب نے اس بات میں کچھ بھی نہیں جھٹلایا اور تسلیم کیا کہ کوئی ہم میں سے نہ جانتا تھا پس اس زمانہ میں جو بعض جاہل محدثان باندھتے ہیں کہ ورقہ بن نوفل وغیرہ سے سن لیتے تھے محض ان محدثوں کی جھوٹ و بیوقوفی کی تقریر ہے کیونکہ قرآن مجید جب سے نازل ہوا اس وقت تک متواتر چلا آتا ہے اور وہ عرب و یہود و نصاریٰ کے دشمن تھے تو اگر کوئی بات خلاف واقع اس وقت ہوتی تو کہہ دوں میں عرض برابر اسی طرح نقل کرنے حالانکہ بیان ایک بھی مستحسن نہیں ہے کہ یہ جھوٹ و فلاں شخص جانتا تھا یا عرب کہتے کہ فلاں سے تو نے سنا یا حالانکہ کمال حیرت سے اپنے خیالات کے موافق کہتے کہ کوئی جن کہلاتا ہے تو وہ تو گویا اعتراض نہ کرتے کہ فلاں آدمی جانتا اور تم اس سے کہتے ہو جو اس وقت کے محدث نے بالکل انصاف بیٹ کے بالکل عقل و نقل کے خلاف بہتان باندھا اور اس کا بہتان ایسا ہی جیسے کوئی کہے کہ حضرت عیسیٰ تو بھی پیدا نہیں ہوا بعض فرضی بات ہے اور تمام متواتر خبر کہ جھٹلاوے تو سوائے اسکے کہ وہ بالکل شریر یا انصاف جاہل ہے اور کیا کہا جاوے پس سچ بات یہ ہے کہ جو خبر متواتر ہو اس کا ثبوت قطعی ہے اور کوئی انکار نہیں کر سکتا اور اسی دلیل سے ہم کہتے ہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معبود ہونے سے پہلے دینہ کے یہودی اپنے دشمنوں پر آپ کے نام کی برکت سے فتح مانگا کرتے تھے کیا قال تعالیٰ و قال من قبل یسکتون علی الذین کفروا فلما جاءهم باقر و الفکر و ابہ الاہیہ تو تو رہیں میں صریح آپ کے فضائل و کمالات و معارف و نشانہ سب موجود تھے اور انھوں نے تحریف کر کے اصل کو ضائع کر دیا کیونکہ ان کے منہ پر فرمایا گیا کہ جھوٹوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے تم لوگ پہلے تو محمد کے نام و برکت سے کافروں پر فتح مانگتے تھے اور اب اس سے کفر کرتے ہو پس اگر ایسا ہوتا تو وہ سے لوگ اٹھا جھٹلاتے اور بڑے زور شور سے فرماتے کہ ہر بہتان جھوٹ باندھا جاتا ہے تو یہ کتاب کیونکر وحی ہوگی حالانکہ انھوں نے اس بات سے کچھ بھی انکار نہ کیا اور یہ کہا کہ ان کے وہ دوسرا ہو گا ناری شہادت اس سے نہیں ملتی پھر کہنے لگے کہ موسیٰ علیہ السلام کے بعد کوئی نہ ہو گا پھر اگر کوئی شخص نا انصافی سے مدعی ہو کہ ان میں سے کسی نے انکار کیا تو وہ بھی کہہ دوں گی زبانی متواتر ثابت کرے جیسے ہم متواتر ثابت کرتے ہیں درہ اگر چند اوراق میں دکھا دیوے اور کہہ کہ اسے زنا کا انکار ہے تو وہ فری جھوٹا ہے متواتر کہاں ہوا اور کہہ دوں دشمن ہو جو دیکھے تو انکار چھپا ہوا نہیں رہ سکتا اور متواتر کہہ بھی جی نہیں کہہ سکتا کہ اس کا علم ہوا اور یہاں تو انکار کرنے والا ایک بھی معلوم نہیں ہوا اسی طرح قصہ یوسف علیہ السلام قوم عرب میں سے کسی کو معلوم نہ تھا اور کسی سے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں سنا اور یہ کہ متواتر ثابت ہے تو ظاہر ہو گیا جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ذلک من انباء الغیب یہ وقتہ اخبار غیب میں سے ہے یعنی ایسے واقعہ کو تو نہایت صحیح و صاف بیان فرماتا ہے جو کچھ سے غائب تھا تو حیحہ ایک کہ ہم اسکو بھی دیکھتے ہیں کیونکہ باعلان سب جانتے ہیں کہ تو پڑھا انکا اور نہ تو نے کسی سے سنا اور نہ تیری قوم میں کوئی واقعہ تو ضرور ہم سمجھتی جی فرماتے ہیں ستر ہم کتاب کہ اگر کسی سے سکر بیان کرتے اور یہ دعویٰ

کہ جس قوم کو اس کے نذیر نے آگاہ کیا سب لوگ مختلف ہوئے بعض نے اس کو سچ مانا اور اپنے کو بچایا تو عافیت میں رہے اور بعض نے جھٹلایا تو آگاہ ہجوم دشمن سے خواری و ملاکت میں پڑے یوں ہی میں تمہارے لیے نذیر عریان ہوں لاشارہ کیا کہ مجھ پر بے تعلق ہوں تم سے کچھ نہیں چاہتا خالص شفقت سے تم کو نصیحت کرتا ہوں ایسے میں تمہیں آگاہ کرتا ہوں کہ تمہارے سامنے عذاب شدید ہے جو بچو یوں ہی بہت احادیث ہیں کہ آپ نے نہایت کرم اور کمال شفقت سے قیامت تک والوں کو غلو صغیرت سے نصیحت فرمائی ہے اور آپ کے اخلاص کا عظیم ثواب آپ کے واسطے اللہ تعالیٰ کی طرف سے رضوان اکبر حاصل ہے اب رہے لوگ تو مبارکباد اسکو جس نے نصیحت بدل و جان قبول کی اور راہ پائی اور وہ ثواب و رحمت ملک آخرت حاصل کی جسکے واسطے یوسف علیہ السلام نے سلطنت بیچ بلکہ قید خانہ دیکھ کر اُس کی آرزو میں دعا مانگی اور بلا کی ویرادی اُس کی جو اپنے زمانہ کے پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ لایا اور مفت و خالص نصیحت و شفقت کو نہ مٹا پس وہ قلعی جہنمی ہے انہیں کو انکے خالق عزوجل نے فرمایا۔ **وَمَا أَكْفَرُ النَّاسِ** **وَلَوْ كَرِهْتَ بَعْثَ الْمُؤْمِنِينَ** اے اکثر الناس بومنین و لو حرصت علی ایما نعم اور نہیں ہونے والے ہتیرے آدمی مومن اگر چہ تو حرص کرے کہ کسی طرح ایمان والے ہو کر عذاب الہی سے بچیں اور رحمت میں داخل ہوں کیونکہ انبیاء علیہم السلام اس عذاب کو دیکھتے ہیں اور فائدہ دے کہ جو شخص کسی مجرم کی سرکھون سے دیکھے کہ اسپر بیدار سے جاتے ہیں اور وہ بے بس بندھا ہوا ہر بار کی چوٹ پر نالہ و فریاد کرتا ہو اور اُس کی آل و اولاد اس کیفیت کو دیکھتے اور روتے ہیں اور اس کے مان اپ نہایت تڑپ رہے ہیں اور بید کا خانہ نہ ہوا تھا کہ اسکے لیے پھانسی پر چڑھانے کا حکم ہوا تو کیسا ہی دشمن ہوا سپر ترس کر کے چاہیگا کہ یہ کجاوے پھر اگر کوئی دوسرا بھی اسی مجرم کی حرکتیں کرنے لگا تو جس نے پہلے کی سزا دی تھی ہے وہ کھد کر کشش کرے گا کہ یہ نہ کرے اور ہر چند کہ سمجھانے میں چاہے یہ بدکار تہی سے پیش آوے اور حدیث صحیح میں ہے کہ اگلے انبیاء میں سے بعض ایسے تھے کہ اُن کے سمجھانے پر اُن کی قوم ناخبران کو قہرون و اینٹوں سے زخمی کرتے کہ خون جاری ہوتا پس وہ خون پونچھتے جاتے اور کہتے جاتے کہ اسے میرے پروردگار میری قوم کو بخش دے کیونکہ یہ لوگ جانتے نہیں ہیں یہ کمال شفقت ہے۔ یہاں تک تو انکا ارکان تھا پھر اگر اسی طرح انجان مرنے کو پیغمبر کے قابو سے باہر ہوئے اور حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جنھوں نے میرے ساتھ شرک کیا انکو نہیں بخشو گا اور فرمایا **يَعْلَمُ الرَّحْمٰنُ عَلٰی الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ** یعنی عذاب سخت اللہ تعالیٰ اُن پر ڈالتا ہے جن میں پیغمبر نہیں ہے یعنی نورانی عقل سے معرفت نہیں ہے اسی واسطے کمال شفقت سے پیغمبر جاتے ہیں کہ قبل موت کے ایمان لاویں لیکن ہتیرے اس قدر کفر پر اڑے ہوئے عقل کے دشمن بناتے ہیں کہ عناد سے کھڑے رہتے اور کہتے ہی مہجرات دکھائے جاویں وہ ہرگز نہیں مانتے ہیں۔ آیت کریمہ میں اشارہ ہے کہ دنیا میں کفر کرنے والے اکثر ہوں گے اور اقل مومنین ہوں گے و قد قال تعالیٰ **وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ** اور ہر پیغمبر کے ساتھ بہت کم ایمان والے رہتے ہیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ قیامت میں بعض پیغمبر کے ساتھ دو ایک اور بعض کے ساتھ کوئی بھی نہ ہوگا۔ **وَبَايَعْتُكُمْ يَوْمَ بَدْرٍ عَلٰی دِيْنِكُمْ** اور میں نے تم کو بدھ کر اپنی دنیاوی غرض کے لیے ایسا کرتے ہیں تو نے دنیا بالکل چھوڑی اور حقد و خزان و اموال آتے ہیں سب لوگوں پر تقسیم کر دیتا ہے حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پاس ایک درہم نہیں رکھتے تھے اور کبھی دونوں وقت نہائی پیٹ بھر کے نہیں کھایا اور باوجود اموال غنیست و عشر و خراج کے بھی فرش ہونے کا ادنیٰ اہم تو ہوں گے مثل نہیں بنایا پس قطعی ظاہر ہے کہ یہ قرآن کے آداب و اخلاق نہایت نفیس اعلیٰ درجہ کے ہیں

نہایت نفیس اعلیٰ درجہ کے ہیں

خالص نصیحت و محض لوگوں کی تہذیب و تہذیب کی آخرت کے لیے تھا کیا قال تعالیٰ ان ہذا ذکر نہیں ہے یہ قرآن مگر نصیحت و
 وعظ لعلہم یحذروا تمام عالمین کے لیے کسی شخص کی خصوصیت یا کسی قوم کی خصوصیت نہیں ہے اس میں امر نیک و ترک ذکر نیک و ترک
 و نارس درند و یورپ و ایشیا سب مثل عرب کے ہیں سب کا استحقاق برابر ہے بخلاف دیگر کتب ہادی کے انکا پیغمبر ایک قوم کی طرف بھیجا جاتا
 تھا حتیٰ کہ توریت و انجیل بھی فقط اولاد حضرت یعقوب کے لیے تھی لیکن آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت گورے کالے سب کی طرف
 یکساں ہو لوگوں کو چاہیے کہ دشمن بنکر نہیں بلکہ انصاف کی نظر سے تمام قرآن مجید کو دیکھیں اور اپنے آغاز و انجام اور پیدائش و موت
 و دنیا کی آرائش و فنا اور آخرت کی نعمت و بقا اور اللہ تعالیٰ کی پاک صفات و اسکی نشانیاں و علامات عقل کی آنکھوں سے دیکھیں غافل
 نہ ہوں اور پروردگار رب العزۃ ان لوگوں کی غفلت سے انکو بیدار فرماتا ہے بقولہ و صاۃ یقین ایۃ اور بہتیری نشانیاں ہیں ۔ فی
 السموات و الارض آسمانوں و زمین میں یہ میرے پھر دیکھا کہ یہ لوگ انہیں گرتے چلے جاتے ہیں کچھ غور و فکر نہیں کرتے وہم
 عنہا معرضون اور وہ ان نشانوں سے مٹھوڑے بولتے ہیں یعنی آسمانوں میں کو اکب و سیارات و فلک ہر ورات و کس
 و قمر سحر است ہیں اور زمین میں قطع متجاہرات کوئی شیرین میوہ آگاہی والی اور بعض کھیتی اگانے والی اور بعض ریتی اور بعض شورخاست
 ہیں بعضے حدائق و جنات اور کین جبال و اسیات اور تمام زمین کو محیط سب ازخراست ہیں اور حیوانات و نباتات و جادات عجائب
 فلوقات اعیاء و اموات ہیں یہ لوگ اگر ان کو دیکھتے ہیں تو اپنے ماکل و مشروبات و دیگر ہوسرات و خواہرات کے نظر
 سے دیکھتے ہیں اور حسن قدرت خالق تفاوت سے محض غافل حالانکہ ہر ایک چیز و اس کی عجائبات اپنی واحدی قیوم باقی دائم
 پاک پروردگار کی قدرت و صنعت کے نمونہ جات ہیں اس کی توحید کے آیات ہیں پس اگر غور سے دیکھتے تو جانتے کہ خالق عروج و حسل
 وہی واحد قہار ہے اسی کے قبضہ قدرت میں سب سخرات ہیں کوئی چیز اس کے مثل قادر نہیں اور سب چیز فانی ہے کوئی ایسے شریک
 نہیں وہ بیجا و جور و سب سے پاک ہے اس کی شہادت کے سامنے کسی مخلوق کی کچھ مجال نہیں بجان اللہ تعالیٰ وہ کیسا پاک پروردگار
 ہے کہ جس سے انکار کی کسی کو مجال نہیں اور جب وہ موت دے تو کسی سے کچھ نہیں ہو سکتا ۔ جب پوچھا جاوے کہ یہ آسمان و زمین
 کس نے پیدا کیا اور یہ مختلف رنگ و روپ کس نے بنائے اور یہ نظام عالم اس ترتیب و انتظام سے کس نے رکھا تو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 نے جیسا چاہا پیدا کیا پھر کچھ غور نہیں کرنے کہ یہاں تک تو جیسا اس نے چاہا وہی ہوا پھر آگے کسی اور کے چاہنے کے موافق کیوں ہوگا
 وہی ہوگا جو وہ چاہے تو رزق وہی ملے گا جو وہ چاہے اور اولاد وہی ملے گی جو وہ پیدا کر دے اور اس کا ارادہ و حکم قدیم ہے تو ہر ایک
 کے واسطے ہر چیز مقدر ہے اس کی ذات و صفات میں تغیر نہیں اور اس کا علم محیط اس سے کہیں کسی وقت ایک ذرہ پوشیدہ نہیں
 کوئی اور کچھ نہیں سکتا اور کسی کو مجال بولنے کی نہیں اور وہی بولے گا جو وہ چاہے اور کسی کے بولنے سے کچھ تبدیل و تغیر نہ ہوگا پھر کسان
 جسکے ہاتھ ہو کہ جو تیون سے مانگتے ہو اور کہاں جسکے ہو جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دوسرا خدا بناتے ہو اور کہاں جسکے ہو جو بتواریہ
 خیال ہنسا کہ پیغمبر ہماری قسمت بدل دیں گے یہ تو بالکل ایمان و اعتقاد کے خلاف بات ہے تو تم لو ایمان لائے تھے کہ اللہ تعالیٰ علم و
 خیر قدیم ہی جو اس نے چاہا وہ قدیم سے مقدور ہی وہاں تغیر و تبدل نہیں ہو اور پیغمبر وہی عرض کر سکتے ہیں جو وہ چاہے اور اسی وقت منہ
 سے بول سکتے ہیں جب وہ چاہے تو پھر ایمان کے خلاف کیوں برتاؤ کرتے ہو ایک طرف ایمان کا دعویٰ زبان پر اور ایک طرف خیالات و
 افعال میں شکر اس واسطے حق عروج ملنے فرمایا و ما یؤتیہن الا ذلک ۱۲۰ یا اللہ اور زمین ایمان لائے بہتیرے انہیں کے اللہ تعالیٰ پر

اَلَا وَهَلْ مُشْرِكُونَ كَرَامًا وَہے مشرک ہیں۔ خوب جان لو کہ ایمان کے ساتھ شرک جمع نہیں ہو سکتا تو شرک کرنے سے ایمان نہ رہا بلکہ تم شرک ہو گئے جیسے ایک پیالہ پاک پانی اور ایک قطرہ نجس پانی مل کر سب نجس ہو گیا پاک نہیں رہا۔ اب میں یہاں عالمانہ خیالات کو ذکر کرنا ہوں۔ واضح ہو کہ یہاں سوال ہے کہ یمن باللہ تو تقدیرِ ایمانی ہے اور قولہ الا وہم مشرکون جملہ حالیہ ہے جو یمن سے لاحق ہے اور زمانہ حال و ذوالحال کا متحد ہونا ہے تو حالتِ ایمان وہی شرک کی حالت ہوئی حالانکہ دونوں کا مجتمع ہونا محال ہے۔ پس یہ اصل سوال ہے جبکہ مفسرین نے مشکل خیال کیا اور مترجم کے نزدیک یہاں کچھ بھی اشکال نہیں ہے۔ لیکن آئین انشاء اللہ تعالیٰ ذکر کرونگا۔ اول اقول اہل تفاسیر کا خلاصہ ذکر کرتا ہوں اور وہ چند قول ہیں۔ اول قول ابن عباس رضی اللہ عنہ جو بخاری رحمہ اللہ نے صحیح میں تعلیقاً اور رزین رحمہ اللہ نے منار روایت کیا کہ جب ان سے پوچھا جاتا ہے کہ کس نے تم کو پیدا کیا اور کس نے آسمان و زمین کو پیدا کیا تو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے۔ پس یہ تو ان کا ایمان ہے۔ اور وہ سے پرستش کرتے ہیں غیر کی پس یہ ان کا شرک ہے۔ جسبم کہتا ہے کہ جو مفسرین نے کہا کہ نزول اس آیت کا اسی معنی میں ہے اور معنی یہ ہیں کہ خالی اللہ تعالیٰ کے خالق ماننے کو ایمان قرار دیا حالانکہ اسی کے ساتھ یہ اعتقاد بھی تھا کہ بتوں کی پرستش کرنی چاہیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ہماری سفارش کریں اور مقصود انکا پتھر تھے بلکہ بزرگ آدمی جو اولیاء و انبیاء سابقین کر رہے یعنی ان صالح بندوں کی سفارش سے اللہ تعالیٰ عروج ملے ہم کو ہماری ہماری مرادیں عطا فرماوے گا بقولہ تم انبئہم الا لہم یونالی اللہ یعنی شرک کہتے تھے کہ ہم ان بندوں کی پرستش فقط اسی غرض سے کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہمارا مرتبہ قریب کر دیں۔ مگر اس قول پر بظاہر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ایسا اقرار کرنا ایمان نہیں ہو سکتا۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی قدرت و عزت کا انکار ہے جبکہ نیک بندوں کے قبضہ میں یہ اختیار ثابت کیا کہ وہ چاہیں تو ہمارا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے پاس بڑھا دیں تو مؤثر و شہید و قدرت والا سو اللہ تعالیٰ کے اور وہ کو بھی ثابت کیا اور انکو لائق عبادت جانا پھر میں کہتا ہوں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے کلام سے خالی یہ معنی لینا کہ یہ مشرکین قریش کے حق میں ہے کچھ ضرور نہیں ہے بلکہ جتنے لوگ اس زمانہ میں ایسے موجود تھے جو اللہ تعالیٰ کو خالق مانتے تھے مگر کسی غیر کو بھی مؤثر جانتے تھے سب داخل ہیں جیسے یہودی کہ عزیر کو بیٹا کہتے اور احبار و وہ یہاں کو حاکم جانتے اور عیسائی نصرانی کہ باوجود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بیٹا کہنے کے مؤثر سمجھتے ہیں کہ وہ چاہے تو ہم کو بخود ان کا لگے ہم سب ہزاروں گناہ کریں اس نے ہمارے گناہ اپنے اختیار سے اپنے اوپر اوڑھ لیے پس یہ قریش کے مشرکوں سے بھی بہت زیادہ ہے کہ نیک بندوں کو محض اللہ تعالیٰ کا کہا اور اللہ تعالیٰ کے بے مثل و بے مانند ہونے سے انکار کیا اور اس کی پائی سے انکار کیا اور مثل قریش کے غیر کو مؤثر بھی سمجھے اسی واسطے کہا گیا ہے کہ دنیا میں سب دنیوں سے زیادہ نصرانی اعتقاد میں حاکم تھے کہ جو خالق ہے وہ مخلوق سے پاک ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مثل ہزاروں پیدا کر سکتا ہے تو بیٹا کہنے کی کیا ضرورت تھی اور بیٹا آپ کا مثل ہے تو خالق کو مثل مخلوق کے بنایا اور جو رو اپنے خاوند کے ہمسرہ تو یہ اس سے زیادہ با اعتقاد ہو اور جو رو کے ذریعہ سے پیدا ہونا بیٹے کا محتاجی غیر کی ہے تو اللہ تعالیٰ کو محتاج سمجھا اور طریقہ سے بنایا ہونا ایک قسم کی نجاست کو ضرور شامل ہے تو یہ سب سے بدتر اعتقاد ہے اور سمجھتے جاؤ کہ اس میں کتنی باتیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کے روئے کھڑے ہو۔ تے ہیں اور وہ زبان سے نہیں نکال سکتے ہیں پھر باوجود ایسی ظاہراتوں کے جب ان لوگوں کا یقین و اعتقاد یہ تو کہ قدر کھلی ہوئی حماقت ہے تو ذی اللہ من ذلک۔ اور یہاں سے بھی صاف معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کی سفارش میں جس صفت کو کسی غیر میں ثابت کیا تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک ہو گیا اور غیر کی عبادت ہو گئی جیسے تو اس کے اعمال و

افعال مقرر کر دیا یعنی حکم فقط اللہ تعالیٰ کا ہے لہذا تعالیٰ ان احکم الا اللہ پس جب عالم یا درویش کا قول اسنے اور حکم مان لیا تو اس کی عبادت ہوئی جیسا کہ قولہ تعالیٰ اتخذوا اخبارکم و رہا بنم اربا با من دون اللہ و اسج ابن مریم میں صریح مذکور ہو چکا ہے۔ تو حال اسوقت کے موجودہ لوگوں کا تھا اور قیامت تک جو لوگ اس قسم کے ہوں سب اس آیت میں شامل ہیں مثلاً کوئی شخص کسی بزرگ زندہ یا میت قبر سے اعتقاد کرے کہ وہ چاہے تو اللہ تعالیٰ ہم کو بیٹا دے گا۔ اعتقاد اس کی مشیت کا اور تقدیر سے انکار ہے یعنی کسی شخص کو مؤثر و قادر سمجھنا کفر ہے بلکہ صحیح اعتقاد یہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ چاہے گا وہی ہوگا اور جب اللہ تعالیٰ چاہے گا تو وہی کرنے کی قوت ملے گی درہدی کو دنیا تو درکنار خالی دعا کرنے کی قوت نہیں حاصل ہو سکتی کیونکہ خالق فضل اللہ تعالیٰ ہے یا جیسے کسی عالم سے فتویٰ پوچھتے ہیں کہ چھ مہینہ غلامے دین یعنی جو تم فراہم اسپر عمل کریں۔ بلکہ یوں کہو کہ اللہ تعالیٰ و رسول نے شرع میں کیا حکم دیا ہے اس مسئلہ کا آپ بیان فرمادیں اور اللہ تعالیٰ آپ کو تو اب جمیل عطا کرے شیخ حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس آیت کے معنی میں حضرت ابن عباس کا قول مذکور نقل کیا اور کہا کہ ایسا ہی قول مجاہد و عمرہ و عطاء و شعبی و تادہ و شاک و عبد الرحمن بن زید بن اسلم کا ہے۔ اور صحیحین میں روایت ہے کہ مشرکین جب طواف کرتے تو اپنی تلبیہ میں کہتے کہ لبیک لا شریک لک لا شریک لک لا شریک ہو لک تلک و مالک۔ یعنی بدل و جان ہم تیری عبادت میں حاضر ہیں تیرا کوئی شریک نہیں ہے سو اسے ایسے شریک کہے جو خود تیرا ہی تو اسکا مالک ہے و جہاں کی ملکوت ہے تو انکا بھی مالک ہے اور صحیح مسلم میں ہے کہ جب یہ لوگ کہتے کہ لبیک لا شریک لک۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُنہے کہتے قد یعنی بس بس اب نہ بڑھاؤ میترجم کہتا ہے کہ لبیک لا شریک لک۔ تک ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں کوئی شریک نہیں ہے۔ اگر اسی قدر اعتقاد ہوتا تو یہ ایمان صریح ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں شریک نہیں اور صفات میں شریک نہیں ہیں لیکن اسی اعتقاد کے ساتھ ہی اُن کا اعتقاد کچھ پڑا ہے نیک بندوں کے ساتھ بھی تھا اور ان کو ذات میں تو شریک نہیں مانتے تھے بخلاف بعض نصرانیوں کے جو اب بتیار روح القدس یا باپ بیٹا جو رو کا مجموعہ مانتے ہیں بلکہ صفات میں شریک مانتے تھے بلکہ یہ بھی کہتے تھے کہ تو اس کا اور اس کی ملکوت سب کا مالک ہے۔ لیکن یہ شرک ہے اور منافی ایمان تو جیسے شرک بھی ساتھ ہی اعتقاد میں تھا تو ایمان کیونکر ہے پس بعض نے جواب دیا کہ محض تصدیق مراد ہے اور وہ ایمان مراد نہیں ہے جو مومنوں کا ہوتا ہے کیونکہ وہ ایمان تو شرک کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا اور خالی اللہ تعالیٰ کی تصدیق مع شرک جمع ہو جاتی ہے جسیم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نام ہے پاک ذات خالق آلہ جامع جمیع صفات کاملہ کا جسکی ذات و صفات میں شرک ممکن ہی نہیں ہے تو تصدیق کرنا اللہ کی غرض ایمان ہے اسکے ساتھ شرک جمع نہیں ہو سکتا ایسی ہی خالق کی تصدیق کے ساتھ شرک نہیں ہو سکتا کیونکہ خالق کا مصداق وہی اللہ تعالیٰ ہے و دوسرے مومن سکتا پس میرے نزدیک قولہ تعالیٰ و یابون اکثر ہم اللہ کے معنی و مایہی لا ایمان باللہ یعنی دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر حالانکہ وہ شرک میں ہیں کوئی اعتراض کچھ اشکال نہیں ہے اور اسی وجہ سے اہل کتاب یہود و نصاریٰ سے صریح نفی کر دی بقولہ قالوا الذین لا یؤمنون باللہ الا ینا لانکہ وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان کا دعویٰ کرتے ہیں اور وجہ اسکی یہ ہے کہ جب شرک قریش نے یہ اعتقاد کیا کہ اللہ وہ ہے جو کافران شرک پر تو حقیقی اللہ تعالیٰ کی تائید کا اور یقین نہ کیا کیونکہ حقیقی خالق کا تو کوئی شریک نہیں ہے اسی طرح جب نصرانی نے کہا کہ اللہ وہ ہے جسکا عیسٰی بیٹا ہے تو اسکا اللہ کی گمان کا ہوا کیونکہ حقیقی اللہ تعالیٰ کا بیٹا ممکن نہیں وہ پاک ہے و اللہ اللہ تعالیٰ و قال الظن الا الظن و مایہی اکثر ہم الا انہ ہمین سے ثابت ہوا کہ نصرانی تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر بھی معتقد ہیں کیونکہ ایسے عیسائی کا عقیدہ ہے جو بیٹا ہوا اور رسول اللہ عیسیٰ ابن مریم تو اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول ہے صلوات

اللہ علی نبینا وعلیٰ جمیع المرسلین۔ اس بیان سے مجھے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ آیت تمام منافقوں و اہل کتاب و ربکا کاروں وغیرہ سب پر بھی صادق ہے حتیٰ کہ جو لوگ مسلمان ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں مگر ذات و صفات میں علانیہ شرک کرتے ہیں انہیں بھی صادق ہو چنانچہ شیخ ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ جن بصری نے اس آیت میں کہا کہ یہ منافق کا حکم ہے کہ لوگوں کے دکھلانے کو عمل کرتا ہو حالانکہ یہ عمل شرک ہے لہٰذا یہ آیت براؤن الناس و لا یدکرہن اللہ لآیہ۔ یہ قول دوم ہے اور قول سوم یہ کہ اہل کتاب کا بیان ہے اور تیسرے کتاب ہے کہ میں نے وجہ اور بیان کر دی کہ وہ ایمان کا دعویٰ کرتے ہیں اور شرک ہیں اور اللہ تعالیٰ نے انکے ایمان کی صریح نفی کر دی جیسا کہ آیت کریمہ اور پند کو رہوئی۔ اور بعض مفسرین نے ان کے مومن و شرک ہونے کی یہ توجیہ کی کہ جو کتاب موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام پر نازل ہوئی اس کو ان کا ایمان لانے والے ہوئے اور جب اپنے عالموں اور درویشوں کی تقلید کی تو شرک ہوئے کہ مسیحؑ بیٹا ہے اور عزیرؑ بیٹا ہے۔ اقول انبیاء و کتاب پر کہاں ایمان لائے جبکہ ان کی توحید نہانی بلکہ انہیں ایمان لانے کا دعویٰ کیا اور میں شرک۔ قول چہارم یہ کہ شرک خفی سے شرک کا بیان ہے اور میں کتابوں کہ یہ بلکہ بنی تمیم اس آیت میں شامل کیا جاوے اور شرکین و اہل کتاب و منافقین اس میں صریح شامل ہیں اور وجہ یہ کہ شرک خفی اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کرنے والے کو خود معلوم نہیں ہوتا اس میں عفو کسی کی امید ہے پس وہ دائمی کفار و محض منکرون کے سیاق میں امید ہے کہ اللہ تعالیٰ داخل نہ فرماوے اور اس شرک خفی کی تفصیل دراز ہے و انواع مختلف ہیں اور بعض نسبت بعض کے زیادہ خفی ہو سکتا ہے جیسا کہ بعض صفات آہی جیسا کہ میں ہر صفت میں شرک ہوتا ہے اور مثال اسکی اس طرح ہے کہ مثلاً اللہ تعالیٰ رازق ہے پس اگر کسی دوسرے کی نسبت یہ اعتقاد کیا کہ یہ رزق دینا تو کھلا شرک ہے اور جیسے یہ زعم کیا کہ فلان پر کافرا کو تو بہت مال ملے گا اور رزق میں فراخی ہوگی تو بھی اس کے قریب ہے اور اگر کسی ناجائز کچھ کام کیا اور اس کے یقین میں ہے کہ اس کام سے مجھے اس قدر رزق ملے گا یا کاشد کار نے کھیتی سے یا ٹیکرے کو کر کے تو یہ شرک خفی ہے بخلاف اس کے بارش سے کھیتی اگنے کا یقین کیا اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کی طرف نظر ہی نہیں ہے تو دو حال ہیں کہ اگر نظر باطنی ایسی ہے جیسے اسباب پر نظر ہو کر کرتی ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے بارش کو کھیتی اگنے کا سبب ظاہر کر دیا ہے پس یقین کر لیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس عالم میں بارش سے کھیتی اگاتا ہے پس جب پانی پڑا تو اس نے زعم کیا کہ ہوائی عادت آئیہ کے اس کھیتی اگتی تو شرک نہیں مگر غفلت از یاد حق تعالیٰ ہے اور اگر باطنی کی طرف اگاتے پر نظر ہے کہ اس طرح کہ اگر اس سے اس وقت پوچھا جاوے تو فوراً متنبہ ہو کر کہے کہ خالق اللہ تعالیٰ ہے تو غفلت کے وقت شرک خفی تھا اس پر دور ہوا اور اگر یہ نہ ہو بلکہ مثل مشرکین عرب کے مطلقاً نہ ہو کہ اس ستارہ سے تم پر بارش ہوئی یا انبت الزرع البقل ریح نے لکھا اس کھیتی اگائی تو یہ شرک جلی ہے۔ اب میں ان احادیث پر اکتفا کرتا ہوں جو شیخ ابن کثیرؒ نے تفسیر میں وارد فرمائی ہیں۔ عروہ رحمہ نے کہا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ایک بیمار کی عیادت کو گئے جب اس کے پاس گئے تو دیکھا کہ اس کے بازو پر ٹیکے کا نیم بندھا ہوا ہے پس اس کو توڑ پھینکا یا علاحدہ کر دیا پھر یہ آیت پڑھی رایدن اکثرہم باللہ الاہم مشرکوں پر ہم نے حکم کرنا ہے اس روایت سے معلوم ہوا کہ آیت کریمہ کے معنی میں یہ بھی داخل ہے حالانکہ یہ شخص مسلمان تھا مگر عیادت کے لیے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے شریفانہ گئے تھے کہ یہ نیم چھانڈھا شرک تھا پس اگر شرک جان کر باندھا ہوتا تو کفر ہو جاتا لیکن مرض کے لیے باندھا تھا اور واضح ہو کہ دو اگرنا یہ جان کر کہ اللہ تعالیٰ شافی ہے شرک نہیں ہے اور ٹوکنا باوجود اس سمجھنے کے کہ اللہ تعالیٰ شافی ہے شرک ہے اور فرق دونوں میں یہ ہے کہ تم لوگوں کو عقل و دماغ اس پر کام کرنے کی اجازت دی گئی ہے اور جو اس سے معلوم ہو کہ ہر دھرم بڑھنے سے کم درجہ دھرم پانے میں متعل ہے دینا اللہ تعالیٰ کے حکم پر کام

کرنا جو اخلاص سے باز و براندہ ہونے کے کوئی دلیل اس پر قائم نہیں اور نہ طبابت سے سمجھ میں آتا ہے کہ کیوں اس سے فائدہ ہو پس یہ شیطانی فریب ہے حتیٰ کہ اگر اس سے بطور علم باہت کے کوئی چیز ایسی جو میں اللہ تعالیٰ نے خاصہ رکھا ہو تو اس کا باندھنا اس نیت سے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس میں اثر عطا فرماوے اور مجھے صحت دے سے شرک ہو گا جیسے خود علیہ واجب و اہل جو اس کی خاصیت اللہ تعالیٰ نے رکھی ہے یا جیسے تاہا کہ سیلان ہوا و لعاب کا نہ ہر لاپن جذب کرنا ہے باذن اسی عزوجل تو کچھ مضائقہ نہیں ہے بخلاف اس کے نادانی کے کہ وہ خود خدا پر کوئی دلیل قائم نہیں ہے اور جو لوگ تجربہ بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہاں کوئی طبی علمی دلیل تو قائم نہیں ہو سکتی مگر ہمارا تجربہ ہے تو اس کا جواب حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ میں آگے آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ پھر شیخ نے لکھا کہ حدیث میں ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے سوا سے دوسرے کی قسم کھائی اس نے شرک کیا رواہ الترمذی و سننہ میں کہنا ہوں کہ یہ حلف لغوی میں ہے جیسے کہتے ہیں کہ میری جان کی قسم اور میرے سر کی قسم وغیرہ اور میں جو غمناک لکھی ہے جس کی مثال یہ ہے کہ ایک نے غلام سے کہا کہ اگر تو نے یہ کام کر دیا تو آزاد ہے تو اس کو میں کہنا معلوم ہے اور یہ درحقیقت شرک پر ایک حکم مسلط کیا اور یہ جائز ہے حلف میں داخل نہیں ہے پھر شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان الرقی والتام والتمسک شرک رواہ ابوداؤد وغیرہ ایضاً یسین رقیہ لکھانے کی چیز میں و تولد شرک میں اور امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی بی بی زینب سے روایت کی کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایسی عادت تھی کہ جب اس پر چاند چھاتے اور وہاں سے آتے تو دروازہ پر پہنچ کر لٹکھا کرتے یا تھوکتے تاکہ افغان سے ہم لوگوں کی حرکت ایسی نہ دیکھیں جو ان کو اور معلوم ہو پس ایک روز کپ آئے تو عادت کے موافق لٹکھا کر آئے اور گھر میں میرے پاس ایک بڑی عورت تھی جو میرے حجرہ کا جھاڑ پھونک گزرتی تھی میں نے اس کو صحت کے پتے چوڑا دیے آپ اندر آئے اور میرے پہلو میں بیٹھ گیا اور میرے گلے میں ایک گنڈا لٹکھا کر آیا کہ یہ ڈورا کیا ہو میں نے کہا کہ گنڈا ہے میرے حجرہ کا رقیہ کیا گیا ہے پس پکڑ کر تھوڑا دیا پھر فرمایا کہ عبد اللہ کے اہل و عیال کہ ایسے شرک کی ضرورت نہیں ہے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے کہ رقیہ و تلوید لکھانے کے اور تولد شرک میں پس میں بولی کہ آپ تو اس طرح کہتے ہیں اور میں نے تجربہ کیا کہ میری آنکھ پھڑکتی اور چونہ دھباتی تھی پس میں فلان یہودی کے پاس جاتی وہ رقیہ کر دیتا پس جب وہ رقیہ کر دیتا تو پھڑکتی تھی پس جواب دیا کہ ارسے یہ فقہ شیطانی کی حرکت تھی وہ میری آنکھ میں اپنے اٹھ سے چونکتا تھا جس سے اسکی کیفیت ہوتی تھی پس جب یہودی کا رقیہ نہ دیتا کیا تو وہ ہنس جاتا تھا اور کہتے تھے یہی کافی تھا کہ تو یوں کہتی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ذہب الباس رب الناس اشفنا و انت الشافی لا شفاء الا شفاءک شفاء لا تغادر سقاء یعنی دور کر دے اس دکھ کو اسے رب آدمیوں کے شفا دیدے اور تو ہی شافی ہے شفاء ہی جو تو شفا دیدے ایسی شفا دیدے کہ کچھ عقلم نہ چھوٹے رواہ احمد و ترمذی کہ اس سے معلوم ہوا کہ گنڈے تنوید وغیرہ میں جو لوگ اشریان کرتے ہیں اور اپنا تجربہ ظاہر کرتے ہیں وہ قسرا ہی عزوجل میں گرفتار ہیں اس طرح کہ اپنے شیطان مسلط کر دیا گیا پس اس نے پکڑا اور یہ جھاڑ پھونک و گنڈے و رقیہ پرانہ ہوا اور اسکو عمل میں لایا اور شیطان نے چھوڑ دیا پس یہ شخص لبیب شرک کے ایمان سے مردود ہوا اور دوسرے لوگوں کے لیے فتنہ ہو گیا انہیں سے جو جنتی ہوں میں انہوں نے اسکو اور اس کے تجربہ کو پکڑا دیا اور عقل پر ثابت قدم رہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان کے ساتھ اس کے فضل و ہدایت سے ثابت رہے اور میں ان کے حق میں برائی لکھی تھی انہوں نے اسکا کمان کر اپنا ایمان لکھو یا پس یہ آدمی بد بخت اوروں کے حق میں شیطان سے زیادہ مضر ہو گیا اور واضح ہو کہ اہل توحید شیطان کو ہر وقت ان لوگوں پر ہے

یہاں پر کوئی دلیل قائم نہیں ہے اور جو لوگ تجربہ بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہاں کوئی طبی علمی دلیل تو قائم نہیں ہو سکتی مگر ہمارا تجربہ ہے تو اس کا جواب حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ میں آگے آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ پھر شیخ نے لکھا کہ حدیث میں ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے سوا سے دوسرے کی قسم کھائی اس نے شرک کیا رواہ الترمذی و سننہ میں کہنا ہوں کہ یہ حلف لغوی میں ہے جیسے کہتے ہیں کہ میری جان کی قسم اور میرے سر کی قسم وغیرہ اور میں جو غمناک لکھی ہے جس کی مثال یہ ہے کہ ایک نے غلام سے کہا کہ اگر تو نے یہ کام کر دیا تو آزاد ہے تو اس کو میں کہنا معلوم ہے اور یہ درحقیقت شرک پر ایک حکم مسلط کیا اور یہ جائز ہے حلف میں داخل نہیں ہے پھر شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان الرقی والتام والتمسک شرک رواہ ابوداؤد وغیرہ ایضاً یسین رقیہ لکھانے کی چیز میں و تولد شرک میں اور امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن مسعود کی بی بی زینب سے روایت کی کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایسی عادت تھی کہ جب اس پر چاند چھاتے اور وہاں سے آتے تو دروازہ پر پہنچ کر لٹکھا کرتے یا تھوکتے تاکہ افغان سے ہم لوگوں کی حرکت ایسی نہ دیکھیں جو ان کو اور معلوم ہو پس ایک روز کپ آئے تو عادت کے موافق لٹکھا کر آئے اور گھر میں میرے پاس ایک بڑی عورت تھی جو میرے حجرہ کا جھاڑ پھونک گزرتی تھی میں نے اس کو صحت کے پتے چوڑا دیے آپ اندر آئے اور میرے پہلو میں بیٹھ گیا اور میرے گلے میں ایک گنڈا لٹکھا کر آیا کہ یہ ڈورا کیا ہو میں نے کہا کہ گنڈا ہے میرے حجرہ کا رقیہ کیا گیا ہے پس پکڑ کر تھوڑا دیا پھر فرمایا کہ عبد اللہ کے اہل و عیال کہ ایسے شرک کی ضرورت نہیں ہے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے کہ رقیہ و تلوید لکھانے کے اور تولد شرک میں پس میں بولی کہ آپ تو اس طرح کہتے ہیں اور میں نے تجربہ کیا کہ میری آنکھ پھڑکتی اور چونہ دھباتی تھی پس میں فلان یہودی کے پاس جاتی وہ رقیہ کر دیتا پس جب وہ رقیہ کر دیتا تو پھڑکتی تھی پس جواب دیا کہ ارسے یہ فقہ شیطانی کی حرکت تھی وہ میری آنکھ میں اپنے اٹھ سے چونکتا تھا جس سے اسکی کیفیت ہوتی تھی پس جب یہودی کا رقیہ نہ دیتا کیا تو وہ ہنس جاتا تھا اور کہتے تھے یہی کافی تھا کہ تو یوں کہتی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ذہب الباس رب الناس اشفنا و انت الشافی لا شفاء الا شفاءک شفاء لا تغادر سقاء یعنی دور کر دے اس دکھ کو اسے رب آدمیوں کے شفا دیدے اور تو ہی شافی ہے شفاء ہی جو تو شفا دیدے ایسی شفا دیدے کہ کچھ عقلم نہ چھوٹے رواہ احمد و ترمذی کہ اس سے معلوم ہوا کہ گنڈے تنوید وغیرہ میں جو لوگ اشریان کرتے ہیں اور اپنا تجربہ ظاہر کرتے ہیں وہ قسرا ہی عزوجل میں گرفتار ہیں اس طرح کہ اپنے شیطان مسلط کر دیا گیا پس اس نے پکڑا اور یہ جھاڑ پھونک و گنڈے و رقیہ پرانہ ہوا اور اسکو عمل میں لایا اور شیطان نے چھوڑ دیا پس یہ شخص لبیب شرک کے ایمان سے مردود ہوا اور دوسرے لوگوں کے لیے فتنہ ہو گیا انہیں سے جو جنتی ہوں میں انہوں نے اسکو اور اس کے تجربہ کو پکڑا دیا اور عقل پر ثابت قدم رہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان کے ساتھ اس کے فضل و ہدایت سے ثابت رہے اور میں ان کے حق میں برائی لکھی تھی انہوں نے اسکا کمان کر اپنا ایمان لکھو یا پس یہ آدمی بد بخت اوروں کے حق میں شیطان سے زیادہ مضر ہو گیا اور واضح ہو کہ اہل توحید شیطان کو ہر وقت ان لوگوں پر ہے

جو ایمان رکھتے ہیں اور یہ وہ لوگ جو کفر و نصرت و بدعت و غیرہ سے اشد کفر و شرک میں مبتلا ہیں انکو گنڈ سے تعویذ پر اعتقاد رکھنا کہ
 شرک کرانے سے وہ بے پروا ہے کرا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو شیطان سے محفوظ فرماتا ہے یعنی شیطان بھی قبضہ قدرت الہیہ جل جلالہ
 میں محض ہے اسکو خود کوئی طاقت نہیں ہے پس ایمان والے بندے اپنے پروردگار سے عاجزی سے عرض کرنے میں کہ اسے رب ہمارے
 ہم بھی سے تیرے قہر و غضب سے پناہ مانگتے ہیں اگرچہ ہمارے اعمال بُرے ہیں اور ہم خطاوار ہیں مگر تو غور رحم ہے ہم کو بخشدے اور
 ہم سے درگزر فرمادے پس اسسجائے تعالیٰ ارحم الراحمین انپر ہمیشہ رحم فرماتا ہے اور ان کے پہاڑ سے گناہ بخشتا ہے پس جب قہر
 نہیں تو قہر کا ظہور بذریعہ شیطان کے تسلط کے انپر نہیں ہو سکتا بخلاف ان من حیرت العقول فی شانہ لا الہ الا ہوالعزیز الکاظم شیخ نے لکھا
 کہ امام احمد نے عیسیٰ بن عبد الرحمن سے روایت کی کہ میں عبد اللہ بن کلیم کی خدمت میں عبادت کو حاضر ہوا آپ بجا رہے تو آپ سے کہا گیا
 کہ آپ کوئی تعویذ لکھا ہے آپ نے فرمایا کہ میں تعویذ لکھاؤں حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی کچھ لکھا دے اسی کے سپرد کیا جائیگا
 رواہ النسائی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ۔ اقول جب اس چیز کے سپرد کیا گیا تو شیطان نے تسلط پاپس برآمد ہوا اور واضح ہو کہ ایک
 جماعت علماء نے تعویذین تفصیل فرمائی ہر اس طرح کہ تعویذ دوم کے ہیں ایک وہ کہ جن میں کوئی آیت قرآنی لکھی گئی یا حدیث کے دعا لکھی گئی
 اور دوم وہ کہ کوئی دوسری عبارت یا نام در ذیل و ذیل اوس و فالیطوس وغیرہ یا ہن رستہ نقش ہیں پس دوسری قسم حرام و شرک ہے
 اور اول قسم میں دیکھا جاوے کہ ایسا تو نہیں ہے کہ آیت میں سے بعض لفظ و کلمہ کسی مقام کا اور دوسری آیت کا یا یہ سلسلہ آیات
 کو ملا دیا گیا جیسے اکثر جالون کے پاس دیکھنے میں کہ تو بھی حرام و شرک ہو گئے اور اگر آیات صحیحہ طریقت سے ہیں اس قسم کی تحریف و تغیر و تبدیل
 نہیں ہو تو دیکھا جاوے کہ اگر اسکی بیعت ہو کہ اس کلام شرک کی برکت ہے ساتھ ساتھ جو پڑھ نہیں سکتا تو مضائقہ نہیں ہو اور اگر شرک کا
 خیال ہو تو نہیں جائز ہو اور شرک کا خیال یہاں یہ ہوتا ہے کہ لوگوں نے دروغ و کاتین بنائی ہیں کہ اس سے یہ ہوتا ہے اور وہ ہوتا ہے تو یہ علم غیب
 کی بابتیں سوائے اللہ تعالیٰ واسلئے رسول پاک کے میل اللہ علیہ وسلم دوسروں نے شرک ہو۔ قال الشيخ اور امام احمد نے عقبہ بن عامر سے
 روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے تمیم لکھا یا اس نے شرک کیا تمیم در اصل بوسے تمام تندرستی وغیرہ کے
 خیالات عرب مشرکین کے تھے۔ دوسری روایت میں ہے کہ جس نے تمیم لکھا یا تو اللہ تم اسکے لیے پورا نہ کرے اور جس نے ودعہ لکھا یا تو اللہ تعالیٰ
 اسکے لیے ودعہ نہ کرے اقول جب یہ بدعات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجود ہو تو خلاف جواز میں نے تمیم لکھا یا تو اللہ اسکے فائدہ نہ ہو گا مگر اگر لکھ دے ایمان
 ہووے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں شرک سے پاک ہے پورا ہون جسے کوئی کام ایسا کیا جس میں
 میری بیعت کے ساتھ دوسرے کو شرک کیا تو اسکو اسکے شرک کے ساتھ چھوڑا ہوں رواہ کلمہ میں اصل کلام انہی الشکر کا عن الشکر ہے یعنی
 جتنے لوگ میرے ساتھ شرک بنائے جاوے ان سب سے میں پاک ہے پورا ہوں پس اس عمل کو میں ہمیشہ چھوڑ دوں گا پس عامل اپنے شرک کا کہنے سے
 رہ جائیگا۔ اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ قیامت کی ندا کرے گا جسے کسی کا میں شرک کیا اور غیر کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ملا یا تو وہ اس کا تو اب غیر
 سے مانگے۔ واضح ہو کہ یہ ایک سخت شرک ہے اللہ تعالیٰ اس سے بچاؤں کہ کوئی نیک کام کیا اور نیت یہ کہ دوسرے کو دکھلاؤں تو یہ کام اسی دوسرے
 کے لیے کیا پس اسی کی عبادت ہوئی حالانکہ یہ دوسرا کچھ نفع و ضرر بدو حکم الہی تم کے نہیں پہنچا سکتا۔ امام احمد نے محمود بن بلید رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جن چیزوں سے میں تیرے خدا کا ہوں ان میں سے کون کون کی چیز تیرے شرک ہے میرے ہی باوجود اللہ تعالیٰ
 نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ شرک ہے میرا کیا ہے فرمایا کہ یا کاری اپنے دوسرے کو دکھلائے کہ واسلئے کوئی نیک کام کرنا پس قیامت کو حکم ہو گا کہ اسے

ریاکار و جاوہر کو دنیا میں دکھلاتے تھے دیکھو ان کے پاس تم کو کچھ ثواب ملتا ہے مستحکم کتاب ہے کہ لوگوں میں شکوں بھی بہت کثرت سے جاری ہیں اسے رب ہمارے ہم پناہ و مغفرت مانگتے ہیں اپنا خچہ چھینک دیکھ بھگنا اور عورت کا لہا کاٹنا اور جھپلی اور ہانڈا اسکے بکثرت میں اور جیسے گھر کی نجاست اور بڑھ کو نئے مکان میں نہ آنا اور یوں ہی سیکاروں کی تعداد مختلف شہروں و ملکوں میں پہنچ گئی ہے اور یہ بلا شہرہ وہ چہرے ہیں کہ اچانک کو مفت کھا جاتی ہیں اور سرگراں میں سے کسی چیز کی تاثیر نہیں ہے اور جس نے سمجھا اس نے شرک کیا چنانچہ شیخ نے لکھا کہ امام احمد نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی اپنے کام کو جانتا تھا اور کسی شکوں کی وجہ سے واپس ہوتا تو اس نے شرک کیا۔ تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ایسے سخت گناہ کا کفارہ کیا ہو فرمایا کہ یوں کہے کہ اللہم لا تخیر لانا خیرک ولا آخیرک۔ یعنی اسے پروردگار سیرت بھلائی کہین سے نہیں سوا اسے تیرے بھلائی دینے کے اور شکوں کو نہیں سوا اسے تیری قدرت و قدرت تاثیر کے اور اگر کوئی نہیں سوا اسے تیرے۔ رواہ احمد اور امام نے ابو علی کا بی سے روایت کی کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے ہم کو خطبہ سنایا اور اس میں کہا کہ اے لوگو تم شرک سے بچو کیونکہ شرک تو چوٹی کی چال سے زیادہ باریک ہے اتنے میں عبد اللہ بن حرب و قیس بن الصائب دونوں کھڑے ہو کر گھبراہٹ و خوف سے عرض کرنے لگے کہ واللہ یا تو آپ بھوکو اس شرک سے بچنے کی راہ بتلا دیں اور ہمیں تو ہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوں گے خواہ ہم کو حاضری کی اجازت دیجاوے یا نہ دیجاوے فرمایا کہ ان میں تم کو اس باریک شرک سے بچنے کی راہ بتلاؤ گا ایک روز حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمسہر لوگوں کو خطبہ سنایا اس میں فرمایا کہ اے لوگو تم شرک سے بچو کیونکہ شرک بعض صورتیں اس کی چوٹی کی چال سے زیادہ باریک پوشیدہ ہو ہیں بعض شخص نے جب کو اللہ تعالیٰ نے چاہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم کو بکراؤں سے بچیں جب کہ وہ چوٹی کی رفتار سے بھی زیادہ خفی ہے تو ارشاد فرمایا کہ یوں مغفرت انگارو۔ اللہم اتانوا ذکب من ان شرک بک شیدا نغزوہ و نقتلہ و نقتلہ کنا لا تعلم۔ یعنی اسے پروردگار ہمارے ہم پناہ سے چاہتے ہیں کہ جان بوجہ کر تیرے ساتھ کچھ شرک کرین اور مغفرت چاہتے ہیں ایسے شرک خفی سے کہ جو تم سے صادر ہو جاوے کہ ہم اس کو جان نہ پا دیں مترجم کتاب ہے کہ پوچھنے والے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابو بکر اس حلیہ کی روایت میں پہنچا ہے اور اس کو ابو القاسم بغوی رحمہ اللہ نے بھی روایت کیا ہے۔ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسی چیز سکھلا دیجیے کہ ہر صبح و شام اور سوتے وقت میں اس کو پڑھا کروں آپ نے فرمایا کہ یوں دعا مانگا کر۔ اللہم فاطر السموات والارض عالم الغیب والشہادۃ رب کل شیء ملکک ان لا اشرک الا انت اعوذ بک من شر لطفی ومن شر اشد لطفی ومن شر اشد لطفی۔ یعنی اسے سیرت رب اللہ پیدا کرنے والے آسمانوں و زمین کے جاننے والے ہاں دعا مانگا کہ پروردگار ہر چیز کے اور مالک ہر چیز کے میں لطفی کو اپنی زبان سے ادا کرتا ہوں کہ مجھ کو فی نہیں سوا اسے تیرے میں تیری پناہ دیتا ہوں اپنے نفس کی بدی اور شیطان کی بدی و شرک سے۔ رواہ احمد و ابو داؤد و الدارقانی و الترمذی و صحیحہ۔ اور امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے دوسری ایسی بات اسکو ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اس دعا کے پڑھنے کا حکم دیا ہے پھر یہ دعا ذکر کی کہ اسکے آخر میں اس قدر زیادہ ہو کہ در اس بات سے کہ میں اپنے نفس کو بدی میں داخل کروں یا بدی کسی دوسرے مسلمان کی طرف پہنچاؤں (مترجم کتاب ہے کہ اس زمانہ میں اکثر مسلمان ایمان کی قدر نہیں کرتے جو ایک نعمت ان کو ایسی ملی جو تمام دنیا کی سلطنت سے کہیں بڑھ کر ہے پس ان کو لازم ہے کہ اپنے عیال و مال و ایمان کی حفاظت کے لیے شرک و اس کے جہلہ اقسام سے سخت پرہیز کریں تاکہ

آخرت کی بادشاہت و رضا سے رب العزۃ و شانہ سے سرفراز ہوں۔ بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہاں تین قول ہیں ایک یہ کہ کبریت
 کریمہ مشرکین کے حق میں ہے دوم یہ کہ منافقین کے حق میں سوم یہ کہ یہود و نصاریٰ کے حق میں ہے پس اول کی توجیہ یہ کہ
 قولہ یاومن الشریعہ باللہ اس طرح کہ اُس کے وجود اور خالق ہونے کا اقرار کیا۔ الا وہم مشرکون۔ غیروں کی عبادت کر کے۔ دوم کی توجیہ
 یہ کہ زبانی اقرار سے ایمان ظاہر کیا اور دل سے مشرک رہے۔ سوم کی توجیہ یہ کہ انبیاء پر و کتاب آسمانی پر بظاہر ایمان لائے مگر اجار
 و رہبان کو ارباب بنایا اور اللہ تعالیٰ پاک کی طرف بیجا جو رکی نسبت کی یا بھلائی کی نسبت اللہ تعالیٰ کو خالق سمجھا اور برائیوں کا
 خالق شیطان کو قرار دیا۔ یا ظاہری اسباب کو اور تدبیر کو مؤثر سمجھا۔ یا اپنے آپ کو صنعت و حرفت و جملہ افعال پر قادر و خالق
 سمجھا۔ پس مشرک ہوئے اور مستحکم کتاب ہے کہ حضرت خذلقہ رضی کی حدیث اور دیگر احادیث صریحہ دلالت کرتی ہیں کہ سبب نزول
 اگرچہ کسی خاص قوم کے واسطے ہو مگر حکم عام ہے جسے کہ مسلمان لوگ بھی اپنے اعتقادات و افعال کو دیکھتے رہیں کیونکہ وہ تو اہل حید
 و ایمان جب ہی ہونگے جب جلی و خفی شرک ظاہر و باطن نہ کریں و نہ اسی حکم میں شامل ہونگے اور آیت میں اشارہ ہے کہ کثر موحیدین
 اور اکثر ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان کے ساتھ شرک کرتے ہیں پھر اُن کو تہدید فرمائی بقولہ۔ اَفَاَمَدُّوْا۔ کیا نڈر ہو گئے اس بات سے
 کہ۔ اَنْ تَاْتِيَهُمُ الْعَذَابُ غَاثِبَتًا اَجَاوَسَ اَنْ يَّرْذُلَانِکَ لَیْنًا وَاَلَا۔ مِّنْ عَذَابِ اللّٰهِ اللّٰهُ تَعَالٰی کے عذاب سے پس
 جن لوگوں کو شرک بتاتے تھے خواہ نیک لوگوں کی صورت میں ہوں یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا عسیر ہوں یا اُن کی تدبیر
 بجا و کی ہو یا کنڈ سے تعویذ ہوں کوئی بھی اللہ تعالیٰ کے عذاب کو نہ روک سکے اور دنیا ہی میں خورشی میں مبتلا ہو کر اب تک عذاب
 میں پڑے رہیں۔ اَوْ تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَّاُجَاوَسَ اَنْ یَّرْذُلَانِکَ لَیْنًا وَاَلَا۔ مِّنْ عَذَابِ اللّٰهِ اللّٰهُ تَعَالٰی کے عذاب سے پس
 نجات کا کوئی طریقہ نہ رہتا ہو اور کوئی نشانی اس کے آنے کی محسوس نہ ہوئی ہو۔ وَهُمْ لَا یَشْعُرُوْنَ حَالًا لَّکُمْ اَنْ کُوْشُورَ یُھَوِّنَ پاد سے
 اس کے آنے کا پس خوار ہو جاویں۔ یعنی ہر طرح قادر و قوی و غالب اللہ تعالیٰ ہے اُس سے ڈریں اور ایمان لاویں بدو شرک
 کے ف فی العر اس قولہ ذلک من انباء الغیب نوحیہ الیک۔ اس سے اہل ایمان و توحید آگاہ ہو کر ایمان و جوش محبت سے منور
 ہونے اور غم فراق چند روزہ ختم ہو کر عیش دائمی کے امیدوار ہونے ہیں اور ان کو طریقہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر محنت کے بعد سلطنت و
 نعمت ہے اور بلا سے آبی پر صبر و شکر بہت عمدہ طریقہ رضوان الہی حاصل ہونے کا ہے۔ قولہ وکاین من آتہ فی السموات والارض یلین علیہا
 الآتہ۔ جس جگہ اللہ تعالیٰ نے آگاہ کیا کہ آسمان و زمین کے ہر مخلوق فاقست پر پاک پروردگار نے اپنی معرفت کے انوار سے لباس پہنایا ہے جس سے
 اہل بصیرت کو آئینہ سی ٹھلی ہوتی ہے کہ یہ نفوس انہیں بندوں کے لیے ہے جنکو ایمان و توحید سے بدو نہ شائبہ شرک کے نور بصیرت عطا ہوئی
 ہے اور ہم کو آگاہ کر دیا کہ جو لوگ جمالت و غفلت میں پڑے ہیں وہ ان آیات سے خوب بین فقط ظاہری صورت دیکھتے ہیں اور متعلق سے
 محض اندھے و غافل ہیں ناچاران چیزوں سے اعراض کرتے چلے جاتے ہیں۔ اشارہ ہے کہ ہر شخص چاہے وہ تمام عمر ایک جگہ بیٹھا رہے
 وہ برابر آخرت کی طرف چلا جاتا ہے اور ہر شب و روز اس کے لیے منزل ہو جو اسکو آخرت سے قریب کرتی چلی جاتی ہو اگرچہ اسکو غفلت و انکار آخرت
 سے شعور نہیں ہوتا۔ ابن عطاء نے کہا کہ آسمان و زمین و مخلوقات کو انکھوں سے دیکھتے ہیں اور دل کی بصیرت سے مطالعہ نہیں کرتے پس انہیں
 اسرار کائنات شرف نہیں ہوتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ جو طریقہ کرامت کا ہے اس سے انکار کرتے اور طریقہ بتلائے والے سے دشمنی اور
 نفس و شیطان کے ہنگامے میں طبع اسدالملت میں گھسے پھلے جاتے ہیں اور انوار سے دور ہو کر آیات علوی و ربانی سے غافل ہیں

پھر اللہ تعالیٰ نے توحید میں کوشش و قدم کو حد و ثبات سے پاک رکھنے میں طاعت بھری کرنے اور شرک کے شائبہ سے بچنے کی تاکید فرمائی بقولہ وایٰ من اکثرهم بالشک والاشکون۔ اس میں عوام کے سوائے خواص کو تنبیہ ہے کہ اپنے مقامات میں غیر کے دخل سے شرک کرتے ہیں اور یہ ان لوگوں میں ہے جو اللہ تعالیٰ کی معرفت میں واسطہ و شواہد پر نظر کرتے ہیں اور جو لطیف صنائع اہل معرفت پر ظاہر ہوتے ہیں ان کی لطافت دیکھتے ہیں یہاں تک کہ شرک کی انتہا پر پہنچ کر کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی محبت اس واسطے رکھی کہ اُس کے مشاہدہ سے قلب کو ذوق ہے وہ حقیقت توحید میں شرک ہے کیونکہ حقیقت توحید کے واجب حق میں سے یہ ہے کہ اُس کی ربوبیت سے اس کی محبت ہو اور اس کے وجود پاک سے اس کی محبت ہو اور اُس کے فضل و انعام و احسان بے انتہا اور ذوق و ذوق قلبی وغیرہ سے ہو کیونکہ یہ محبت جس واسطہ سے ہے وہ غیر ہے پس شرک ہوا۔ قال المشربسم اس مقام کی توضیح یہ ہے کہ حق تعالیٰ عزوجل نے اپنی عبادت و توحید کے مراتب رکھے ہیں لیکن اونے درجہ توحید کا یہ بھی ہے کہ کسی نے جنت کی تناسل عبادت کی یاد و رخ کی عقاب پر عبادت کی پس ایک واسطہ پر نظر کر کے حضرت خالق عزوجل کی عبادت کی حالانکہ پیدا کیا اسکے احکام بجا لانا صرف اسکے حق واجب سے فرض ہے اور اصل اس میں حدیث صحیح ہے کہ تحت قولہ تعالیٰ ورضوان من اللہ اکبر لہذا بعض دیگر مقامات پر بھی کہ اہل صلاح تین گروہ ہو گئے بعض جنوں نے خوف جہنم عبادت کی۔ پس بالارباب العزۃ فرما دیکھا کہ تم نے جہنم کے خوف سے عبادت کی جاؤ ہم نے تم کو اس سے نجات دی اور ہمارے فضل سے جنت میں داخل ہو اور برزخ جنت والوں سے ارشاد ہو گا کہ تم نے عطا کی ہمارے فضل سے داخل ہو اور جہنم سے نجات دی اور تمہارا فریق جنوں نے خالص اللہ تعالیٰ کی پاک ذات کے لیے اس کی عبادت کی پس حکم ہو گا کہ میں تمہارا بلا ہوں۔ اور حدیث فضائل الصوم میں ہے کہ انا اجزی بہ من ہی اسکا ثواب ہوں اور آنحضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیچ میں ارشاد فرمایا کہ اذ اغ البصر و ما لطفی پس یہ اخلاص ہے اور غلصین لہ الین میں اسکا اشارہ ہے اور اکابر اولیاء اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ اقوال معروف ہیں کہ اگر اولیاء اللہ صبی ہو پھر ہم کو دوزخ میں ڈال دے تو ہم کو عین خوشی ہے اور اگر جنت ملے گا اسکا رضوان ہو تو کچھ چیز نہیں ہیں پس اس اخلاص کی شان ہے کہ عبادت کرنے والا یعنی بندہ مؤمن اپنے ہر وقت کے افعال و اعمال کھانے و پینے و سونے و جاگنے سب میں دیکھے کہ وہ کس نیت سے کرتا ہے اگر لذت و تن آسانی وغیرہ ہو تو یہ شخص عوام میں سے ہے اور اگر کھانا بغرض قوت عبادت و تعلیم و کسب معاش برائے اہل و عیال بنیت فریضہ آئی ہو یا جاد کے لیے مزید قوت منظور ہو تو اس میں دیکھنا چاہیے کہ اگر عبادت میں یہ نیت ہے کہ مہذب ہو گا یا جنت ملے گی تو مباح مگر اخلاص و ولایت نہیں ہے اور اگر خالص حکم حق عزوجل کی پابندی مراد ہو و رضائے الہی جل شانہ مطلوب ہو تو اخلاص ہے پھر منکوحہ رضائے خالق ذوالجلال و الاکرام مطلوب ہے انہیں کے خفیہ دقائق بہت ہیں از انجاء غلبہ محبت میں کئی دن گذرے کہ کھانا وغیرہ کسی چیز کی خواہش نہیں اور ذوق یا الہی پس یہ ذوق جو حاصل ہوا یہی قلب میں خفیہ فریب نفس کا ہے کہ اس ذوق کی لذت سے وہ یاد میں سرگرم ہے پس اخلاص نہ رہا اور اخلاص وہی ہے کہ بدن کسی چیز غیر کے محض ذات حضرت حق عزوجل کی بندگی ہو۔ جب یہ معلوم ہوا تو اب شیخ کے کلام کے معنی سمجھنا چاہیے کہ فرمایا جس شخص نے دیدار حق عزوجل میں اپنی ذات کی طرف یا عرش سے فرش تک کسی مخلوق کی طرف نظر رکھی تو وہ خود محقق نہیں ہے اور یہی تمام عارفین اولیاء الہی سبحانہ تعالیٰ کا مذہب ہے۔ اقول ان عارفین کا مذہب بہت صحیح ہے اور جو لوگ اس زمانہ میں اپنے آپ کو موصوف اور مجددی وغیرہ القاب سے موسوم فرماتے ہیں اور ان مدارک سے کہ وہ دور پڑے ہیں وہ قرآن پاک کی سمجھ سے غافل اور احادیث شریف سے جاہل ہیں الامن شاعر اللہ تعالیٰ منہم و ام الدین صدوقا

الزہد فی الدنیا والآخرة سوے اللہ تعالیٰ عزوجل اللہم اہدنی وتب علی فانک انت التواب الرحیم۔ واسطی رحمہ نے کہا کہ قولہ
 الا و ہم مشرکون یعنی ملاحظہ فرما دو حرکات میں مشرک ہیں۔ تحسبم کتاب ہے کہ شیخ واسطی رحمہ کی مراد یہ ظاہر ہوتی ہے کہ ارادت و قصد
 و اپنی حرکات وغیرہ حرکات اور دوستی و دشمنی کو ہر ایک کی جانب منسوب کرنے میں مشرک کرتے ہیں۔ شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے خوب
 کہا ہے من از حق شناسم نہ از عمر و وزید۔ اور خوب کہا کہ اگر زکوہ فرغ غلط آسائگی نہ عارف است کہ از جاسے خویش بر خیر و
 کیونکہ دشمنی زہد کی بخل آگاہی ہے اور دوستی عمر و کی رحمت آگاہی ہے اور ہر ایک محل ظہور سے بد و نیک ہے اور جانشا کہ کوئی جاہل یہ
 گمان کرے کہ یہ تو بالکل جبر یہ کا عقیدہ ہے کیونکہ جبر میں اور اس میں فرق سیاہ و سپید و ظلمت و نور کا ہے وہ کفر ہے یہ ایمان ہے اور سلم الثبوت
 میں جو بحث حسن و قبح میں قول اشعری کو کفو الجبر قرار دیا وہ غلبہ بحث لفظی کا نتیجہ ہے اور صواب کی راہ نہ پائی۔ اور واضح ہو کہ بقائی رحمہ نے
 واسطی رحمہ اللہ سے یہ قول اس طرح حکایت کیا کہ مراد مشرک سے بیان وہ خطرات و احوال ہیں جو عارض ہوتے ہیں۔ اس کو مولوی
 صدیق حسن نقوی نے اپنی تفسیر میں یوں ہی نقل کیا اور اعتراض کیا کہ ان خطرات کو دیکھا جاوے کہ اگر مشرک ہیں تو مشرک ہوگا ورنہ
 نہیں۔ تحسبم کتاب ہے کہ یہ نقل غلط ہے اور صواب وہی ہے جو شیخ نے واسطی رحمہ سے نقل کیا کہ ملاحظہ خطرات و احوال سے مشرک ہو جاتا ہے
 اور عارض ہونے کا لفظ تحریف کلام ہے اور معنی اس کے برعکس ہو گئے فافہم اور مدارک میں علامہ نسفی رحمہ نے کہا کہ قدر یہ ایمان لائے
 ہیں اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس طرح کہ بندہ کے لیے افعال پیدا کرنے کی قدرت ثابت کرتے ہیں پس انہی صادق ہے کہ
 ایمان لائے اس حال سے کہ جو بات اللہ تعالیٰ کے واسطے مخصوص ہو وہ غیر کے لیے ثابت کرتے ہوئے پس مشرک ہوئے۔ اور مترجم کتاب ہے
 کہ احمد شہد کہ میں نے جو بات سابق میں کہی ہے علامہ نسفی رحمہ کی تقریر کا تال بھی وہی ہے یعنی جب انھوں نے مخلوق کے لیے قدرت فعل
 ثابت کی تو اللہ تعالیٰ کی صفت تخییر و قہر میں نقص ڈالا پس ایسے خالق کے قائل ہوئے جبکہ سوائے مخلوق بھی خود مختار ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ
 جل جلالہ پر یہ صادق نہیں آتا لہذا انھوں نے دعویٰ کیا کہ ہم اللہ تعالیٰ جامع صفات کمالیہ پر ایمان لائے حالانکہ مشرک ہیں کیونکہ
 دراصل انکا ایمان اپنے ظن کے آگے پر ہے اور اللہ تعالیٰ پر نہیں ہے اور انکا یہ کہنا کہ ہمیں منظنون پر نہیں بلکہ ہم اللہ تعالیٰ پر ایمان
 لائے ہیں یہ محض دعویٰ ہے جو واقعی نہیں ہے پس دو تین تکلیف ایک وہ کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان کا دعویٰ کرتے ہیں اور وہ سے مومنوں
 ہیں اور دوم وہ کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان کا دعویٰ کرتے ہیں اور وہ سے مشرکین ہیں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالعوام۔ پھر شیخ نے کہا کہ
 بعض نے کہا کہ قولہ الا و ہم مشرکون۔ یعنی اپنے نفس کی طرف سے تفسیر جانا اور اس پر لامست روا رکھنا مشرک ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اوپر مذکور
 ہو کہ نفس و جبلہ مخلوقات و خرافات است آگاہی ہے نفس کی تفسیر یہ کہ اس نے تصور کیا حالانکہ کرا کسی فعل کا خواہ تصور ہو یا خدمت ہو نفس کی
 قدرت میں نہیں ہے بلکہ خالق عزوجل جو چاہتا ہے یہ اگر تابہ تو گویا اس نے اپنے نفس کو قدرت والا خیال کیا اور یہ مشرک ہے۔ پھر میں کہتا ہوں کہ
 تحقیق تو یہی ہے جو بعض مشائخ نے ارشاد فرمایا لیکن بندہ روئے و عاجزی کی توفیق پاوے تو یہ سعادت ہے کیونکہ بجا الت تفسیر وہ فی الجملہ
 ظہور قریات کا منظر ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور شیخ واسطی رحمہ کے کلام میں اس کی تصریح ہے کہ نفس کی جانب یہ دیکھنا کہ اُس نے
 تفسیر کی یعنی چاہتا تو تفسیر نہ کرتا یہ مشرک ہے کیونکہ جس نے اپنے نفس سے کچھ خیال کیا اس نے ازلیت و مقدرات سے انکار کیا جو کہ حق تعالیٰ
 کی طرف سے محقق ہیں اور جس نے اپنے نفس کو اُس کے امور میں سے کسی امر میں لامست کیا اس نے مشرک کیا قال المتذکر رحمہم والبرہان
 علیہ قولہ علیہ السلام جہنم باہو کائن او خود لکست و قولہ علیہ السلام دعوم یملون و قولہ علیہ السلام کل میر لما خلق لک پس اخیر صریح ہے

کہ غیر مقرر کے لیے اسکو تیسرے توفیق نہ ہوگی پس قدرت اسکو کران سے ملی جو پیداکرنا شیخ نے اسکے بعد بہت دقیق کلام شیخ حسین رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ قال منوطا لعل ہذا اور افعال مقرون بشکر اور حق عزوجل ان سب سے مبائن ہے بلکہ قولہ تعالیٰ وایومن اکثرکم باللہ الا تم شکرکم منہم کتا ہے کہ وقائق اس کلام کے اس حد تک ہیں کہ عوام کچھ زبان سے نکالنے والے کو کافر کہتے اور کیونکر بحال ہو کہ حضرت قدیم ذوالعظمت والکبریا کی تبار زبان ادا کرے اور اس کی شہادت و اقرار ایمان کا فعل ہو اور نہیں خالق و موجود مگر ہی پاک جل شانہ اور تمام فنار عین البقار اور محض عدم میں موجود ہو اور اللہ جانہ تم ہو المؤمن الہین العظیم حکیم پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا کہ حق تعالیٰ کی شان پاک و شکر سے بیزاری بیان کرے و مخلوق کو ارشاد حق فرما بقولہ تعالیٰ

قُلْ هٰذِہٖ سَبِیْلِیْ اَدْعُوْا اِلَیَّ اللّٰہِ فَعَلٰی بَہْمِیْرَہٗ اَنَا وَ مِنْ اَتَّبَعَنِیْ ۝ وَ سُبْحٰنَ اللّٰہِ وَ مَا

فرمادے کہ یہ میری راہ ہے بلانا ہوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو کہ سب سے پہلے اور جو لوگ میرے پیرو ہیں اور پاک ہے اللہ تعالیٰ اور میں اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ۝ وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِکَ اِلَّا رِجَالًا نُّوْحِیْ اِلَیْہِمْ مِنْ اٰہْلِ الْقُرٰی ۝ نہیں ہوں مشرکوں میں سے اور نہیں بھیجے تھے نبوت سے پہلے مگر کچھ مرد جن کی طرف ہم وحی فرماتے تھے اہل قریہ ہی کے کہنے والوں سے اَفَلَمْ یَسِیْرُوْا فِی الْاَرْضِ فَنَنْظُرُوْا کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ ۚ وَلَکِنَّ الْاٰخِرَۃَ خَیْرٌ لِّلَّذِیْنَ یَتَّقُوْا ۚ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝

بہتر ان لوگوں کے لیے جنہوں نے توفیق کا سوا کیا۔ اگر عقل نہیں رکھتے ہیں

قُلْ کہہ دے اے افضل المخلصین و سید المؤمنین و امام المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وسلم مشرکین کہہ کہ ہٰذِہٖ سَبِیْلِیْ کا یہی طریقہ جو توحید و ایمان کا ہے جس میں الہیت و قدرت فقط اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے کسی غیر کی شرکت کسی حال میں ممکن نہیں ہے یہی سَبِیْلِیْ میری راہ ہے بلانا توحید کی طرف اور آخرت کے لیے بہت سے پہلے سامان جمع کرنا بدوین شرک کے سیرا طریقہ اور یہی میری سنت ہے اس کی تفسیر فرمائی اس طرح کہ اَدْعُوْا اِلَیَّ اللّٰہِ میں بلانا ہوں اللہ کی طرف یعنی اس طرح اس ذات پاک جامع صفات کا الیہ پرایمان لاؤ کہ وہ اسی کی شان ہو اور کچھ شرک و کفر کا اعتقاد مست کرو اور قول و فعل سے شرک مست کرو تاکہ اللہ تعالیٰ پرایمان صحیح ہو پس تم جھوٹ و باطل اپنے گمان میں اللہ تعالیٰ پرایمان کا دعویٰ کرتے ہو حالانکہ شرک ہو اور میں تمکو اللہ تعالیٰ کی طرف بلانا ہوں عکلی بھیمیر کہ بنائی پر اور یہ قلبی نورانی بنائی ہو اور آنحضرت کی بنیائی کو بصارت کہتے ہیں اور مراد یہ کہ اندھے ہیں سے نہیں بلکہ روشن دلیل و نورانی حجت پر دعوت اللہ تعالیٰ کی طرف کرتا ہوں۔ اَنَا مِنْ خُودِہٖ اَتَّبَعَنِیْ اور جو کوئی میرا پیرو ہو اسے حاصل یہ کہ تم دروغ طور پر بغیر دلیل و قلبی بصیرت کے اللہ تعالیٰ پرایمان کا دعویٰ کرتے ہو حالانکہ شرک ہو اور میں تم کو بصیرت و حجت واضح سے اللہ تعالیٰ کی طرف بلانا ہوں پس اصلی بصیرت پر مجھے کیا گیا پھر جو میرے تابع ہو وہ بھی بصیرت پر ہو گیا پس میں اور میرے تابع جو ہوں سب تمکو اللہ تعالیٰ کی طرف نورانی راہ پر بلاتے ہیں۔ مَوْلٰی فِی السَّیِّئٰتِ غَفُوْرٌ اللہ نے تمکو اس آیت میں دلیل ہے کہ جو کوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تابع ہو اس پر واجب ہے کہ کافر دن کو راہ تہمت بتلا دے جسے جہنم کہتے ہیں کہ اس مسئلہ کے نکالنے میں اس نے اجمال سے فریب خطا کر رکھا اور صواب وہ ہے جو سراج و غیرہ میں ہے کہ اتبعین مومنین میں سے جو بصیرت پر ہو اس پر ہدایت کرنا واجب ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف بلانا جب ہی بہتر

دجا کر ہے کہ جب یہ شرط اس میں موجود ہو کہ جس طرح بلا تا ہے اس پر یقین کے ساتھ اس کو بصیرت حاصل ہو ورنہ اس کا غرور ہوگا اور ہدایت
 نقل کی کہ علماء امانت دار ہیں رسول کے اللہ تعالیٰ کے بندوں پر کہ حفاظت میں رکھتے ہیں جس سے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف بلا تے ہیں۔
 میں کہتا ہوں کہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ نصیحت کرنا و نیک باتوں کی ہدایت اور بُری باتوں سے مانعت کرنا کس طرح ہے تو فنا و سے عالمگیر یہ
 وغیرہ میں اس میں تفصیل مذکور ہو اور حق میرے نزدیک یہ ہے کہ ایمان والے باہم ایک دوسرے کو بد کام سے منع کرتے رہیں اور نیک کام کا
 بتلاتے رہیں اگرچہ عالم ہوں لیکن شرط ہے کہ اس نے عالم سے سُنا اور معلوم کر لیا ہو اور عام آدمی کسی کافر کو ایمان کی ہدایت کرے
 تو میرے نزدیک نرمی سے بلا و سے اور اگر وہ کوئی شبہ و جھگڑا پیش کرے تو اُس کو عالم کے پاس لا دے یا راہ بتلا و سے اور خود اپنی معلوم
 سے زیادہ بد و ن بصیرت کے دخل نہ دیوے و لیکن اگر نہ بلا و سے تو اُس پر گناہ ہونے کی دلیل مجھے نہیں ملی واللہ اعلم اور عالم پر البتہ
 یہ ہدایت واجب نہ جبکہ امید نفع ہو اور اگر غالب گمان ہو یا فتنہ کا خوف ہو تو علماء نے کہا کہ وہ معذور رکھا جائیگا۔ سوال اس زمانہ
 میں علماء تو بالکل ساکت ہیں تمسکِ کتب ہے کہ یہ اس رُغم پر ہے کہ دعوتِ اسلام تمام پھیل گئی تو وجوب نہ رہا۔ مگر سیرگمان ہے کہ بشرط
 وسعت عام مجمع میں نصیحت کرنا چاہیے۔ انھوں نے کہ برخلاف اسکے یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کو بدعتی و وہابی اور مقلد و غیر مقلد کے
 جھگڑے میں کافر و مشرک بنا کر جماعت سے جُدا کرتے ہیں حالانکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم تو منافقوں کو خارج نہ فرماتے تھے اور مفتی پر واجب
 ہے کہ جہانتک تاویل سے گنجائش ہو کسی کو کافرنہ کہے اور نصیحت کرنا تو واجب ہے۔ ابن الانباری نے کہا کہ کلام کی ترکیب اس
 طرح بھی ہو سکتی ہے کہ قیل ہذا بلی ادعوالے اللہ کہدے پیرسری راہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف بلانا ہوں و قولہ علی بصیرۃ انا و من اتبعنی۔
 بصیرت پر ہوں میں اور میرے پیرو۔ میں کہتا ہوں کہ بیضاوی نے بھی اسکو ذکر کیا ہے و لیکن اوّلے وہ اول ہے اگرچہ دوم میں خبر مقدم کرنے
 سے ایک اشارہ نکلتا ہے وہ یہ کہ بصیرت پر میں اور میرے تابعین ہی میں تو اشارہ ہے کہ ہم لوگ اللہ تعالیٰ پر ایمان کے دعوے میں
 خالی گمان پر ہو اور درحقیقت مشرک ہو اور اسی سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف بلا تے کی ان اندھوں کو ضرورت تھی کیونکہ وہ
 شیطان کی طرف جاتے تھے اور جہالت سے سمجھتے تھے کہ ہم اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں جیسا کہ مکر بیان ہو چکا ہے۔ پھر ہر مشرک سے
 اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کی۔ وَتَجْعَلُ اللہ اور پاکی بیان کرنا ہوں یا پاکی کی طرف نسبت کرنا ہوں اللہ تعالیٰ کو۔ یعنی وہ ہر
 گمان والے کے گمان و شرک و مثل و نظیر سب سے پاک ہے۔ وَمَا آتَا مِنَ النُّشْرِ حَقِّینَ اور نہیں ہوں میں مشرکوں میں سے۔
 یعنی میں اُن میں نہیں ہوں جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کا دعوے کرتے ہیں مگر مشرک ہیں۔ شیخ امام حافظ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ
 اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو جس کو جن و انس تمام کی طرف بھیجا حکم فرماتا ہے کہ اُن کو آگاہ کر دے کہ یہ سارا راستہ یعنی طریقہ و سنتِ حق
 یعنی دعوتِ بحکم توحید لا الہ الا اللہ و جہ لا شریک لہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف بصیرت پر بلانا ہوں دلیل یقین کے ساتھ میں اور میرے
 تابعین اور میں اس کی عظمت و پاکی ظاہر کرنا ہوں اس بات سے کہ کوئی اُس کا شریک یا نظیر ہو یا فرزند و جو رہو یا مشیر صلاح کار
 ہو یا ماتحت کا پر واز ہو پاک ہے وہ تبارک و تعالیٰ ان سب سے وہ پاک ہے خیال و گمان سے تسبیح لہ السموات سبع والارض و من
 فیہن وان میں شیء الا سبع بحجہ الایہ۔ اسی کی تسبیح کرتی ہے سب آسمان و زمین اور جو لوگ ان میں ہیں اور کوئی چیر نہیں مگر آنکہ وہ تسبیح کرتی ہے
 اُنکے جیسے لیکن تم انکی تسبیح کو نہیں سمجھتے ہو وہ بیشک حلیم غفور ہے پھر کفار عرب حقیقتاً انسانیت سے غافل ہو کر کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ ارادے
 تو لا کہ بھیجتا اور یہ بھی شرک کی جہالت تھی ورنہ تاثیر الہی جاناہ تعالیٰ میں ہر چیز کے سامان ہو سکتی ہے ایمانین دیکھتے کہ قریب قیامت میں ایک

جو پاپہ بھلیگا جو آدمیوں سے باتیں کرے گا کہ لوگ پروردگار کی نشانیوں پر یقین نہیں لاتے ہیں مگر حق تعالیٰ عزوجل کی مشیت پر کہ انسان کو
سرفراز کیا اور ان میں سے رسول بھیجے پس مشرکین کا رد فرمایا بعزله سوما آتٰہ فی ۱۲ ایو سہ ۱۲۰ اور زمین بھیجے ہم نے تجھے پہلے
الارض جہاں لوگ بیٹھتے تھے اُن کی طرف۔ یہ قرآن وحی نبیوں جحفص رحمہ اللہ کی تمام قرآن
میں ہے اور دوسروں نے وحی یا سے مضموم و حار مفتوح بصیغہ مجہول پڑھا ہی اہل مصر وغیرہ کی قرآن ہے لیکن ایسے مرد جن پر وحی
کیجاتی تھی۔ ذن اہل القدری اور یہ لوگ قریوں کے رہنے والے تھے یعنی شہروں قبضوں میں ان کو بسایا تھا اور رسول
فرمایا جنگل کے بدو اور گنوار نہ تھے کیونکہ اہل شہر بن علم و حلم دیا ہے اور گنواروں میں جبل و سخت ولی کی عادت رکھی ہو دیکھو مولوی
روم نے لکھا ہے وہ مردہ مرد را حق کند عقل را بے نور و بے رونق کند۔ یعنی گاؤں میں مست جا کہ وہاں مرد حق ہو جاتا ہے
عقل اس کی بے نور و بے رونق ہو جاتی ہو اگر کہا جاوے کہ سابق میں کہہ کر کہ حضرت یعقوب علیہ السلام دُن کی اولاد ایک گاؤں
کھیتے ہیں سے مصر کو آئے تھے اور خود یوسف علیہ السلام نے کہا کہ جاؤ ہم میں ابرو تو یہ کیونکر تھا۔ جواب یہ ہے کہ اصل سکونت
ان کی کنعان میں تھی مگر سبب قحط کے مویشیوں کی ہلاکت وغیرہ کے خوف سے جنگل میں چلے گئے تھے۔ اور اگر کہا جاوے کہ حضرت ابوذر
غفاری رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا جنگل میں بننے کی اجازت دی تھی تو جواب یہ ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ جس کسی کو
خلاف سنت کام کرتے دیکھتے اسکو لاکھی سے مارتے اور کمال لعین و نہایت اتباع سے ہر شخص کی نسبت انکے خیالات استقامت کے تھے ولکن
حق تعالیٰ نے لوگوں کو ایک حال پر نہیں رکھا پس پیغمبر صادق صمدوق علیہ السلام نے بطور معجزہ کے انکے حق میں فرمادیا تھا کہ تو تمہارے بیٹے
اور تمہارے بیٹے ہی واقع ہوا۔ اور یہ اجازت خاص تھی جیسا کہ صحاح احادیث میں مصرح ہو اور واضح ہو کہ قری جمع قریہ کی بھی تو دینہ کے مقابل
آتا ہے تو دینہ شہر یا ٹرافقبہ ہوتا ہے اور قریہ گاؤں لکھنؤ اور کبھی قریہ مقابل باد یہ بولا جاتا ہے تو قریہ سے مراد شہر و قبہ مانہ قول علیہ رجل
من القریۃین عظیم۔ یعنی کہ دینہ۔ اور باد یہ سے مراد جنگلی آبادی جان سب کھلا ہوا میدان ہے بادیشق بدو سے ہے حاصل آنکہ ہم نے
تجھ سے پہلے بھی رسول بھیجے جنکو ہم مثل تیرے وحی بھیجتے تھے وہ شہر کے مرد تھے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا یعنی وہ آسمانی فرشتہ نہ تھے
جیسے تم کہتے ہو پس یہ آیت ہانہ قولہ وما ارسلنا قبلك من المرسلین الا انهم لیاکلون الطعام و میثون فی الاسواق اور قولہ و اجعلنا ہم جسدالا
یا کلون الطعام واکانوا خالین۔ اور خود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ ان لوگوں کو آگاہ کر دے کہ سابق انبیاء کے مثل میں ہوں کچھ
انوکھا نہیں ہوں چنانچہ کہا قل انک انت برعالم المرسل۔ اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ قری میں سے مراد اُن یعنی شہر ہیں اور معنی یہ کہ وہ
بادیہ کے لوگوں میں سے نہ تھے جو جفا و غلظت قلوب میں مشہور ہیں اور اہل شہر کی نسبت معروف ہے کہ اللطف و احلم ہوتے ہیں اور سو اد شہر
و قہبات کے لوگ بہ نسبت بادیہ والوں کے بہتر ہوتے ہیں۔ تبسبب آتا ہے کہ اس میں دلالت ہے کہ نوع انسانی میں اتفاق و اجتماع سے
ان کے عقول کا تقفیہ ہوتا ہے لہذا اگر ایک شہر میں بہت لوگ ہوں مگر بہ سبب قہر کسی کے آپس میں متفق نہ ہوں تو برا دیہوں گے۔ اور اہل بادیہ
جو جہانورون کی محبت کے سخت دل و بوقوف ہو جاتے ہیں و لہذا قال تعالیٰ الاعراب اشرا کفرا و لفاقا لایۃ قتادہ رو نے کہا
کہ اہل القریۃ میں سے اسوا سے معیشت فرماتے کہ وہ علم و حلم یعنی عقل و دانائی میں زیادہ ہوتے ہیں مسئلہ آیت سے مستنبط ہوا کہ
اللہ تعالیٰ نے جو انبیاء و رسول بھیجے ہیں وہ ایک تو مرد تھے اور دوم شہر کے لوگوں میں سے تھے۔ اور معنی یہ ہیں کہ ازل میں ان لوگوں
کو نبوت کے لیے سرفراز کیا اور ان کو دنیا میں شہر میں پیدا کر کے بسایا پس یہ توفیق نعمت ہوئی چنانچہ حضرت یوسف علیہ السلام نے

انجام ان لوگوں کا جو ان سے پہلے گزرے ہیں کہ ان میں سے منکروں و موزوں کو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کیا اور دنیا ہی سے ہر عذاب شروع ہوا اور برابر سلسلہ ابد الابد رہے انہما زمانہ تک قائم رہے گا اور ان میں سے مومنوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے نجات دی پس دنیا میں بھی ان کا انجام اچھا ہوا اور آخرت میں بھی نعمت و منزلت ہے لہذا فرمایا۔ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ مِّنْ دَارِ الْآخِرَةِ۔ اور بیشک آخرت کا گھر خیر الدین لکن اتقوا بہت بہتر ہے ان لوگوں کے لیے جنہوں نے تقویٰ کیا۔ یعنی دنیا و ہی ثروت و عیش بلکہ بادشاہت تمام دنیا سے بھی اہل تقویٰ کے لیے آخرت کا گھر بہت بہتر ہے چنانچہ حضرت یوسف علیہ السلام نے باوجود سلطنت کے اور باوجود یقین اس امر کے کہ موت چند روز میں آوے گی بقول بعض علماء آخرت کے لیے دعا مانگی اور یہ اسی وجہ سے تھا کہ انکو انکا آخرت کا گھر دکھلادیا گیا تھا پس وہیں جانے کے مشتاق ہوئے۔ اَفَلَا تَتَّقُونَ کیا یہ لوگ سمجھتے نہیں ہیں کہ اسقدر انبیاء سابقین مبعوث ہوئے اور منکروں کو عذاب شدید سے ہلاک کیا گیا تو انجام کفر و شرک کا بہت بدتر ہے اور مومنوں کو دنیا میں بھی نیک نامی اور آخرت میں بڑے درجے ملے اور جب دنیا خواہ مخواہ اسکا گھر ہے کہ اسکو چھوڑ دینا چاہیے تو ضرور نجات آخرت و رضا سے حق عروج مل بہتر ہے بعض قراءۃ میں تعقلون بصیغہ خطاب ہے تو بطور رحمت لامت کے منکروں کو مخاطب کر کے فرمایا کہ کیا تم لوگ عقل نہیں رکھتے ہو مسئلہ جس شخص کو میرا آوے کہ وہ روئے زمین میں میرے تو مضاف نہیں ہے اور یقیناً اوقات یا اسراف نہ ہوگا مگر اس شرط سے کہ محض خالص نیت اسکی ہو کہ فنا سے دنیا کے آثار کیسے ظاہر ہیں اور انگوں کا کیا انجام ہوا غرض کہ عبرت کی نیت ہو اور اس زمانہ میں لوگ فقط دنیا کی زینت دیکھنے کو لندن و پیرس وغیرہ جاتے ہیں اور یہ میرے کفر و شرک ہے ف فی العراس قولہ قائل ہذا سبیلی ادعو الی اللہ الایہ میری راہ معرفت الہی و اسکی محبت اور اسکی راہ میں روح قربان کرنا اور نفس کو اسکے حکم کا مطیع کرنا اور میری دعوت کا فائدہ اسی شخص کو پہنچتا ہے اور وہی سیرا ناہج ہوتا ہے جبکہ حق میں ازل سے عنایت الہی نے قبول فرمایا ہے اور میرے تابع ہو کر جب چشم بصیرت سے مینا اور عرفان الہی عروج ملے آگاہ ہو جاتے ہیں تو کمال شفقت سے اپنے بھائیوں کو اسی راہ پر بلاتے ہیں اور میں اور میرے تابعین اس راہ پر بلاتے ہیں بے بصیرت نہیں ہیں بلکہ نور بصیرت و یقین و کشف الہی و بیان قرآنی جس میں نفس و شیطان کا خطرہ و دھوکا نہیں ہے اس راہ پر بلاتے ہیں چنانچہ خود ان کو کشف و بیان و معرفت سے بصیرت ہدایت الہیہ حاصل ہو گئی تو کچھ شبہ و تردد نہیں رہا۔ پھر حق عروج ملنے اپنی سچ اپنے پیغمبر پاک کی زبان سے بیان فرمائی اور حکم کیا کہ حق عروج مل کو ہر خیال و عقل سے منفرہ تہیج کہے بقولہ سبحان اللہ۔ پاک ہے اللہ تعالیٰ مخلوقات اپنے خیالات و دلائل سے اسکی صفات کا ادراک کرنے میں عاجز ہیں انکی معرفت ہدایت الہیہ ہے جکا نتیجہ کشف و یقین سے بصیرت ہے۔ و اما امن الشکرین میں منکروں میں سے نہیں جو دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم استدلال سے یقین پیدا کریں کیونکہ فعل کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور کیونکہ مخلوق کو دعویٰ ہوگا کہ جلا صفات الہیہ کیوہاں خالق عروج مل سے بے ادبی نہ ہو وہ استدلال عقلی سے ادراک کرے اور قدیم کی بارگاہ حلیل تک حادث اسکی مخلوق کو کیا تاب پھر عقل جسی اسکی مخلوق ہے اسکے ادراک و افعال بھی اسکے مخلوق میں تو کیونکر اسکو رسائی ہو ایسا بے بعثت انبیاء علیہم السلام فرض ہے پس جس نے قدر رسالت و نبوت نہ جانی وہ گمراہ و اول درجہ کا بے عقل ہے شیخ نے کہا کہ میں الشکرین۔ اشارت میں داخل ہے کہ غہر کی طرف لطفت نہیں ہوں نہ شان محبت میں اور نہ شان ربوبیت میں نہ خطرات کی مداخلت میں اور تعالیٰ ہر خطرہ و گمان سے پاک ہے۔ ابن عطار نے کہا کہ میں تم کو اسی کی طرف بلاتا ہوں جس سے تم ہمیشہ فضل و انعام و احسان کے عادی ہوئے ہو اور جس سے تمہارا روبرو ہے وہ اللہ تعالیٰ ہے کہ سیر

مقالہ جی قیوم لم یزل ولا یزال ہے شیخ ابوسعید القرشی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جو کوئی شخص کہ مخلوق کو حق تعالیٰ کی طرف دعوت کرے اسکو ضرورت ہے کہ قدرت الہیہ سے اس کو ہولت و قبول ہو اور یہ چیزیں اس کی دعوت کرنے میں مندرج ہوگی چنانچہ اہل بیت میں بصیرت کی تصریح ہے پس جو کوئی اللہ تعالیٰ کی طرف بلاوے اس میں اور جو کوئی راہ الہی کی طرف بلاوے اس میں دونوں میں فرق ہے بعض نے کہا کہ جو شخص مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاوے وہ خلق کو اس کی طرف اسی کی قوت سے بلاتا ہے اس میں اس شخص کے نفس کا کچھ دخل نہیں ہوتا اور جو کوئی کہ مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی راہ کی طرف بلاتا ہے انکو بذات خود اس طرف بلاتا ہے اسی واسطے اکثر لوگ اس کا کہنا ان لیتے ہیں کیونکہ طبیعت میں مشاکلت قائم ہے اور بہت کم لوگ اسکا کہنا مانتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتا ہے کیونکہ اس میں نفس و طبیعت سے مفارقت ہے مگر جسم کہتا ہے کہ یہ نہایت لطیف تحقیق ہے جس سے ہدایت کے معنی حل ہو گئے چنانچہ اختلافات علماء ظاہر مشہور ہے کہ ہدایت کے معنی مطلوب تک پہنچا دینا یا یہ معنی ہیں کہ راہ راست دکھلانا و بتلانا اور آیات سے استدلال دونوں طرف موجود ہیں اور حق یہی ہے جو شیخ قرشی نے کہہ رکھا کہ ہدایت اللہ تعالیٰ کی طرف تو بقدرت الہیہ ہے اور یہ ہول حق ہے اور ہدایت بسبیل الہی رہنمائی ہے اور معنی اول اکثر لوگوں کے فہم سے عالی ہیں فائدہ تعالیٰ ہو امدادی الی سبیل الرشاد واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ بصیرت عمل قلبی ہے اور لوگ اس سے غفلت میں اور لوگوں کی بصیرت کی حقیقت یہ ہے کہ کسی شے کو مشاہدہ کریں وہ خود ادعو الے اللہ علی بصیرۃ کیونکہ دعوت بصیرت بقوت الہیہ ہے اور وہ نور سے اعلیٰ ہے اور نور کو کوئی حاصل ہوتا ہے اور بصیرت کی مانند نہیں ہوتی جب تک کہ ظالم انوار نفس و خطرات سے نجات ہو کر خود بالکشف نفس ہو جاوے اور جب تک نفس کی ملکیت میں ہے اور خطرات و ثواب کا کچھ اثر نہیں پڑتا ہے تب تک اس کی بصیرت داہمہ ہے بعض نے کہا کہ دعوت حق از بصیرت ہوتی ہے اور فراق پیدا ہونا ضعف و تاریکی ہے اور کمال بصیرت لباس ارواح ہے اس سے ہم کو کچھ نصیب نہیں ہے واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ بصیرت اتباع بعد کمال ہے اہل حق اس امر کا کہ داعی کو ہدایت سے کچھ بھی حصہ نہیں ہے اور کہا کہ اتباع اس طرح کہ اپنے آپ کو مع سکون و حرکات و افعال و ارواح مضمرت داعی علیہ وسلم کو ہمپر دوسو نہپ دیا۔ تو کہ سبحان اللہ جن عروج و جل منزہ ہے کہ کوئی شخص بدین اس کے راہ پاوے اس کی کجائیداد و مانا من المشرکین۔ دعوت نہیں کرتا اپنے نفس کے لیے حق عروج و جل کے ساتھ کسی چیز کا بلکہ سب اسی کا ہے جس کا سبب ہے۔ ابن عطاء رحمہ اللہ نے کہا کہ طبع و شہوات سے تاریکی اندھا کرتی ہے لہذا بصیرت پر غلاف ہوتا ہے اور جب بصیرت ہوتی ہے تو تعلیم و شہود سب کو ہلادیتی ہے آیا تو نہیں جانتا کہ بصیرت کی شخص کی نہیں ہوتی جب تک کہ وہ رفیت میں رہے اور جب تک کہ ثواب و اعراض کا اثر ہے تو بصیرت تک اسکی بصیرت داہمی ہے اور جبلی بصیرت ٹھیک ہو جاتی ہے وہ شخص ہر وقت سے سالم رہتا ہے ابن عطاء رحمہ اللہ نے کہا کہ بصیرت اور سکینت میں فرق یہ ہے کہ بصیرت تو کشف ہوتی ہے اور سکینت مستور ہوتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ بصیرت یہ ہے کہ آفتاب معرفت تابان ہو پڑے اس عقل کے انوار مندرج ہو جاوے اور قول یعنی عقل کے انوار سے اول معرفت میں قدم تھا اور بعد کو معرفت کے آفتاب کے سامنے عقل کے انوار نظر سے غائب ہو گئے اور یہی ایک لاف ہے کہ مرد عارف مقام حیرت میں عقل سے بالاتر ہے باوجودیکہ اہل عقل اس سے مجوس ہیں اور یہ قول کہ حق تعالیٰ نے جابجا عقل و عقلاء کی ضمنی تعریف فرمائی ہے تو مراد عقل سے نورانی جو ہر وقت جب بذات خود معرفت فائق عروج و جل کو ہے اور یہ بعد ازیں تمام ہوا و انتہائی درجہ کی طرف سعودین فقہار و حکماء میں شیخ نے کہا کہ میرے پاس اس مقام پر ایک دقیقہ ہے جو اکابر اولیاء کے کلام میں مشابہ ہے اور بہت اول کے دقیق ہے یعنی کہ ہوسے اسے خود علیہ السلام کہ یہ طریقہ جو کہ تم مجھ سے دیکھتے ہو جو اس نے ازل سے میرے

یہ پند فرمایا ہے کہ اول شریعت ہے پھر طریقت ہے پھر حقیقت ہے پھر حقیقتہً حقیقتہً ہی بصیرت ہے اور یہ بصیرت اشراق خیال قدم واسطے چشم روح کے ہے جو مرتبہ اطمینان بن فی اللہ و اللہ باللہ ہے جو فن عدم سے انوار قدم میں آئی و لیکن اس کو انوار کبریا میں تا ابد سکون نہیں ہے پس موضع بصیرت ادراک نظر روح مذکور ہے اور موضع ادراک چشم روح ہے اور یہ بصیرت نور کشف صفات حق ہے جو ابدیت سے مترادف ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ یہ مفصل ہو کر سطوات حق عزوجل غالب آئے ہیں حتیٰ کہ یہ آنکھ اس نور میں مٹوس ہو جاتی ہے پس وہاں صرف نور حق باقی ہوتا ہے اور کیونکہ ظہور قدم میں حدود کو بقا ہو سکتا ہے حالانکہ ابتدا سے ظہور میں حدود پاش پاش ہو جاتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ میری یہ حالت ہے اور میں تعین ایسی حالت کی طرف نہیں بلاتا ہوں کیونکہ یہ بصیرت نور مفصل بحق از حق ہے بلکہ تم کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتا ہوں تم اسکو نہیں پہچانتے ہو اور چشم بصیرت سے دیکھتے ہو کیونکہ وہ بصائر و بصیرت سے ادراک نہیں ہو سکتا وہ پاک ہے و سبحان اللہ و اما ان الشکرین وہ ہر کسی کے ادراک سے منزہ ہے اگرچہ نبی مرسل و فرشتہ مقرب ہو اور میں شکر نہیں ہوں جو شکر کون کی طرح ظنون باندھوں انتہی کلامہ اور یہ معلوم ہوا کہ قولہ انکم سیروا فی الارض الکیہ میں مشرکین کو زمین میں سیر کرنے کا حکم دیا تاکہ سابقین کا انجام و عبرت حاصل کریں پس سابقین میں صرف منکر و مؤمن دو فرق ہیں جن میں سے اہل تقویٰ کا حال بیان کر دیا اور اہل کفر کی تصریح فرماتا ہے

حَتَّىٰ اِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَلُّوا اَنْهُمْ مُّرْسِلُونَ هَٰذَا نَصْرُنَا فَنُخْلِبَنَّهُمْ مِّنْ لَّحْنٍ وَّ مِّنْ لَّحْنٍ وَّ مِّنْ لَّحْنٍ

ہاں تک کہ جب ایسے ہو گئے رسول لوگ اور گمان کیا کہ وہ پہلے لائے گئے ہیں تو انکو دیکھ پاس ہمارے درد و غم سے دیکھا کہ ہم نے جانا اور نہیں

يُرَدُّ بِنَاصِيَةٍ مِّنْهُمُ الْمُرْسَلُونَ

دور کیا جاتا ہمارا عذاب ایسی قوم پر ہے جو گمراہ ہیں۔

اللہ تعالیٰ اس آیت میں بیان فرماتا ہے کہ ہماری مدد اور نصرت انبیاء اور رسولوں پر نازل ہوتی ہے مگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے انتظار میں جب تنگ حال ہو چکے جاتا ہے اور زیادہ ضرورت سے محتاج ہوتے ہیں گناہت قدم رہے تو ہماری نصرت نازل ہوئی جیسے دوسری آیت میں فرمایا کہ وزلاوا حتیٰ لقول الرسول والذین آمنوا معہ منی نصر اللہ الا ان نصر اللہ قریب الایہ۔ ویسے ہی یہاں فرمایا۔ حَتَّىٰ اِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ حَتَّىٰ غَامَتْ کافہ جو محذوف ہے اور کلام سابق اس پر دلالت کرتا ہے یعنی امم سابقہ میں سے فریق مومنین و متقین کا تو وہ حال کہ دنیا و آخرت ان کے لیے ہتر ہوئی۔ والذین لم یؤمنوا فلم یجلبوا بالعباد علی الفور حتیٰ اذا استیسس الرسول۔ اور جو لوگ ایمان نہ لائے اور شرک و کفر پر اڑے رہے تو فوراً عذاب میں گرفتار نہیں کیے گئے بلکہ تاخیر دی گئی تھی کہ یعنی ہاں تک کہ جب ناسید ہو گئے ہمارے رسول وَظَلُّوا اَنْهُمْ مُّرْسِلُونَ اور انھوں نے یہ گمان کیا کہ بیشک وہ جو ڈٹے سمجھے گئے۔ یعنی مشرکین و کفار نہایت خوف و ترہور کا لہر لہا کرتے تھے اور پیغمبروں نے گمان کیا کہ یہ لوگ اب یہ جانتے ہیں کہ ہم نے جو انکو خوف دلایا تھا کہ نافرمانی و بدافعالی کو روکے جیسے تول میں ڈنڈی مارنا و مسافروں و پردسیوں کی راہ مارنا تو ہم پر عذاب آدے گا تو ہم نے ان سے جھوٹ کہا تھا چند روز تک تو کچھ کھٹک رہی کہ شاید اس شخص نے سچ کہا ہو جو جادو وغیرہ سے اس کو معلوم ہوا اور اب دن گذر گئے تو خوف ہو کر شرک و کفر کرنے لگے اور ہم کو جھوٹا سمجھا۔ جَاءَ هُمْ نَصْرُنَا تو آگئی ہماری مدد ان کے پاس یعنی یہ لوگ مع مومنین کے کافروں کی ایذا و لعن طعن اور ہر طرح کی معیشت کی تکلیف و تنگی سے کافروں کے پیچھے چھڑائے گئے اس طرح کہ کافروں پر عذاب آیا اور عجیب قدرت الہیہ کے ساتھ کہ عقول

متحیر ہوئیں یعنی اس خطبہ پر نازل ہوا جس میں مومن و کافر سب تھے۔ فَنَجَّی مَن شَاءَ پس نجات دیا گیا ہر وہ شخص جس کو ہم نے چاہا
یعنی فقط وہ لوگ جو صدق دل سے اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور ان صفات کے ساتھ یقین کیا جو رسول نے وحی سے بتلائے تھے
اگرچہ غفلت میں ان سے گناہ سہرزدہ ہو گئے ہوں یا ہوتے ہوں مگر ایمان و یقین والا ہدایت و عنایت الہی سب جانہ تعالیٰ مقبہ ہو کر
توبہ کرتا رہتا ہے۔ اس حاصل نجات عذاب دنیا کا مدار ایمان پر ہے اور گناہوں سے تقویٰ ہونا شرط نہیں ہے اس کا حساب آخرت
پر ہے پس قولہ فَنَجَّی مَن شَاءَ بجزلہ فَنَجَّی مَن آمَن صدق ہے اور شاید کہ ہم اپنی مشیت پر رکھنے میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
عالم الغیب ہے کہ کون حقیقت میں اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اور کون ایسا ہے کہ ظاہر میں اقرار کرتا ہے اور باطن میں منافق ہے تو عذاب
کے وقت منافق بھی پکڑا گیا اور اگر دنیا میں عذاب نہ آتا تو منافق ظاہری اقرار کی برکت سے دنیا میں سچا رہتا کرتے ہی گرفتار ہو جاتا
اور قیامت میں سب سے نیچے طبقہ دوزخ میں ڈالا جائیگا اللہم انی اعوذ بک من ال امانتی بک واعوذ بک من الموت علی النفاق
والکفر والشک۔ اور دوسرا اشارہ یہ کہ اکثر لوگ ایمان کا دعویٰ کرتے ہیں اور اپنے نزدیک انکو یقینی دعویٰ ہوتا ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ پر
ایمان رکھتے ہیں حالانکہ فی الحقیقت وہ شریک یا منافق ہوتے ہیں اور بیان اسکا مفصل اور گزر چکا۔ لہذا اپنے علم پر اسکو محول فرمایا کہ اسکو
ہم نے چاہا وہ نجات دیا گیا۔ اور ظاہری حالت کے موافق نہیں معلوم ہو سکتا چنانچہ حلیہ صحیح میں ہے کہ قیامت کے روز میرے ساتھیوں میں سے
ایک سا گروہ کو بائیں جانب یعنی دوزخ کو لے چلیں گے پس میں عرض کر دینگا کہ اے رب میرے یہ تو میرے اردنے درجہ والے صحابیوں میں ہیں حکم ہوگا
کہ تو نہیں جانتا کہ انھوں نے میرے پیچھے کیا کیا یعنی باطن میں مرتد و منافق ہو گئے اور یوں ہی واقع ہوا ہے کہ حضرت ابو بکر الصدیق رضی
عنه کی خلافت میں اکثر عرب مرتد ہو گئے اور بعد از قتال و جدال کے مسلمان ہو گئے پس جو لوگ قبل حقیقی ایمان کے مر گئے ہوں یا ظاہر
میں اسلام لائے تاکہ حضرت خلیفہ کے لشکر سے مبارک بنی اللہ عنہم سے بیچ جاویں پھر ہنوز حقیقی ایمان نہ ہوا تھا کہ مر گئے تو یہ لوگ اس گروہ میں
ہو گئے۔ بالکل ظاہر میں معلوم نہ ہوا اور میرے قولہ مردوا علی النفاق لا تعلمہم سے یہ بات بخوبی ثابت ہے کہ بعض لوگ نفاق کے
ایسے مشلق تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکو نہ جانتے تھے صرف اللہ تعالیٰ جانتا تھا اور واضح ہو کہ بعض علماء نے زعم کیا کہ بعد آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے نفاق نہیں رہا باستقلال ظاہر قول حضرت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا کے کہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نفاق نہیں ہو سکتا مومن
ہیں یا کافر ہیں۔ یہ زعم غلط ہے اور قول صدیقہ رضی اللہ عنہا کے معنی یہ ہیں کہ کسی کو منافق کہنا اس کے باطن کا حال بیان کرنا ہو
اور یہ وحی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے پس اس کو فی نہیں بیان کر سکتا اور یہ طلب نہیں ہے کہ اب کسی کے دل میں نفاق نہ ہوگا
کیونکہ یہ تو قیامت تک جاری ہے عرض میری یہ ہے کہ کلام اس زمانہ میں علماء ربانی فقیہ بہت ہی کم ہیں اور عوام نے اپنے زعم پر جس کو چاہا
عالم منتخب کر لیا اور خاندانی ورثہ قرار دیا پس ان کو نہ ایمان معلوم ہوا اور نہ صفات الہیہ سے جبراً اعتقاد کرنا چاہیے واقع ہوئے اور
نہ وہ شریک سے بچے اور نہ ان کو کوئی فکریت ظاہر میں لاکہ الا اللہ کہنے کو ایمان سمجھ لیا ہے اور دل میں تصدیق و معرفت کچھ نہیں ہے تمام
اعمال و افعال شریک سے بھرے ہیں اے رب ہمارے ہم کو ایمان عطا فرما دے اور اس نعمت کی قدر ہمارے دلوں میں تمام دنیا و
جہان سب سے زیادہ کر دے اور ایمان پر ہم کو اپنی جان صدقہ کر دیتا تاکہ تجھ سے شریک نہ ہو اگرچہ ہم مرین یا مارے جاویں ہم یقینی آسان
فرما دے اور اپنے فضل سے عافیت کے ساتھ ہمارا خاتمہ ایمان پر خیر کر دے انت ارحم الراحمین وانت الہادی انت علی کل شیء قدير
اب معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ نے بطور ابہام فرمایا کہ عذاب آجائے پر نجات دیا گیا وہ جسکو ہم نے چاہا پس معلوم ہو گیا کہ جسکو نہ چاہا وہ نہ چھوڑا

لہذا فرمایا کہ لا یزید بنا عذابنا عن القوم المجرمین اور دفع نہیں کیا جاتا ہے ہمارا عذاب ایسی قوم سے جو مجرم ہیں
 مجرم سے مراد یہاں ایمان کے علاوہ ہر چیز ہے خواہ کفر ہو یا نفاق یا شرک۔ اور کافر و منافق بھی شرک ہوتے ہیں اسی واسطے مجرمین
 کی تفسیر میں علامہ نے کہا کہ مراد مشرکین ہیں پھر اگر کہا جاوے کہ مجرم تو ہر گنہگار کو کہتے ہیں تو جواب یہ ہے کہ یہاں عذاب آنا ایمان سے
 انکار و اصرار پر ہوا تو معلوم ہوا کہ جو ایمان دار نہیں وہ مجرم مراد ہے اور وہ مشرک ہوتا ہے اور میں پہلے بیان کر چکا ہوں کہ اعمال
 فرائض نماز روزہ وغیرہ یا دیگر گناہ جو ایمان والے سے سرزد ہوں مگر ہرگز وہ مشرک و کفر کا کوئی فعل نہ کرے جیسے بچک میں مالی و دینی
 وغیرہ یا کسی کے بھروسے پر رزق سمجھنا وغیرہ یا ٹوکنا و نجوم ورمل وغیرہ یا فردن و بزرگوں سے حاجات مانگنا وغیرہ یا بزرگوں میں سے کسی
 کی نماز مقرر کرنا جیسے بندہ کی طرف منہ کر کے صلوٰۃ غوثیہ وغیرہ یا جو اقسام اور پر مذکور ہوئے ہیں تو ان گناہوں سے وہ ایمان سے خارج
 نہ ہوگا اور یہ بات وہ خود دیکھے کہ فوراً متنبہ ہو کر توبہ و استغفار کرنا ہے یا نہیں پس اگر وہ کبیرہ پر اصرار کرتا ہے یعنی متنبہ ہو کر نادم و
 خائف و شرمندہ نہیں ہوتا اور ہٹ کے ہے تو علامہ نے کہا کہ کبیرہ گناہ پر اصرار کرنا کفر و شرک ہے۔ اس زمانہ میں ثور شوت و خیانت
 و سودا و شرب خوری پر اصرار اور دلی محبت ہر کفر کی باتوں و آرائش سے اور بکثرت بد اعتقادی امور شرعی سے اور اکثر ہر گناہ دین و
 علا سے سالتین و مجتہدین پر لعن و طعن و اس پر اصرار ہے حتیٰ کہ فقیروں کے گردن کو ناجائز حرام طریقہ پر کمانے کے اصرار ہے اور
 نہایت شدت سے فاحشہ عورتوں کے ساتھ ہر جمع میں جسے کہ برک بندوں کے مراد است برقص و سرود کی شرکت میں اصرار اور
 ان کے ساتھ مسلمانوں کا برتاؤ کرنے میں پوری موالات و مودت سے اصرار اور بے انتہا امور جن کا ذکر دشوار ہے سب پر علامہ اصرار ہے
 یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ دار الکفر ہے اللهم لا الہ الا انت تعقل ما تنار حکم ما یزید فی توفیٰ ہونا اذا تو فیئنی دانت علی کل شیء فذیراب میں تفسیر
 کی طرف رجوع کرنا ہوں جب کلام پاک کے معنی داس کے فوائد مجھ میں آئے تو اختلاف قراءۃ و دیگر فوائد ذکر ہونا چاہیے۔ پس قولہ
 جے اذا استیاس الرسل بفضیادہ وغیرہ میں ہے کہ اس میں مشرکین وغیرہ کو تہدید ہے کہ شرک و کفر کے ساتھ بغیر عذاب
 میں گرفتار ہونے کے بچے رہنے سے عہد نہوں اور غرور و عبرت سے دیکھیں کہ انے اگلی قوموں کو بھی ہلکت دی گئی تھی یہاں تک کہ
 رسول گوگ نا امید ہو گئے کہ شاید ان کافروں پر دنیا میں ہم کو نصرت نہ دی جاوے کیونکہ باوجود شدت کفر و ایذا کے وہ لوگ اسطرح
 ناز و نعمت و ثروت میں تھے بلکہ اور زیادہ انہر مال و مناع کا دروازہ کھول دیا تھا۔ یا اس بات سے نا امید ہو گئے کہ یہ لوگ جو اس قدر
 عیش و عشرت دنیاوی میں کمال رغبت سے منہمک ہیں اور سخت اصرار کے ساتھ شرک و کفر پر قائم اور زور و زوال مناع میں ترقی
 ہے کسی طرح ایمان نہ لاویں گے۔ قولہ و ظنوا انہم قد کذبوا۔ سسراج میں ہے کہ شیخ حمزہ و حاتم و کسائی کے قراءۃ میں پنجم اول
 و کسر ذال منقولہ بدون تشدید ہے اور باقیوں کی قراءۃ میں تشدید ذال منقولہ ہے اور تیسرے بتا ہے کہ ظنوا اس مقام پر یا تو بمعنی
 الاقواء یعنی یقین کیا رسولوں نے کیونکہ ظن کا لفظ یقین کے مقام پر فصاحت عرب میں ہوتا ہے متقل ہے اور اس کی مبالغہ و توجہ
 کا محل کتب بلاغت ہے نہ تفسیر اگرچہ کثافت وغیرہ کے پاس صرف یہی مبلغ ہے اور یا بمعنی ظن ہے یعنی گمان غالب اور بفضیادہ
 کی تفسیر میں معنوی احتمالات مذکور ہیں ان کے ترجمہ میں ظن کے ہر موقع کے معنی ذکر کرنا ہوں پس قولہ ظنوا انہم قد کذبوا اسے کہ ہم انہم
 حین جہنم بانہم یصرون۔ بقول بنابر قراءۃ تھیف اور قیسے کہ رسولوں نے گمان کیا کہ انکے لفظ نے اسے جھوٹ کہا جب اسے بیان کیا کہ ہم
 نصرت و مدد دیے جاؤ گے۔ یعنی انکے لفظ نے دل ہی دل میں جو انہوں نے دی کہ تم کو انہر کار کافروں پر نصرت ہوگی تو لفظ نے بھروسہ

خطرہ دیا کیونکہ نہایت تاخیر ہوئی اور کفار بہ نسبت سابق کے بھی زیادہ عیش میں ہیں۔ یہ توجہ اس وقت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وحی سے انکو یہ وعدہ نہ دیا ہو کہ آخر تم کو نصرت ہوگی۔ پھر لکھا کہ یا یہ منہ میں کہ انھوں نے یقین کیا کہ قوم نے ان سے جھوٹ وعدہ دیا تھا کہ ہم ایمان لے آؤ گئے۔ اقول یعنی ان کے اصرار سے یقین کر گئے کہ انھوں نے ہم سے جھوٹ کہا تھا اور صورت یہ کہ مثلاً قریش کی طرف اموال دنیاوی مانگے اور مہجرات دیکھے مگر بعد کو اصرار کر گئے تو رسولوں کو وحی سے یقین ہو گیا باطن اپنے منہ پر ہو یعنی قرینہ سے غالب گمان کیا کہ یہ جھوٹ وعدہ کرتے تھے۔ اور لکھا کہ بعض کے قول میں دونوں کی ضمیر قوم کی طرف ہے یعنی قوم والوں نے یقین لیگان غالب کر لیا و مطمئن ہو گئے کہ رسولوں نے جو ہم کو عذاب سے وعید کی تھی وہ جھوٹ ہوئے تھے کیونکہ اس قدر مدت سے اموال و دولت کی ترقی زیادہ ہوتی جاتی ہے کچھ عذاب نہیں آتا بعض کے قول میں اول قوم کی طرف اور دوم رسولوں کی طرف یعنی قوم نے ان کیا کہ رسولوں کو جھٹلایا گیا کہ تم کو نصرت ہوگی اور لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا گیا کہ رسولوں نے یہ گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ نصرت کا وعدہ دیا تھا شاید خلاف کیا گیا۔ اور لکھا کہ اگر روایت صحیح ہو تو گمان کرنے سے مراد وہ خطرات میں جو ہم کو جس نفس سے قلب پھڑپھڑاتی ہو جاتی ہیں بطریق و سوسکے۔ اقول یعنی فعل اختیار ہی کے طور پر یہ بات گمان میں نہیں لائے بلکہ بطور خطرات نفس کے اُنکے گمان میں یہ خطرہ نفسانی آگیا۔ جب کو اسی وقت انھوں نے دفع کیا ہو گا کیونکہ یوم کی شناخت و نشان جب یہ بیان ہوئی ہے تو تفسیر کی شان اس لئے میں ضرور یہی ہو گا ایک یہ تاویل بیان کی اور دوسری تاویل یہ تھی کہ شاید قول ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مراد ہو کہ کافروں پر نصرت میں تاخیر و ملت اس قدر ہوئی کہ گویا وعدہ نصرت میں خلاف کیا گیا۔ پس یہ بطریق تمثیل کے بالعموم تاخیر کا ہے یعنی تاخیر ایسی زیادہ تھی کہ بالغہ کے طور پر یہ کہا جاوے کہ انھوں نے وعدہ نصرت میں خلاف ہونے کا گمان کیا۔ اقول اس میں کلام آگے آؤ گا۔ اور یہ سب کو ذیوں کی قرآنہ کذب و کفر پر تھا اور دوسری قرآنہ بالتشدد پر لکھا کہ رسولوں نے گمان یا یقین کیا کسی دلیل سے کہ قوم کافر ہے ان کو بھڑکانا سمجھا اس وعید میں جو ہم نے عذاب نازل ہونے کی ان کو دی تھی۔ اور لکھا کہ مثلاً قرآنہ میں کذب و یقین و تخفیف ذال بعدیہ نہ صرف آیا تو سننے ظاہر میں کہ رسولوں نے گمان کیا کہ ہم نے جو کافروں کو عذاب کا وعدہ دیا تھا شاید ہم نے ان سے جھوٹ کہا۔ اقول یہ معنی اور یہ قرآنہ جسکو ظاہر سمجھا جاوے محل اعتراض ہے اس لیے کہ وعدہ عذاب دنیاوی بطریق وحی ہونا لازم ہے پس وعدہ میں کذب کا گمان خلاف ہے الا آنکھ یہ کہا جاوے کہ نفس نے خطرہ دیا کہ شاید ہم سے کچھ سہو ہوا اگرچہ پیغمبر معصوم ہوتے ہیں۔ اور بعض دوسروں نے ذکر کیا کہ یہ قرآنہ عجیب و حیرت مآثر تھا اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے۔ اور قرآنہ کذب و تشدد پر سراج وغیرہ میں کہا کہ رسولوں نے یقین کیا کہ انکو انہی قوم نے جھٹلایا وہ اس طرح کا بھٹلانا کہ بعد کو ایمان کی امید باقی نہ رہی اقول ان کو یقین کے معنی میں لینے کے بعد اسکی کچھ حاجت نہیں ہے کیونکہ رسولوں کا یقین کرنا اپنی رائے یا قرینہ سے شرک ہو گا بلکہ دلیل سے اور وہ وحی الہی ہے توجہ وحی سے انکو معلوم ہوا کہ یہ قوم تمکو بھٹلاؤ گی کبھی نہ مانگی تو اب خود ہی قید مذکور ثابت ہوئی فافہم۔ اور تفسیر حافظ ابن کثیر وغیرہ میں ہے کہ عروہ بن الریحان نے اپنی خصال حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح روایت کی کہ میں نے قول تم غرور و کذب دیکھا کہ کذب و تشدد ذال منقول ہے کہ کذب و تشدد ذال منقول ہے تو فرمایا کہ کذب و تشدد میں نے کہا کہ اللہ عز و جل کو تو یقین تھا کہ قوم نے انکی تکذیب کی تو ایمان مان لیا ہو پس فرمایا کہ ان قوم پر کہ انھوں نے یقین کیا تھا کہ قوم نے انکو جھٹلایا ہے پھر میں نے کہا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کذب و تشدد ہے فرمایا کہ عاذ اللہ رسولوں کی یہ شان نہ تھی کہ اپنے رب کے ساتھ ایسا گمان کرتے تو میں نے پوچھا کہ پھر اس آیت کے معنی کیا ہیں۔ تو فرمایا کہ یہ رسولوں کی

پیروی کرنے والوں کی طرف سے ہے جو رسولوں پر ایمان لائے اور نصرت کی مکر کافروں کی طرف سے انکو اذیت پہنچی اور انکو نصرت کا وعدہ دیا گیا مگر زمانہ ہمت دراز گذرا کہ برابر ان پر اذیت رہی اور نصرت اسی کے آنے میں تاخیر ہوئی۔ حتیٰ اذا استیأس الرسل یہاں تک کہ جب مسلمان ناامید ہو گئے ان لوگوں کی طرف سے جنہوں نے ان کی قوم میں سے کفر اختیار کیا تھا یعنی ایمان لا دین گئے۔ وظنوا انہم قد کذبوا۔ اور گمان کیا رسولوں نے کہ جو لوگ ان پر ایمان لائے تھے انہوں نے ہم کو نصرت اسی حاصل ہونے میں جھٹلایا یعنی اتباع سے گئے دل میں یہ خیال ہے کہ ہمارے پیشوا پیغمبر نے ہم سے جھوٹ وعدہ کر دیا تھا کہ تم کو اللہ تعالیٰ کی نصرت پہنچے گی اور یقین انجام آگا رہے ہو گئے، آج ہم فدویٰ اور اوسوشت میں اپنے پاس اللہ کی مدد پہنچی رواہ البخاری مشرق کتب کہ یہ تاویل سب سے بہتر ہے کہ تخفیف قراءۃ کی صورت میں حضرت صدیقہ انکار فرماتی ہیں اور میرے زعم میں تخفیف کی صورت میں بھی یہ تاویل درست ہو سکتی ہے اگرچہ کسی قدر تکلف ہو وہ اس طرح کہ کذبوا بتخفیف از جانب حق تعالیٰ کو یہ مراد تھی کہ نصرت اسی پہنچنے کے وعدہ میں خلاف ہوا بلکہ ایمان طور کہ تاخیر نصرت سے اتباع نے ان کی تکذیب کی تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کذب و سب ہوئے فافہم اور ابن عباس اس زمانے روایت ہے کہ انہوں نے کذب و تخفیف پڑھا اور کہا کہ رسولوں کے دل میں بشریت کا خیال آگیا کہ وعدہ خلاف کیا گیا اور وہ لوگ آخر بشر تھے اور دوسری آیت سے استدلال کیا یعنی قولہ تعالیٰ خذوا قول الرسول والذین آمنوا معہ منی نصر اللہ الایہ یعنی کہنے لگتا رسول اور جو اس کے ساتھ ایمان لائے تھے کہ کب آوے گی نصرت اسی بحسب کتب کہ اس آیت کے مثل وہاں بھی تاخیر کے بعد اللہ کو بطور تشبیل کے کذب و خلاف وعدہ کیا گیا۔ اور عروہ رحمہ اللہ نے ام المؤمنین سے اس کو ذکر کیا تو آپ نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ واللہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے کسی اپنے رسول سے وعدہ فرمایا وہ یقین کر گیا کہ یہ میری موت سے پہلے ضرور ہو گا لیکن رسولوں پر برابر بلا ہوئی یہ بیان تک کہ انہوں نے گمان کیا کہ ان کے ساتھ جو یومنین ہیں انہوں نے بھی ان کو جھٹلایا ہے۔ بقول مواقع النحان وابتلاء من سے بیشک عظیم موقع ہے اور نزول نصرت کا وقت غیب خوب ہے کہ آخر وقت تک کفار کو ہلاکت دی گئی اور جب کفار اعدا کی رعایت سے اولیاء اللہ یومنین کے حق میں وہ ضرر لاحق ہوا جس سے ان کی ولایت و ایمان سلب ہو جاوے تو اعدا روا لیا دین سے اولیاء کی رہائش مقدم فرمائی اور اعدا کو ہلاک کر دیا سبحان اللہ ولا الہ الا اللہ۔ اور حضرت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کذب و تخفیف پڑھا کارواہ ابن مردودہ بن طریق عکرمہ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور ابن مردودہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ انہوں نے کذب و تخفیف پڑھا اور منہ سے یہ بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ کے رسول اپنی قوم کے کافروں سے ایسے ہو گئے کہ وہ ایمان نہ لائے اور ان کی قوم کے کفار نے انکی نصرت یقین کر لیا کہ رسولوں نے جو ہم سے عذاب کے خوفناک دعوے کیے تھے وہ سب جھوٹ تھے تو فیرا عذاب اسی کافروں پر آئے اور رسولوں کے نازل ہوا اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی قراءۃ تخفیف اور یہی مروی ہیں اور یہ بھی ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سورہ یوسف میں کذب و تخفیف حفظ کیا ہے۔ بقول تخفیف قراءۃ کی صورت میں یہی معنی سب سے بہتر ہیں۔ اور واضح ہو کہ جب کوئی قوم شدت سے کفر پر مصر اور انبیاء و اہل توحید کو اذیت دیتی ہو تو اللہ تعالیٰ کی حکمت میں سے دیکھا گیا کہ ان پر رزق و مال و اولاد کی فراخی زیادہ ہو جاتی ہے اور یہ سابق میں مقدمات میں مضمون ہے کہ انکو کفر و اصرار پر وسعت زیادہ دینی گئی اور جس دنیا کے پیچھے انکو تھکے خالی غرور و دل سے کفر کیا اور نیک بندوں کو اذیت دی وہ انکو خوب حال گئی پھر وہ اس حد تک پہنچے کہ رسولوں کو وعدہ عذاب میں بھی جھوٹا بتلانے لگے تب عذاب آگیا پس رحمت الیہ عروہ بن کو کیا قیاس کر سکتا ہے کہ کافروں نے اس سے کفر کیا اور

دنیا سے فانی کو شیطان کا بندہ ہو کر چلا اور رسولوں نے رضائے حق تقائے کو طلب کیا تو کافروں نے نام سے اذیت اٹھائی اور بظلمات کافروں کے ال و متاع میں تنگی پائی کیونکہ فراخی دنیا اسی قوم کو دیدی گئی جن کے واسطے دنیا ہے پھر جب کافروں نے اس عذاب کو جو بصورت مال و متاع دنیا ہے عذاب نہ جانا اور دوسرے سخت عذاب کے واسطے دلیری و جرات کی جیسے کفار کہ نے دلیری کی تھی کہ وہ عذاب ہم پر لاؤ کہ ان سے تو رحمت آئی ہے اولیاء کو نصرت دی اور یہ تسلیم ہے کہ کفار اعداء ہلاک کیے جاوین پس بد بخت اپنے ہاتھوں ہلاک ہوئے اور عذاب ان پر دائم ہو گیا۔ اور حدیث سے ثابت ہے کہ جن کافروں پر دنیا میں یہ عذاب آیا وہ سے نسبت اور کافروں کے زیادہ غضب میں ہیں اور فرمایا کہ وہ امت مرحومہ ہے جبکہ پیغمبر اس کے سامنے اٹھ گیا اور وہ اچھے نہیں جو پیغمبر کے سامنے ہلاک کر دیے گئے۔ اور حاصل اس آیت کا علاوہ معارف و علوم کے یہ سخت تہدید کفار عرب کو ہے کہ اگر تم پر جلد عذاب نہ آیا تو ڈر ہو کہ نہ چلو کیونکہ تم سے سابق امتوں میں ایسی مایوسی کے وقت تکس تاخیر کی گئی ہے پھر آخر کو ہلاک کیے گئے چنانچہ زمین میں پھر و اور عبرت کی نظر سے دیکھو تو تم کو دنیا کی بھیدری و فنا ہونا بھی متحقق ہو۔ قولہ نبی من نثار سرسراج میں لایا کہ ابن عامر و عامر کی قراءۃ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اول ویم مشد و کسور و یاسے مفتوحہ ہوا قول ہی جھٹ کی قرأت اس دیار میں معروف ہو اور لکھا کہ ایوں کی قراءۃ نبی بصیغہ جمع مکمل یعنی نون اول مضوم اور نون دوم مفتوح ویم مشد و کسور و یاسے ساکن اور تینے ہیں ہم نجات دیتے ہیں۔ اور لفظ یاس کے چند معنی آتے ہیں از بظلمہ لڑائی و خوف و فقر و عذاب و مرض و غیرہ۔ اور بیان مراد عذاب ہوا لہذا فی العذاب من الباس من فی العذاب قولہ تعالیٰ حتی اذا استنساں الرسل۔ آئین اشارہ سے دلالت ہے کہ اہل عنایت ازلیہ انبیاء و مرسلین کے ساتھ مشیت قدیرہ و سنت متعینہ یوں جاری ہے کہ قیصر خانہ امتحان میں کشف غیب کے اس حد تک منتظر ہوں کہ کچھ غم نہ آجائے اور کشف جلال و عزت کبریا و استغناء کا ظہور پر ہاتھ کا طاری ہو کہ اسکی عزت و کبریا کی کے سامنے اپنے آپ کو رنج و ناب و جھین را در خوف سے کشف استغناء کے سامنے ان پر مایوسی طاری ہو جاوے اگرچہ ظہور رحمت و جلال قدم کے آگے انکے اوقات انسا بھی ایسے ہیں کہ عوام اگر تکیب ہوں تو ہلاک ہو جاوین پس بیان ظہور استغناء و کبریا کا ہر جیسے سامنے تمام مخلوقات و جہان کا عدم و وجود برابر ہے چاہے تو صمد ہر بار الیہ پیرہ و فنا کر دے اور اسکی ملکیت کبریا کی میں کچھ ذرہ بھی کم نہ ہو پس اس کشف و بصیرت سے انکے قلوب فنا و اسرار شمول ہو کر عقول فنا ہو گئیں اور احیاء بر حیرت طاری ہوئی جسکیو یاس سے تعبیر کیا گیا ہو و قولہ لئلا انهم قد کذبوا بشہید ذال متونہ لئلا یروا کمال عظمت کبریا و استغناء سے محفل ہو گئی تاکہ تاریکی البتاس و غبار و سوس کہ وہاں و غایہ کا حجاب کمال قدرت و شہادت کے آگے طاری نہ ہو اور دوسرے اس کا کچھ بھی اثر باقی نہ رہے۔ قال المسترجم یہ عارف و اقصیٰ ہیں اور فرقہ معتزلہ و غیرہ عجب جاہل ہیں جو فی الواقع دین تو حید کے بنام کرنے والے ہیں اور مشرک باطنی ہیں حتیٰ کہ زعم کیا کہ حق تعالیٰ نے عزوجل پر بھی کچھ احکام فرمائے ہیں جیسے بندوں کے لیے علاج و غیرہ اور بیچا الہت عجب شیخ جو اور یہ قوم عجب جاہل مشرک ہو اللہم غفر انک ان نقول فیکمال التعلیل و کمال قدر تک انت التعلیل التاثر و کما ترید لک الخلق والا مرتباً ربک اللہ رب العالمین شیخ نے لکھا کہ انبیاء و رسل کو غیروں پر خوف تھا نہ اپنی ذات پر کہ وہ سے ہلاک ہو جاوین کیونکہ خود تو اصرار سے مشابہ قدم نبوت سرمدیت میں تھے اور یہ معنی ہیں کہ انتظار و اضطراب شوق و فرح انوار کے اور یہ معنی ہیں کہ انکو شک ہو کہ ولایت و نبوت و رسالت میں بقوت عنایت البتاس کے ساتھ ہو کیونکہ یہ زمین سکنا ہو قول معانی حقیقہ بلاریب صیح ہوتے ہیں مگر عوام تنکی نظر اجسام سے تجاوز نہیں کرتی ہر ان میں اہل تعلیم و علمائے ربانہ کو بہت مشکل و دقت ہوتی ہے کہ کس طرح انکو سمجھا دیا جاوے اور اگر کاش وہ لوگ استقامت سے عبودیت پر قائم رہتے اور کسی جانب

وہ اس میں مجبور ہوا ہے اسکو یہ تو بہت نہیں کہ اپنے نفس کو دبا کر شیطان کے دای خیالات داغ سے دور کرے اور دیکھے کہ کبھی نصیحت
میں کہا تک خوابان بھری ہیں اسی واسطے بچوں کو مجبور کر کے ان کی فحشانی خواہش سے روکے ہیں اور عقلی بات جو یکا یک ان کے
خیال میں نہیں آتی ہے اس کو آہستہ نرم طریقہ سے ان کو بھاتے ہیں حالانکہ اسے دنیا کو آنکھوں دیکھ رہے ہیں تو آخرت کے ملک کے
ساتھ ہم لوگ بچہ سے زیادہ بیوقوف ہیں کہ بد بخت بچہ وہ ہے جسکو ہر چند کر سہ کر سمجھا یا جاوے اور سچ سنا یا جاوے کہ فلاں
جانان کے لئے ایسے افعال ناکارہ اختیار کیے تھے اور ایسے شہوات ہوا ہوس میں پڑ گیا تھا آخرت کی اور بڑی بڑی تکلیفوں سے
زندگی بسر کرنے لگا تو اس راہ کو چھوڑ دے اور دیکھ کہ فلاں مفلس محتاج ذلیل نے اپنے معلم کی خدمت گزاری کی اور سب نصیحت سنی
اور عقین کر کے اس پر عمل کیا وہی عیش و آرام و اقبال سے بسر کرنے لگا اور زندگی بہت عیش سے گزاری لیکن بد بخت لڑکے نے نہ سمجھا اور
نیک بخت ہر چیز سے عبرت و نصیحت حاصل کرنا ہر ہی طرح جس آدمی نے انگوٹھ کے اوقات نہ سنے اور نہ پھر تین کیا اگرچہ کر سہ کر سنائے گئے انگو
کچھ عبرت نہ ہوئی وہ جاہل و احمق ہر اسکو ان قصوں سے کچھ فائدہ نہ ہوا نہ تحقیقی عبرت جو ان حالات میں ہو وہ بد بخت کو کون کس لیے نہیں ہے بلکہ
ان قصوں میں عبرت ہو۔ لاؤ فی الاذنی واسطے ما جان عقول کے یعنی نیک بخت جو شفیق ناصح و معلم پاکیزہ عاقل کی بات مان کر اس پر عمل کر کے
اپنے آپ کو آراستہ و سیراستہ کرتے ہیں اور نفس کی خراب خواہشوں کو روک کے عقل کو رونق دیتے ہیں تو عقل والے درخت مند و فقیہ و عالم کہلاتے ہیں
پس انگوٹھ کے صورت و اوقات میں نصیحت و عبرت ان کو کون کس لیے ہو نفس مانا کہ دبا کر عقل والے ہیں۔ واضح ہو کہ نفس میں نے قرآن مجید
کی خبر میں دو قول لکھے ہیں ایک کہ نبی حضرت یوسف علیہ السلام وانک بھائیوں و غیرہ کی طرف سے اور دوسرا کہ انبیا علیہم السلام ان کی
قوم کی طرف سے اور مرتبہ دونوں ہو سکتے ہیں اور اول کامرچ اگرچہ دو دو بہ نسبت دوم کے لیکن بدست اس میں انھیں کے حالات میں ہونے
سے مرچ کے لیے فریہ معنوی ہو جو عقلی و درستی کو کر رہا ہو لیکن حاصل دونوں صورتیں یکساں ہو یعنی حق تعالیٰ عز و جل ان قوم فحاشا
جو جاہل ہوتا ہے وہی ہوتا ہے اس کی توحید دان و اوقات کے ساتھ کہ اسے ہر دو واسطی ہفتا ہر دو واسطی رہا ہے دکان سے بر خلاف وہی
نبوت کے کوئی عقیدہ نہ کر لیا نہ شریک و شریک اور جب توحید الہی پر قائم نہ ہوا تو یہ حالت کا ضرور معتقد ہوا اور دنیا میں حکم شرع پر چلے گا
اور اللہ تعالیٰ عز و جل کی محبت میں ہی عمل ہو گا کتاب نہ ہو گا اور اگر خلقت ہوئی تو یہ کر لی اور حق سے ہر دو صالح ہو جائے گا اور
بہر صورت حاصل ہونے پر آخرت کا خواہستہ کار نہ کیا کہ دنیا و اس کی خواہشیں محض بے ثبات ہیں اور نفس و شیطان کی راہ چھوڑ گیا اگرچہ
انتہایر ہو کہ شیطان ایک خوب صورت و مالدار عورت کو دوزخ میں لے کر آئے اور بھینسا پائے کہ جو شخص حق سے افتبار
کرے اور خطرات شیطان کو راہ نہ دے تو شیطان دوسرے آدمیوں میں خسر و دانا کر ان آدمیوں کو مٹی کے پتھر یا انگٹا ہر دیکھن جب اللہ تعالیٰ
عز و جل کی توحید پر قائم ہو کر جائیگا کہ شیطان کو خود کچھ قدرت نہیں ہو اور کسی مخلوق کو ارادہ و مشیت ایسا جو اول سے جاری ہوئی ہو اس کے
حق میں بدل دینے کا اختیار نہیں ہے پس انجام کو شخص مقام امتحان و محنت سے ایک بڑا ذخیرہ ثواب بیک سخت قبولیت الیہ پر گھن ہو جائی
کسی شخص کو قدرت نہیں کہ اس کو اس مرتبہ سے کراوے اگرچہ جہاں ایک طرف ہو جاوے اور حق تعالیٰ عز و جل کی طاعت میں تمام
جہاں ہی ہو اور مرد عارف و کیم و سخی ہو تا ہی ہر ایک پر غنور و رحمت کی نظر بدست حق تعالیٰ عز و جل دیکھا ہو اور واضح ہو گیا کہ دنیا کی دولت
بلکہ سلطنت بقابلہ آخرت کے کچھ چیز نہیں ہو تو کسی فرد سے اپنے رب تبارک و تعالیٰ سے کفر و شرک ہرگز نہ کرے یا توین نہ شرک کرے دیکھا کہ بچہ
خوب عیش و نشاط ہو توین اللہ تعالیٰ عز و جل کے نزدیک مقبول و نیک جال علی بن ہون اس نے سخت علمی اٹھائی کیونکہ انبیا علیہم السلام و مومنین

حد تک کہ الٹی باتانی حالانکہ پہلی عبرت یہ ہونی چاہیے تھی کہ قرآن نہایت سچا کلام الہی ہے کہ اس کے معنوی حکام و اخلاق و
 معارف توحید کے علاوہ جو سابقہ کتب سماوی عبرانی و عبرانی میں ہے ایسا ہی ہے پڑھے عربی صحیح نے بیان کر دیا پس یہ قرآن بنائی
 بات نہیں ہے بلکہ جس طرح نبوت کا طریقہ ہے کہ ہر نبی اپنے سے اگلے پیغمبر کی تصدیق کرتا ہے اسی طرح یہ قرآن تصدیق توریت و انجیل ہے۔
 اگر کہا جاسے کہ الذی یبیتا یہ تو صیغہ واحد ہے اور تم توریت و انجیل دونوں لیتے ہو الذین تفتیہ چاہیے تھا اس کا جواب یہ ہے کہ الذی
 کے معنی میں دو چار حقدار ہوں سب داخل ہیں جیسے اردو میں کہو کہ جو کوئی کتاب اس سے پہلے اُتری اس کی تصدیق کرتا ہو تو ظاہر ہے
 کہ اگر ایک اُتری ہو اُس کی اور دو ہوں اُس کی و زیادہ ہوں سب کی تصدیق کو حاوی ہوگا اور تین کتابوں کے انجیل شامل کرنے کی
 ضرورت اسوجہ سے بیان نہیں ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر توریت فرض تھی صرف توریت میں ہے بعض احکام مثل جہاد کے نسخ ہوئے
 وہ انجیل میں بیان کیے گئے اور یہ قصہ توریت ہی میں رہا پس تصدیق توریت کی ہوئی و واضح ہو کہ اس زمانہ میں توریت کا و انجیل کا کچھ پتہ نہیں رہا
 اور اصلی توریت و انجیل دونوں گم ہیں اور جو لوگ یہودی و نصرانی ہوئے کسے دے کی ہیں دسے کچھ کتابیں دکھلاتے ہیں اور دعوت کرتے ہیں کہ یہ
 انجیل توریت و انجیل کے ترجمہ ہیں اور باتم ان ترجموں میں لاکھوں بلکہ در تک اختلاف کی فہم ہو چکی ہو لیکن حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کے زمانہ میں یہودی اپنے پاس اُس مخفی قصہ کو عربی کے درمیان ایک دفتینہ خوانہ سمجھتے تھے اسی وجہ سے فریق کو کھلا بھیجا تھا کہ مجھ سے یہ
 قصہ پوچھو اور زعم یہ تھا کہ سوائے ہمارے خزانہ مخفی کے کسی کو اُس کی تفصیل سے کچھ بھی اطلاع نہیں ہے تو انہوں نے اگر پیغمبر ہوئے تو عاجز ہونگے
 اور یہاں آپ خاتم المرسلین تھے صلی اللہ علیہ وسلم پس دی اُسی سے آپ نے تفصیل دی بیان کی پس اس قصہ میں ایک مقام عبرت کا قرآن مجید
 کی سچائی ہوئی کہ یہ خالص وحی و بات بنائی نہیں ہو بلکہ توریت کی تصدیق ہے کہ وہ بھی آسمانی کتاب ہے و تفصیل طاقی اور یہ قرآن
 ہر چیز کی تفصیل ہو مفسرین نے لکھا کہ ہر چیز سے یہ مراد ہے کہ دین میں ہر چیز جسکی ضرورت ہو اس میں بیان ہو کہ دین کی باتوں میں سے کوئی
 بات ہو ضرور اس کا استناد خواہ بواسطہ یا بلا واسطہ قرآن پاک سے ہو اور بعض نے کہا کہ قصہ حضرت یوسف علیہ السلام و ان کے بھائیوں
 کے واقعات میں سے ہر واقعہ کی تفصیل ہے۔ واضح ہر دور کے کہا کہ ہر صورت غماض لفظ عام سے مراد خاص ہے جیسے قول تالے
 و اوتیت میں کل شیء یعنی سب کی شہزادی کا حال جب اُنہوں نے سلیمان علیہ السلام سے بیان کیا تو کہا کہ وہ دی کی ہے ہر چیز میں سے۔
 یعنی اُسکے پاس ہر چیز موجود ہے۔ اور مراد یہ ہے کہ جیسے ایک ذی دولت و ثروت کے پاس لدا چاہیے ہر چیز اُس کے پاس ہے اور ہر شخص
 نہیں کہ تمام مخلوقات آسمانی و زمینی ہر چیز میں ہر چیز اس کو دی گئی ہیں اسی طرح قرآن پاک ہے کہ ہر نگاہان حق و عدل کے
 واسطے خواہ وہ عربی ہوں یا تمام روسے زمین سے کہیں کہ ہوں اُن کو حیات و نجات دینا دی بسر کر کے رضائے حق عروال کے ساتھ دوام بقا
 و ملک آخرت تک ہر پہنچنے میں ہر چیزوں کی ضرورت ہونی چاہیے ہر چیز اس قرآن پاک میں موجود ہے۔ اور اہل الحق نے کہا کہ قرآن مجید
 کے واسطے ظہور و یاد میں پس جن لوگوں کی نظر ظاہر اول پر ہو انکو کچھ علوم نظر آتے ہیں کچھ جو دنیا سے کہ زیادہ بعدیت رکھتے ہیں انکو ظہور
 اول کا اہل یعنی دیگر علوم نظر آتے ہیں کچھ اُنہیں نظر آتا ہے ان جانتے ہیں علیٰ ہذا القیاس میں کہ کتابوں کے بارے میں انہوں نے کی کچھ سے باہر
 اسی واسطے حضرت شارح صلی اللہ علیہ وسلم نے صریح میں بیان فرمائی تاکہ یہ سمجھ لو کہ انکار کر کے کافر ہو جاؤ دین البتہ اشارہ ہے
 بعض اصناف میں ثبوت ہوتا ہے لیکن عوام کو ایسا میں انکار کی وجہ نہیں اگرچہ جسے شبہ و شک اس قدر بصیرت نہ ہو کہ
 سمجھ نہیں سکتے لیکن یہ تو جانتے ہیں کہ عقلی بصیرت میں تو گوئی کہ مراد میں فرق ہو چکا ہے ایک دقت فلسفی کہ اب تک الفاظ و ترویج سب کمال

یہی ہوتے ہیں جو گلستان و بوستان و دیگر کتب میں ہیں لیکن کنوا را دی یا بتدلی طالب علم ان لفظوں سے گلستان سمجھ لیتا ہے مگر حکمت فلسفی کا مسئلہ نہیں سمجھ سکتا فافہم۔ واضح ہو کہ متحسبیم کے نزدیک اس کلام میں صریح یا اشارت سے یہ بھی داخل ہے کہ جو کچھ اختلاف یہود و نصرانیوں نے ڈالا تھا اور اپنی کتابوں کی تحریف کے روایات میں صحیح و اپنی طرف سے بنائی ہوئی اور کسی خیال سے صحیح کو بگاڑ کر دوسرے طور پر بنائی ہوئی سب کا مجموعہ لاکر تاریخ بنائی اور سر ایک نے مختلف بنائیں جسے کہ صحیح واقعات سے جو حیرت و متعجب حاصل کیے جاتے ان کے حاصل ہونے کی کوئی راہ نہ رہی ان کا قرآن مجید میں تفصیل سے فیصلہ کر دیا اور جو کچھ حق تھا وہی ظاہر کر دیا پس قولہ ما کان حدیثا یفتتری میں یہ تعریفیں یہودیوں وغیرہ پر ہے کہ بطرح ان لوگوں نے تحریف کر کے افسانہ گوئیہ لیا وہ قرآن مجید میں نہیں ہے اس میں کوئی بات مخلوط نہیں اور نہ افراہ۔ لیکن تصدیق الذی میں یدید۔ لیکن یا بلکہ تصدیق توریت و کتب سادی ہی یعنی انکی تحریفات کو ظاہر کر دیا اور جو کچھ صحیح تھا اس کی سچائی ظاہر کر دی تفصیل کل شئی۔ اور ہر راستہ میں اختلاف ڈالا تھا اس کا فیصلہ مفصل کر دیا۔ واضح ہو کہ قرآن مجید کی صفت میں حق تعالیٰ عروج دل نے فرمایا۔ جیسا علی الکتاب یعنی توریت و انجیل پر شاہد ہے چنانچہ جو کچھ اہل کتاب نے تحریف کی اور غرض نفسانی سے بدل ڈالا جب قرآن پاک اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تو تحریف برکائی اور کھل گیا کہ سچ اس طرح ہے جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہے اور روایت صحیح میں ہے کہ اہل کتاب کی روایات کا حکم اس طرح دیا گیا کہ جو کچھ دے لوگ قرآن مجید میں متوافق بیان کریں وہ صحیح ہے اور جہاں قرآن مجید سے مخالف بیان کریں وہ غلط ہو مثلاً جو روایات مذکور کر کے تو یہودی توریت سے نقل کرتے کہ اسکو کا غنڈ کی سیاہ ٹوپی پہنا کر جوتیوں کا اسٹیک ڈال کر گدھے پر سوار کر کے شہر میں پھرتا تھا اور چھوڑ دو حالانکہ یہ تحریف تھی اور وہی حکم تھا جو قرآن پاک میں ہے مع سختی مزید کہ اور تیسری قسم یہ کہ قرآن مجید میں وہ بات صریح ہے کہ معلوم ہوتی ہو اور یہودیوں نے توریت سے یا نصرانیوں نے انجیل سے نقل بیان کی تو فرمایا کہ تم نہ اسکو سچ مانو اور نہ جھٹلاؤ لکھ اللہ اعلم شاید ہو۔ اور بات یہ تھی کہ اصل کتاب میں تو تحریف کر دی تھی اور یہ تحریف انھیں لوگوں نے فقط انھیں کی بلکہ حالت یہ کہ بنوا اسرائیل بارہ لاکھ تیرہ ہزار کی اولاد بارہ فریقے علیحدہ علیحدہ ہر بیٹے کی اولاد تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام آئے ساتھ ہر فرقہ اپنی نقیب کے ساتھ تھا پس بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ایک مدت دراز گزری حتیٰ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا زمانہ بھی گزر گیا پھر تحریف کرنے کے اسباب پیدا ہوئے اور لوگوں میں تواریخ کے بجائے تاریخی فتن و فحور کی بوجہ زنا کاری و سود خوری و باہمی نفاق و بوجہ قتل کرنے انبیاء علیہم السلام کے قائم ہوئی گئی اور ہر فرقہ نے اپنے پاس کے نسخہ توریت میں جہاں ضرورت ہوئی تحریف کی۔ خصوصاً جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زمانہ ہوا اور انھوں نے انجیل سادی سے جو احکام حکم آبی منسوخ ہوئے تھے بیان کیے تو اپنے پیروان نے نزع کیا اور ہرگز نہ مانا یہاں تک کہ سولہ بنوا اسرائیل کے بعض اقوام مسلمان ہوئے اور آخر قرنی شروع ہوئی مگر آپ کے اصحاب میں سے ایک نے یہود کو ٹھہری کی اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھالیا اور جس نے مجبوری کی تھی اسی کے چہرہ پر اللہ تعالیٰ عروج دل نے ایک ایسا پردہ کر دیا کہ لوگوں کی نظر میں اس کی صورت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نظر آتی تھی پس یہود نے سر بازار بادشاہ کے حکم سے پھانسی دیدی اور مجھے کہ حکم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دیدی ہے اور یہی شخص تھا جو سولی پر چڑھائے جانے کے وقت چلا آیا تھا کہ ربلی ایل ما سبتانی اسے پھر سے اللہ سے میرے اللہ تو نے مجھے کیوں چھوڑ دیا۔ اور عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جانے کے قبل آپ نے سب کو مصبوطا رہنے کی تاکید کی اور سو جانے کا حکم دیا پس مومنوں پر غور کی طاری ہو گئی اور کافروں کی آنکھ نہیں لگی پھر اصحاب عیسیٰ علیہ السلام میں تین فریق ہو گئے ایک نے کہا کہ وہ خدا تھا ہم میں سے بعض نے اسکو آسمان پر چڑھ جاتے دیکھا تھا دوسرے نے کہا کہ ہمیں

یہ تو نہیں ہو کر وہ خدا کا بیٹا تھا لیکن ان دونوں فریق میں دلی دشمنی تھی کیونکہ کچھ ہوئے تھے کہ تم دونوں آپ کی شان میں حقارت نہیں کرتے ہیں اور تمیسرے فریق کے لئے کہ اللہ تعالیٰ سے توبہ کرو اور توحید پر قائم رہو وہ اللہ کا رسول پاک تھا جو آدمیوں کی طرح اللہ تعالیٰ کی قدرت سے بی بی مریم علیہا السلام کے پیٹ سے برون باپ کے پیدا ہوا تھا جیسے آدم علیہ السلام ہون ان باپ کے اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت سے پیدا ہوئے تھے اس فریق سے دونوں گروہ کفار نے دلی دشمنی پیدا کر لی اور بدنام کیا کہ یہ فریق ان بزرگ کی شان میں حقارت گستاخی کرتا ہوا آخر کار دونوں نے متفق ہو کر اس فریق سے قتال کیا بعض نے لکھا کہ یہ فریق بالکل قتل ہو گیا اور بعض نے کہا کہ انہیں بلکہ انہیں سے بہتر سے مارے گئے اور باقی لوگ جنگلوں و پہاڑوں میں بھاگ گئے اور آخر کیودین پر غضب آئی آیا اور نتیجہ یہ ہوا کہ یہودی مغلوب ہو گئے اور نصرانی بادشاہ ہو گیا اور عرصہ تک یہودی گویا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی برابری کا دعویٰ کیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے توحی اسی بعض احکام کا نسخہ ہونا ظاہر کیا تھا اور یہودیوں نے وحی شیطانی سے کتاب میں تحریف کی اور انتہا اس کے زمانہ نبوت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم تک بہت کچھ ہو چکی اور یہ نصرانی توحید انہیں بادشاہ نصرانی ہوا اور اُس نے وہ اعتقاد کیا جو سوائے فریقی موصد کے باقی دونوں فریق کا اعتقاد تھا تو صحیح روایات سے ثابت ہے کہ کئی ہزار نصرانیوں موصد مسلمانوں اور کئی سوا مومن کو قتل و قید و مار پیٹ سے اُس نے سخت مجبور کیا اور آخر کے ایک اتفاق نامہ لکھا گیا کہ وہ اعتقاد موجود دونوں فریق مرقین کا ہوا اور اس محضر پر سب کی دستخط ہوئے اور جو اسکے جو لوگ کہ دل سے اسلام و توحید پر تھے وہے جنگلوں و پہاڑوں میں رہ کر آخر کو فتنہ ہو گیا اور انجیل میں اور نیز تورات میں کثرت تحریف ہوئی اور جن امور سے یہ بات ظاہر ہوتی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بندہ خدا و رسول تھے انکو ایسے طور سے تبدیل کیا گیا کہ یہ بات باقی نہ رہے اور امانت کبریٰ وغیرہ کتاب میں تصنیف ہوئی ہیں یہ حال تورات و انجیل کی تحریفات کا شیخ امام ابن کثیر و علامہ غفرلہ طبری و عالم وغیرہ کے متفرق افادات سے لفظ لفظ کیا گیا ہے اور مترجم کتاب کہ یہودیوں و نصاریٰ کی خود سازبختی سے ثابت ہے کہ اسکے واسطے دباہ و جمع ہوئے ہیں بعض لوگ زعم کرنے ہیں کہ جس کتاب کے کثرت نسخہ بچیلے تھے اس میں ایسا ہونا دشوار ہے میں کہتا ہوں کہ بادشاہ مسلمانین خود اسکا متکفل ہوا تھا اور کس اہتمام سے شرک کے اتفاق پر محضر لکھوایا تو نسخوں میں کیوں یہ اہتمام نہ ہوا کیونکہ اسوقت تک ملک شام و یونان و بعض حصہ ملک مصر سے تجاوز نہ ہوا تھا علاوہ اسکے اصل کتاب کا وجود نہیں ہوا جو کاعبرانی میں ہوئے کا زعم ہے وہ خود پایا اعتبار سے ساقط ہوا اور ترجمہ قریب قریب سب مختلف ہیں اور خود نصرانیوں کا قول ہے کہ کاتب سے پڑھنے میں غلطی ہوئی اور فرقہ نہیں بہتر ہوئے اور کسی کے پاس اصل کا وجود نہیں تو قول یہ صحیح ہے کہ ان لوگوں نے اپنی رائے سے خوب خوب جی بھر کے تحریف کی۔ اور تورات میں بخلاف اسباب تحریف کے یہ کہ برادران حضرت یوسف علیہ السلام میں سے جس کسی کی نسبت زیادہ الزام ہوا اسکی اولاد نے تحریف کی خیال محبت کے جب کا منشا جہالت ہوگا واللہ اعلم بالصواب۔ ابن کثیر کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے قرآن پاک کی نسبت شکر کو کو حکم کرنے سے روکا بلکہ ارشاد فرمایا کہ قرآن مجید کی سچائی خود وحی الہی سبحانہ تعالیٰ سے ظاہر ہے اس میں افتراء باندھی ہوئی بات نہیں بلکہ توحید و انجیل کی تصدیق ہے کہ سابقین اللہ تعالیٰ نے انکو نازل فرمایا تھا اور انپر عمل کرنا فرض تھا اور اُن سے عبرت تھی اور یہ تصدیق بھی قرآن پاک سے ہوئی کہ یوں ہی تورات میں تھا اگرچہ پہلے لوگوں نے تحریف کی ہو اور قرآن پاک پر تحریف کردہ و باقی میں تفصیل کرتا ہوں۔ پھر قرآن پاک سے عبرت حاصل کرنا انہیں لوگوں کے لیے جو عقل رکھتے ہیں اور عقل چھٹی کہ ہوا وہوس نفس سے پاک ہو کر فرمان حق تعالیٰ عزوجل کا مطیع ہو جاوے اور اپنے نفس کی سرکشی کو روکے اور یہ نہیں ہوتی کہ کہ ایمان لاوے اللہ تعالیٰ پر جمیع صفات جبر طرح کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے لہذا فرمایا۔ وَهُدًى وَكَرْهًا ۚ اِنَّهُ

[illegible]

تَوْبَتُونَ اور یہ قرآن پاک ہدایت و رحمت ہے واسطے ایسی قوم کے جو ایمان لاتے ہیں شیخ امام حافظ ابن کثیر نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ مسلمانوں کی قوم کے واقعات میں کہ کہ طرح ہم نے مومنوں کو نجات دی اور کافروں کو ہلاک کیا ہے اہل عقل کے لیے عبرت و نصیحت ہے اور یہ قرآن پاک سوائے اللہ تعالیٰ عزوجل کے دوسرے کی طرف سے جھوٹ و بناوٹ نہیں ہے بلکہ تصدیق ہے اُن کتابوں آسمانی کی جو اس سے پہلے نازل ہوئی ہیں پس جب قدران میں موافق تنزیل کے باقی رہا ہے اسکی تصدیق فرماتا ہے اور جب قدرات میں تخریف و تبدیل کیا گیا ہو اور کسی غرض سے اہل کتاب نے نہیں تفسیر کیا ہو اسکی نفی فرماتا ہے اور جو منسوخ ہوا اسکو ظاہر کرتا ہے اور ہر چیز کی تفصیل دینے میں حلال و حرام و مکروہ و فرائض و واجبات و مستحبات و دیگر افعال روزمرہ اور امور جلیلہ جو آئندہ واقع ہوں اور صفات آئینہ جن کے ساتھ شکر و انہیں ہو اور تنزیہ تبارک و تعالیٰ مخلوقات کی مماثلت و مشابہت سے محض بیان ہو اسی واسطے ہر مرتبہ مومنوں کے لیے کیونکہ کفار و نوحیطان کے لیے پرچلتے ہیں اور دیدہ و دانستہ نہیں آتے ہیں اور مومنین عبرت حاصل کر کے لہر اسی وعذاب سے بچتے اور پناہ مانگتے ہیں اللہ تعالیٰ کی رحمت کے امیدوار دنیا و آخرت میں ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ کچھ بھی مومنین میں شامل کر دے اور اپنے فضل سے کفر و شرک سے بچا دے آمین یا ارحم الراحمین ف فی العرائس قولہ لقد کان فی قصصهم عبرة لاولی الابصار یعنی عارفین و عابدین متقین صادقین صابرین جو صاحبان احوال و اہل عقول ہیں انکے لیے ان قصص میں نصیحت و عبرت ہے کیونکہ اس میں نیکوں کے مقامات کا اور جو حالت انکے لائق ہوئی ہو فراق وصال و بلا و امتحان و محبت کا کلام وغیرہ سب کا بیان ہے پس اہل سعادت انکوں کی اقتدار کرتے ہیں تاکہ افضل و رحمت آئینہ سے انکے درجات و کرامات پر فائز ہوں حضرت امام جعفر صادق نے کہا کہ اولو الابصار وہ ہیں جنکے اسرار اللہ تعالیٰ عزوجل کے ساتھ ہیں۔ ابن عطار نے کہا کہ اہل عقل کے واسطے عبرت ہے کہ نفس اسکی خواہشیں مقام امن و اعتبار نہیں ہے شیخ استاد نے کہا کہ بادشاہوں کے واسطے عبرت سلطنت حضرت یوسف علیہ السلام میں ہے کہ اسی طرح عدل و انصاف پھیلا دین اور لوگوں کے ساتھ احسان کریں جیسے یوسف علیہ السلام نے کیا اور مثل اُن کے عفو و کرم کریں اور اہل تقویٰ کے مثل اُن کے تقویٰ کریں اور نفس کی خواہش پر یہ چلیں چنانچہ شدت بلا و موقع اشتہار میں سخت صبر کیا نفس کو فتح کیا تو اللہ تعالیٰ نے انکو دنیا و آخرت میں کس درجہ عالی پر پہنچایا اور عزیز کی جو رونے جب خواہش نفس کی پیروی کی تو طرح مضرت و فقر و غیبت اٹھائی۔ اور مخلوق عبرت حاصل کریں کہ کیونکہ سردار کی فقط حرمت اور اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی طاعت کرتے ہیں اور انہیں اسکے ظاہری عبرت بہت ہیں اور قولہ تفصیل کل شئی الا یہ سے جملہ مقامات عرفان و کرامات تقویٰ و مقامات نفس و شیطان و حالات عقل و صفاتی قلب و مشاہدہ الرحمن کا بیان ہے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم تفسیر سورہ یوسف ختم ہوئی اور سورہ رعد شروع ہو واللہ تعالیٰ الموفق۔

دُمُورَةُ الرَّحْمَنِ مَكِينَةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ وَارْتَجُونَ آيَةً

سورة الرعد کہہ ہے اور وہ تین سال ہیں آیات ہیں

اور تین سال میں تین سال ہیں آیات کا ایک ہی قول مذکور ہے اور سہ سال میں کچھ اس کے کلمات آٹھ سو پچیس ہیں اور حروف کی تعداد تین ہزار پانچ سو سات ہے اور ظاہر میں سے بعض نے کہا کہ آٹھ سو معلوم ہوا کہ یہ سورہ کہیہ ہے اور بعض کو دلائل سے پہنچ گیا

کہ یہ مدنیہ ہے پس اول قول سعید بن جبیر حسن بصری و عطاء و جابر بن ابی عبد الرحمن بن زید سے مروی ہے اور دوسرا قول ابن الزبیر رضی اللہ عنہ و کلبی و مقاتل سے مروی ہے شیخ مفسر سیوطی رحمہ نے لکھا کہ یا تو سورہ کیہ ہے یا استثنا قولہ تعالیٰ ولا یزال الذین کفرو لایہ و قولہ تعالیٰ ولقول الذین کفرو است مرسل الایۃ اور یا سورہ مدنیہ ہے یا استثنا قولہ تعالیٰ ولان قرآننا سیرت ہا بحال الخ دو آیت تک۔ اور بعض نے مدنیہ سے قولہ تعالیٰ ہو الذی یریکم البرق تا قولہ تعالیٰ لہ دعوة الحق بھی مستثنی بیان کیا اور اسے استثنا کے یہ ہیں کہ مدنیہ ہو تو یہ آیات کہ میں نازل ہوئی تھیں یا کہ یہ تو مستثنیات مدنیہ میں اگر نازل ہوئیں کیونکہ قرآن مجید حسب حال و ضرورت کے حجم تکم کر کے نازل ہوا ہے اور حضرت جبریل علیہ السلام کے بیان سے ہر سورہ میں حسب ترتیب لوح محفوظ سے رکھا گیا و جابر بن زید سے نقل کیا جاتا ہے کہ آدمی کی موت حاضر ہونے کے وقت اس کے پاس سورہ رعد پڑھنا ہوتا ہے جسے تجھے کہ بیت پر سختی ملے گی ہوتی اور موت آسان معلوم ہوتی و دنیا سے وفات اس کو گراں نہیں ہوتی۔ اقول ظاہر انھوں نے کسی صحابی سے سنا ہوا یا انھارے سورہ ہذا میں یہ خوبی سمجھتے ہوں واللہ تعالیٰ اعلم۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

اَلَمْ نَقُذِّرْ تِلْكَ الْاٰیٰتِ الْکٰثِبِ ؕ قَالَ نِیْ اُنْزِلْ اِلَیْکَ مِنْ رَّبِّکَ الْحَقُّ ؕ وَلٰکِنْ اَکْثَرُ النَّاسِ

یہ آیات ہیں کتاب کی اور جو انکار کیا تمہارے نبی رہا کی طرف سے وہ حق اور لیکن بہت سے لوگ

لَا یُؤْمِنُوْنَ ۝

ایمان نہیں لاتے ہیں

اس سورہ مبارک میں اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنی توحید اور بہت و عجائب قدرت کی آیات عظیمہ کو ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ اَلَمْ نَقُذِّرْ تِلْكَ الْاٰیٰتِ الْکٰثِبِ ؕ ثوبہ جانتا ہے کہ اس کلام سے اس کی کیا مراد ہے۔ یہی شیخ سیوطی رحمہ نے جزم کیا ہے اور یہی صحیح اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس کی مراد سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا لیکن مراد سے علاوہ بھی معنی ہوتے ہیں تو بعض علماء نے ایسے معانی بیان کیے ہیں چنانچہ معالم وغیرہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما لایا کہ اس کے معنی میں سے ہے کہ انا اللہ اعلم و اری میں اللہ ہوں جانتا ہوں دیکھتا ہوں شاید خصوص اس موقع پر یہ معنی لیے کہ قرآن پاک جو نازل فرمایا اس کا نازل ہونا اور پیغمبر کا لوگوں کو پہنچانا اور لوگوں میں بعض کا انکار و کفر کرنا میں جانتا ہوں دیکھتا ہوں اور بفضل کلام اس میں اول سورہ بقرہ میں گزر چکا اور شیخ ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ جو سورت ان حروف مقطوعہ سے شروع ہوئی اس میں قرآن مجید کا انقار ہے اور تحقیق بیان کہ اس کا نازل اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے حق ہے لہذا فرمایا۔ وَلٰکِنْ اَکْثَرُ النَّاسِ لَا یُؤْمِنُوْنَ ؕ مفسر شیخ سیوطی رحمہ نے لکھا کہ آیات کتاب کی آیتیں ہیں اور مراد یہ کہ سورہ میں جو آیات ہیں یہ قرآن مجید کی آیات قدیمہ ہیں اور یہی قول جبیر بن جبریل کا ہے کہ الذی اُنْزِلَ اِلَیْکَ مِنْ رَّبِّکَ الْحَقُّ اور جو انکار کیا تیری طرف کو تیرے رب کی جانب سے وہ الحق حق و سچ ہے اور یہی فیہ من رب العالمین اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہونے میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے پس اول تو بیان کیا کہ سورہ آیات قرآن مجید میں بیان فرمایا کہ جو نازل کیا گیا وہ حق ہے اور

ابن جریر نے زعم کیا کہ واو زائدہ ہے یا عطف صفت بر صفت ہے اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ محاذ و قتادہ نے کہا کہ آیات
 الکتاب میں کتاب سے مراد تورات و انجیل ہے چونکہ کتاب دراصل مصدر ہے تو دونوں کو شامل ہو سکتا ہے۔ اس بنا پر کہا کہ قرآن والذی
 انزل عطف ہے الکتاب پر اور کھانکھائی بھی صحیح اور موافق تفسیر محاذ و قتادہ ہے اور توضیح اس کی یہ ہے کہ تکلم بتدراول ہے اور
 آیات مضاف اور الکتاب معطوف علیہ اور جملہ والذی انزل الیک من ربک بتدراول اور اسی خبر یہ بتدراول خبر مکر عطف پس معطوف
 علیہ مع معطوف مکر مضاف الیہ اور مضاف مع اسکی خبر بتدراول ہے اور مراد جملہ والذی انزل الیک انہ سے بعض قرآن مجید ہے
 اور بعض یہ ہوئے کہ یہ قرآن پاک یا یہ آیات جو تلاوت کی جاتی ہیں آیات ہیں کتاب اور اس چیز کی جو تیری طرف نازل کیا گیا جو حق ہے
 اور حاصل یہ ہوا کہ یہ سورہ مجموعہ آیات تورات و انجیل وحی موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام و قرآن وحی محمد صلی اللہ علیہ وسلم جمع ہیں۔ اور
 سابق میں حضرت جن بصری وغیرہ سے مذکور ہوا کہ قرآن مجید جامع علوم الدین و آخرت ہے اور کتب آئینہ سابقہ سب اس میں مندرج ہیں
 پس یہ تاویل بھی عمدہ ہے جو شیخ ابن کثیر نے ذکر فرمائی ہے اور جو شیخ ابن جریر نے اختیار کیا اسکے موافق یہ معنی ہوئے کہ یہ آیات
 جو تلاوت ہوتی ہیں آیات ہیں قرآن پاک کی جو کہ آثار الیائیری طرف تیر سے رب کی جانب سے جو کہ حق ہے اور ظہور ہے جو شیخ
 سیوطی نے ذکر کیا اور معالم میں اس کو ابن عباس مذکور ہے ذکر کیا ہے اور ظاہر اغتار امام بغوی رحمہ کے نزدیک وہ ہے جو
 شیخ ابن کثیر نے اختیار کیا ہے اور کھانکھائی کے مقابلہ میں کہا ہے کہ شکرین کہہ کر تے تھے کہ محمد صلعم اس کو اپنی طرف سے کہتے ہیں
 پس اللہ تعالیٰ نے اُن کو اس کلام سے رد کیا کہ جو قصص انبیاء ذکر ہوئے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تنزیل حق ہے وَلَکِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
 لَا یُؤْمِنُونَ وَلَکِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَیْسَ بِمُتَشَكِّکِیْنَ کہ ایمان نہیں لاتے ہیں یعنی نہیں ماننے کہ یہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے ہے اسوجہ سے
 کہ ذرا بھی تو بہ وغور نہیں کرتے ہیں ولف فی العرائس قولہ تعالیٰ عزوجل اَلَمْ تَرَ اَللّٰهُ تَعَالٰی لَیْسَ بِمُتَشَكِّکِیْنَ لَیْسَ بِمُتَشَكِّکِیْنَ
 فرمائی پس دونوں افعال کے درمیان سے حروف پیدا فرمائے اور اُن کو مصادیق اسرار صفات و ذات قرار دیا اور اسے غیب کی
 اور غیب الغیب کی خبر بطریق اسرار بیان فرمائی پس آلف میں اپنی ذات کے واسطے سر الوہیت رکھا اور اپنی انانیت توحید کا بقید
 کر دیا اور لام میں اپنی ذات کے لیے سر ازلیت اور سر لطیف ظہور پاک بر صفت ازلیت ان لوگوں کے واسطے رکھا جو اہل عشق میں سے
 اہل التباس ہیں۔ اور نون میں سر محبت ہوا سے ازلیت رکھا اور راء میں انوار ربوبیت رکھ کر اُس کو بندوں کے لیے آئینہ کر دیا پس
 اس سے طائف صفات کا معائنہ اور روح ملکوت کا مشاہدہ کرتے ہیں جب طلب الوہیت سے ارواح متحیر ہوئیں تو انوار
 ربوبیت میں بھروسہ و اسحاق کیا پس آئینہ حرف راء سے اُس کی رحمت کا فیدہ دیکھ کر سکون پایا اور ہر چیز سے سوائے اللہ تعالیٰ کے جدا ہو گئیں
 پس الف صندوق الوہیت ہے جو انھیں بندوں کے لیے کھلتا ہے جو توحید کے ساتھ قائم ہیں۔ لام صندوق نور ازلیت ہے انھیں
 بندوں کے لیے کھلتا ہے جو عشق و محبت میں ہر مخلوق جتنے کہ اپنی جان سے بھی علاحدہ ہو کر والہ ہو رہے ہیں اور وہی اداہ و حکم میں ہم صندوق
 محبت ازلیت ہے جو انھیں لوگوں کے لیے کھلتا ہے جو اہل ایمان و محبت ہیں۔ راء صندوق نور ربوبیت ہے اور انھیں ایمان و اسلے
 بندوں پر کھلتا ہے جن کی نیست و مراد حق تعالیٰ سے صرف ذات باری تعالیٰ ہے۔ شملی رحمہ اللہ نے کہا کہ حروف میں سے کوئی
 حرف ہو یہی اس کی حالت ہے کہ ہر زبان و لغت میں اللہ تعالیٰ عزوجل کی تسبیح کرتا ہے اور ہر زبان میں حروف ہیں اور ہر حرف
 کے لیے زبان ہے اور یہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا ایک بھیہ اُس کی مخلوق میں ہے اس سے مفہوم زوائد اور اذکار کی زیادتی ہے۔

حارث محاسبی رحمہ اللہ نے کہا کہ جب اللہ تعالیٰ عزوجل نے حروف کو پیدا کیا تو ان کو اپنی طاعت کی طرف بلایا پس انھوں نے قبولیت کا جواب عرض کیا اور اسی کے موافق خطاب میں حلاوت ہو اور حروف سب بصورت الٹ تھے لیکن اللہ تعالیٰ عزوجل نے الٹ کو اسی صورت پر باقی رکھا اور واضح ہو کہ سنت الہیہ جو کہ ہر صورت کے اول میں بطور اسرار اُسے کلام فرمایا اور اہل صلاح کو انکی استعداد کے موافق آگاہی عطا فرمائی بستر جم کتنا ہو کہ انھیں سے شیخ شبلی و حارث محاسبی کے اقوال محل تامل ہیں اور یہ سب نزدیک اس طرح بیان بھی شریعت میں کیسے قدر رفتہ ہو ہذا ایسے اقوال کا ترک بستر ہو و اللہ اعلم۔ کفار کہ نے جو بناوٹ قصص کا الزام لگایا اسکا جواب دینے کے بعد حق عزوجل نے اپنی توبہ کی آیات کئی وجہ پر بیان فرمائی۔ وجہ اول قولہ تعالیٰ پر غور کرنے سے توبہ شاد فرمایا۔

اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ

اور چاند کو ہر ایک چنانچہ اپنی مقرر مدت تک وہی سنوارنا اور کام کو مفصل دینا ہر نشانیاں تاکہ تم اپنے رب کے سامنے پر

تَوْقُونَ ۝

یغین کرو۔

اول دلیل توحید کی مشرکوں کو بتلائی کہ۔ اَللّٰهُ الَّذِیْ رَفَعَ السَّمٰوٰتِ بِیْسَرٍ عَمَّیْزُوهَ اللّٰہ وہ ہے جس نے بلند کیا آسمانوں کو بغیر ستونوں کے جن کو تم دیکھو۔ حاشیہ محل میں ہے کہ عارفہ فرائی قرأت عنفتین آتم جمع ہے اور بعض نے اس کو جمع قرار دیا مگر ارجح میں کہا کہ عجم جمع عمود ہے باجم عمارت ہے اور محل نے کہا کہ ابو حیوۃ اور یحییٰ بن وثاب نے اس کو عنفتین پڑھا۔ معنی عمود کے ستونوں اور عمارتوں کا۔ اور ابن کشیر رحمہ اللہ لکھا کہ آسمان سات ہیں اول آسمان دنیا تمام زمین کی خاک و پانی سمیت مجموعہ کو ہر طرف سے محیط ہے اور ہر سمت سے اس کا فاصلہ برابر ہے۔ قول یعنی زمین گول ہے اور لکھا ہے کہ زمین مع ہوا کے اس کے اندر اس طرح بند ہے کہ جیسے انڈے کا چھلکا محیط ہوتا ہے اور ہر جانب سے آسمان تک پانچو برس کی راہ ہے اور خود اس آسمان کا اونچائی اندر ہی پانچو برس کی راہ ہے پھر اس پر دوسرا آسمان ان سب کو محیط ہے وہ اول آسمان سے پانچو برس کی راہ پر ہے اور اُس کے خود اونچائی کی حالت پانچو برس کی راہ ہے اسی طرح تیسرا و چوتھا وغیرہ ہیں اور کرسی کی بڑائی اس قدر ہے کہ ساتوں آسمان مع انکی چیزوں اور جو ان کے درمیان متصل ہے اسی طرح لاکر کرسی کے اندر ایسے ہیں جیسے ایک وسیع میدان میں ایک چھلکا پڑا ہوا اور اسی مع سب کے عرش کے سامنے ایسے ہیں جیسے وسیع میدان میں ایک چھلکا ہو جیسا کہ حدیث میں ہے اور ایک روایت ہے کہ عرش کی عظمت و بڑائی سوائے اللہ تعالیٰ عزوجل کے کوئی اندازہ نہیں کر سکتا اور بعض سلف سے روایت ہے کہ عرش سے زمین تک پچاس ہزار برس کی راہ ہے اور اس کا قطر پچاس ہزار برس کی راہ ہے اور وہ سرخ یا قوت کا ہے مسترقم کتاب ہے کہ مصالح احادیث میں عظمت آسمانوں و جنت و عرش وغیرہ کی ایسے صریح الفاظ سے نہیں ہے کیونکہ اہام بشری تجاوز نہیں کرتے اور اگر امتجاوز ہوئے تو غلط خیالات باندھتے ہیں اور مقصود ان کے بیان سے اس وقت یہ ہے کہ محض مخلوقات کی بڑائی دیکھ کر جو لوگ محسوس کو ان سے پابند ہیں وہ اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان لادیں تو مستحق حکم کہتا ہے کہ زمین میں سے ایک چارم خشکی و پانی پانی اور خشکی میں سے سب سے بڑی سلطنت روس کی جو قریب ساتواں حصہ ہے زمین کا اٹھائیواں حصہ چوٹی اور آدمی زمین پر بیٹھنے سے بھی کم ہے اس

مخلوق کا یہ حال ہے کہ روس کی سلطنت انکی آنکھوں میں بڑی اور اس کا دبدبہ بڑا ہے حالانکہ وہ زمین کا اٹھا بیوان حصہ ہے اور تمام
 زمین سے آفتاب بہت بڑا ہے کہ زمین اس کا سوا حصہ بھی نہیں تو روس اس کے تین ہزار حصوں میں سے کم ہے پھر دیکھو کہ آسمان کے
 کشادہ میدان میں جبکہ آفتاب سے خالی ہے اس میں آفتاب کے برابر کتنے ہاں سنگ آفتاب سما سکتے ہیں تو تمام آسمان کی وسعت کے
 سامنے روس بلکہ تمام زمین کا کوئی شمار نہیں رہا اور فن حساب جانتے والے کو کسر نکالنے میں بھی سخت حیرانی ہے کیونکہ جب زمین ایک
 رائی کے دائرہ برابر بھی نہیں ہو تو اس کے اٹھا بیوان حصہ کا کیا شمار ہو جواب دیکھو کہ جس خالق پروجل نے ہمارے سامنے آسمان پیدا کر دیا ہے
 اسکی بڑائی اتنی کہ ہم دباں نظر ہی نہیں آتے بلکہ تمام زمین ہی نظر نہیں آتی ہے تو اس خالق پروجل کی عظمت ہم پر اس قدر فرض ہے کہ اس کی
 عظمت کے سامنے تمام زمین کے بادشاہوں و فوجوں اور تمام زمین کے درمیں و آدمیوں سمیت سب کی قدر ستاری آنکھ میں اتنی بھی نہونی
 چاہیے جو نسبت زمین کو تمام آسمان کے بڑائی سے پس دیکھو کہ اللہ تعالیٰ وہ عظمت و قدرت والا ہے جسے ایک آسمان نہیں بلکہ سات آسمان پیدا
 کیے اور انکو زمین سے اس قدر اونچا کیا کہ ہماری نظریں کام نہیں کرتی ہیں کہ ہم ان کی اندر کمالوں کا عکس صاف دیکھتے ہو جیسے سورج و چاند کا عکس
 ہو اور یہ جھوٹا کہ آسمان کچھ چیز ہی نہیں صرف تاریکی کا کی ہو حالانکہ تاریکی کا عکس نظر نہیں آتا ہوا بالکل غلط ہے کہ یہ تاریکی ہے بلکہ
 ضرور کوئی جسم ہے جس کا اندک اس مانند سورج چاند ستاروں وغیرہ کے نظر آتا ہو جو در اسکے اس زمانہ میں جیسے لوگوں کا انکار کیا دیدہ و دانستہ لگا
 ہو کیا آنکھیں عقل کی کہو میں تو یہ آنکھیں بھی جانی رہیں اور کچھ عجب نہیں کہ یہ لوگ بہت سی باتوں سے بون ہی انکار کرتے ہیں اللہ تعالیٰ پروجل
 مسلمانوں کو ان کے شر و فریب سے اس وقت میں کہ فتنہ پھیل رہا ہو بچا دے امام رازی نے لکھا کہ اس میں بہت بڑی دلیل ان لوگوں کے لیے
 بھی موجود ہے جو اس کے پابند ہیں اس طرح کہ تہذیب کے اجسام بیچ میں ملحق ہیں بغیر کسی ستون کے اور خود زمین کے بیچ میں بلا ستون ملحق ہے
 حالانکہ انسان ایک ذرہ کہ یوں ملحق نہیں رہ سکتا ہوا تو منور خالق انکا کہ فادری و فادری اور فادری ہے کہ بطرح اس نے جس چیز کو چاہا
 وہ اسی طرح قائم ہے اگر کہا جاسکے کہ قول اخیر عمدت و نہایت میں دلالت پائی جانی ہو کہ ایسے عمو و نہیں ہیں جنکو ہم دیکھیں بلکہ ایسے عمو و نہیں
 جنکو ہم نہیں دیکھتے جیسا کہ عمو و نہایت سے وغیرہ اہل کتاب سے روایت کی گئی کہ زمرہ کا ایک ہزار نام کوہ قائم ہے اس پر آسمان کا ستون
 ہے امام رازی نے وغیرہ نے اس پر اعتراض کیا اور چونکہ اہل کتاب سے بعض علماء اسلام نے بھی اسکو نقل کر دیا چنانچہ مسلم میں مجاہد
 و عکرمہ وغیرہ کا یہ قول ذکر کیا اور ابن کثیر نے لکھا کہ ابن عباس و مجاہد و قتادہ و حسن وغیرہم سے روایت کی گئی کہ آسمانوں کے
 ایسے عمو و ہیں جنکو ہم نہیں دیکھتے ہوا لہذا امام بخاری وغیرہ نے اسکے معانی سے سکوت کیا اور اس قول کو اس طرح کہا جو اوپر مذکور ہوا ابن کثیر نے
 کہا کہ ایسا بن معاویہ نے کہا کہ زمین پر آسمان مثل قمر کے لینے بغیر عمو و ہے اور یہی تفسیر حضرت قتادہ نے سے مروی ہے اور یہی راوی ہے
 ہوا اور خود دوسری آیت میں فرمایا۔ وسمک السماء ان تقع علی الارض الا باذن ربک ظاہر ہے کہ بلا عمو و ہے اور قولہ تو نہا صرف تاکید نفی ہے
 یعنی آسمان بلا عمو و بن قائم خود دیکھتے ہو کہ عمو و نہیں۔ اور یہ بھی نہیں کہ اس کی عمو و تھا کہ دیکھنے کے نہیں ہیں اور ایسے ہیں جن کو ہم نہیں
 دیکھتے ہوا ہیں کہ قتادہ رحمہ سے دونوں روایتیں موجود ہیں پس ایک تو انھوں نے اہل کتاب کے قول کو بیان کیا اور دوسرا صحیح
 قول بیان فرمایا۔ اور اگر تو نہا کو عمو و قرار دیا جاسکے تو زجاج رحمہ اللہ کا قول صحیح ہے کہ بیشک ایسے عمو و ہیں جنکو ہم نہیں دیکھتے اور
 وہ عمو و قدرت آگاہ ہیں پس جواب یہی ہے کہ آسمان محض قدرت و توفیق اسی پروجل سے مثل قمر کے قائم ہیں جیسے سورج و چاند زمین کے
 آسمان جو نظر آتا ہے اس پر استناد کر کے حکم کریں یا نہیں تو جواب یہ ہے کہ صحیح نظر آتا ہے اور اس سے انکار کرنا قریب کفر ہے تو نہا تو معلوم ہوا

وہ کافر ہے۔ اور واضح ہو کہ جب ان میں سے ہر ایک ستارہ ہوا اللہ تعالیٰ کی قدرت میں مقرر ہے تو اسی نے پیدا کیا اور مخلوق میں سے حکم جاری ہے پس رب وہی ہے اور عادت اسی جاری ہو کہ روز سورج نکلے اور شام کو غروب ہو لیکن ہندوگان اسی عروج و زوال کے حکم اسی دیکھتے ہیں کیونکہ جو حکم اُس کا ہو گا وہی ہو گا اور ذوالقرنین کے قصہ میں جو آیا کہ وہ جب بائیں طرف فی عین حنتہ ذوالقرنین نے مغرب میں سورج کو پایا کہ وہ کچھ کہے چاہتے ہیں ڈرتے ہیں اُس کے معنی بعضے جاہل نہ سمجھتے اعتراض کیا کہ سورج کچھ نہیں دوتا صبح نہیں ہے اور جو اسے یہ ہے کہ سورج آسمان پر اور حدیث میں ہے کہ زمین کے ہر طرف سے آسمان کا فاصلہ پانچ سو برس کی راہ ہے تو مراد یہ کہ ذوالقرنین زمین کے مغربی کنارے پہنچا وہاں دُکُل تھی اور ظاہر ہے کہ سمندر کا کنارہ شروع ہوا تھا اور حدیث صحیح میں ہے کہ سورج ہر روز عرش کے نیچے جا کر غروب ہوتا ہے حکم پاتا ہے کہ اسی رفتار پر طلوع ہو اور یہی حال اُس کا مشرقی کنارہ کے سجدہ میں ہوا۔ اسی طرح ہر ستارہ اپنے رب کے حکم کا مطلع ہے تو بندہ کو ہر وقت وہر حال بن اللہ تعالیٰ کی رحمت کا منظر ہونا چاہیے اور بندہ کا وعدہ کہ کل کے روز انشاء اللہ تعالیٰ یہ کرونگا۔ بلحاظ عادت الہیہ کے ہے اسی واسطے انشاء اللہ تعالیٰ کہنا ضروری اور حدیث میں ہے کہ جب کہ روز سواسے جن انسان کے تمام مخلوق ہیبت میں ہوتے ہیں کہ قیامت آج قائم ہو یعنی بعد طلوع آفتاب کے ظہان شروع ہوتا ہے واضح ہو کہ بعض علماء نے قولہ لا اهل منی کے معنی انتہاء قدرت مقرر کی ہے یعنی کہ قیامت آج قائم ہو جائے کہ مطلق مدت مقرر مراد ہے یعنی ہر مختلف اوقات سے ان کے منازل و درجات مراد ہیں جتنے کہ لمبی مٹی روزانہ ہوتی ہے پس تدبیر اسی تعالیٰ سے ہر ایک حکم اسی کا تابع و مقرر ہے۔ یہ بدو الاثر وہی اللہ تعالیٰ عروج و زوال کے تدبیر فرماتا ہے امر کی جو اسکا امر ہے اسی پر حکمت کا نظام ہے اور بعض نے کہا کہ امر عالم کی تدبیر فرماتا ہے جس طرح چاہتا ہے اور جب وہی تمام مخلوقات عرش سے انتہا تک بذات پاک وعدہ لا تضرکم تدبیر میں لانا ہے تو بت و نیک بندے اور فرشتے و جملہ مخلوق خود کچھ مختار نہیں ہیں بلکہ خدین کیونکہ اگر اسے چاہا کہ زید عمر و کے ساتھ سلوک کرے تو عمر و اُس کے ساتھ عبادت نہیں کر سکتا پس شکر کرنا چھوڑ کر توبہ اختیار کر لے اور ایاہ فی قصص اہ صاف بیان فرماتا ہے نشانوں کو۔ یعنی اپنی توحید کی نشانیاں تم کو صاف صاف دکھاتا ہے دیان کرتا ہے اور تم خود جانتے ہو کہ غفریب موت سے فنا ہو کر اسی کی طرف رجوع کرو گے کیونکہ جس نے اُن چیزوں کو مع تمھارے ایجاد کر دیا اور اُس کی قدرت و عظمت میں سب سوزین تو وہ جب چاہے تم کو فنا کر کے دوبارہ جلا دے پس غور کر کے سمجھو۔ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ رَبَّكُم تَوْفِيقُ تُون شاید کہ ان آیات کو دیکھ کر تم اپنے رب کی ملاقات پر یقین لاؤ۔ یہ شک نہ کرو کہ جب ہم مٹی ہو گئے تو پھر کیا زندہ ہو گئے کیونکہ تمام ذرات عرش سے زمین تک سب اُس کے حکم پر چلتے ہیں! اللہ تعالیٰ عروج و زوال سے بندوں سے انکی سمجھ پر کلام کیا حالانکہ حرف تَعْلَل اُمید کے لیے ہے پس اللہ تعالیٰ عروج و زوال چاہے وہ ہر وہاں اُمید نہیں ہو سکتی لیکن بندوں کی نسبت اُن کو اُمید دلائی کہ تمھاری طرف سے تم کو اُمید ہونی چاہیے کہ ان آیات کو دیکھ کر ایمان سے شرف ہو۔ صنف فی العرائس قولہ اللہ الذی رفع السموات الخ عوام کو خطاب کیا کہ تم نے آسمان کو بغیر علت کے بلند کیا اور عود نہیں ہو اور خاص بندوں کو خطاب کیا کہ بغیر عود نہ رہا یعنی آنکھوں سے دیکھنے کے عود نہیں ہیں بلکہ تم کو بصیرت سے عود نظر آتے ہیں اور وہ عود اُس کی قدرت قدیمہ باقیہ کے ہیں جس کی عظمت سے تمام مخلوق قائم ہے اور صفت کا دیدار وقت تجلی کے ممکن ہے جیسے آخرت میں دیدار ذرات صحیح ہے۔ قولہ تم استوی علی العرش سموات اروج بغیر ظہور عود کے جو خلق کو نظر آوین مستقیم مسلسل ازاں ہر قدم پر پیدا کیا پھر اس کے انوار تجلی کا ظہور عرش قلوب پر ہوا۔ قولہ و نزل النور والقرص صرقت و علم قلوبی عرش سے روح تک جاری فرمایا جنین بسط و انقباض جاری ہے

اس طرح کہ عالم عقل میں باوجود مشاہدات ان کا برہان ہے اور اس سے عالم ارواح کی تدبیر و انتظام ہے و قولہ یدبر الامر تفصیل الآیات امر تکمیل بشریت بمعافات ملکوتیہ اور تفصیل معارف باذرائع حقین علیکم بقدر حکم تو قون تاکہ مشاہدات آیات و تجلیات ذات بعیت ملکوتیہ سے حاصل ہو کر موقنین کے مرتبہ کو رسائی ہو کما فعل ابراہیم علیہ السلام کذلک نری ابراہیم ملکوت السموات الے قولہ لیکن من المؤمنین ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ تدبیر امور موافق تقدیر ازلی ہے اور تفصیل آیات جریان تضار ہو تاکہ کو اپنی مجبوری میں یقین ہو کہ اللہ تعالیٰ عز و جل وہی ان امور کو اور مختلف احوال کو تدبیر جاری فرماتا ہے اور ضرورت میں اسی کی طرف رجوع کر دے۔ قال المسترحم اللہ تعالیٰ عز و جل نے اس مخلوقات آسمان و زمین میں عجائب آیات و لطائف معارف اور سب سے بڑھ کر ذات انسان میں رکھے ہیں لیکن لغار توان آیتوں سے سرسری کر رہ جاتے ہیں اور کچھ فکر نہیں کرتے اور مومنین نے یقین تکمیل نفس حاصل کرتے ہیں چنانچہ قولہ فاعلم نیکو والے ملکوت السموات والارض و ما خلق اللہ من شیء الا یہ اور قولہ کذلک نری ابراہیم الایہ اور قولہ دکا میں آیت فی السموات والارض الا یہ و قولہ نریہم آیتانی الا فانی الایمین فکر کرنے سے یہ مسئلہ واضح ہوتا ہے اور مومنین انہیں غور نظر سے دیکھتے ہیں پس بصیرت نصیب حاصل ہونے پر نفس کی تکمیل بدوام اقامت ہوتی ہے لہذا اللہ تعالیٰ نے کافروں کو بھی سمادی عظام مخلوق کو دکھلایا اور اپنے حکم کا نسخہ و ثابتلہا بتا کہ انہیں خوف و فکر سے شرمک و کفر سے باز آئیں اور آیات الہیہ سے لغار اللہ تبارک و تعالیٰ کا یقین کریں پھر مخلوق ارضی سے انکو دلیل بتلائی بقولہ

وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِجَالًا وَأَسِيًّا وَالْجِبَالُ أَوْتَانُ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا رِجَالًا مَّزْجِينَ

اور دہی انڈیا کے رہنے والے ہیں۔ یہاں پر زیادہ بانیوں کو دیکھ کر دے اس میں جے پہاڑ اور غریب اور ہر ایک پھانوں سے بہا کر دے بہا کر دے جو تر سے

اَشْنَيْنِ اَغْشَى الْاَشْيَاءُ النَّهَارُ اِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ٥

درد و ٹھکانا جہاں پر رات

وَهُوَ الَّذِي اور وہی اللہ تعالیٰ عزوجل ہے جس نے مَدَّ الْأَرْضَ پھیلا یا زمین کو۔ المد کشیدن یعنی مد کے معنی کھینچنا۔ اہل تفسیر نے کہا یعنی طول و عرض میں اُس کو پھیلا دیا پس تمام انسان و حیوان اس پر مستقر ہیں۔ ابن عطیہ رحمہ اللہ نے کہا کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ زمین پھیلی ہوئی ہے مثل پارٹ کے اور گول نہیں ہے اور یہی ظاہر شریعت سے پایا جاتا ہے جو سراج میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین فرمایا کہ اَرْضِ اور زمین فرمایا کہ دَحَا اُس کو پھیلا دیا اور زمین بطن سے تعبیر فرمایا اور یہ بھی اسی معنی میں نزدِ پس زمین دلالت ہے کہ زمین مثل فرش کے پھیلی ہوئی ہے۔ رازی رحمہ اللہ نے کسیر میں کہا کہ اہل بیات کے دلائل سے ثابت ہے کہ زمین مثل کرہ کے گول ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل کے کلام پاک سے بیات والوں کا قول مخالف نہیں کرتا اس لیے کہ جب کرہ بہت بڑا ہو تو اس کے ہر نقطے کو سطح سے مشابہت ہوگی مندرجہ کھانا جو کہ ان صحیح ہے کہ ایسے عظیم کرہ کا ہر نقطہ اُس کے دیکھنے والے کو پاٹ کی طرح سطح معلوم ہوگا اور شیخ اصم رحمہ اللہ نے کہا کہ کرہ ایسے کچھانے کو کہتے ہیں کہ اس کی انتہا نظر میں نہ آوے اور غلطہ دلائل اہل بیات کے خط استوا سے زمین اور کرہ میں ل الہزار کے محاذات اور معلق رہنے کے لیے فلک کا ہر طرف سے انحراف ہے تو گول ہو کر کشش برابر ہوگی پس قائم معلق ہوگی اور بدقت کے معنی لوگ اُس کی کشش آفتاب سے تصور کرتے ہیں گویہ بالکل بیہودگی ہے کہ اس سے ہر طرف سے کشش نہیں ہو سکتی جس سے وہ معلق ہو یا گول ہو جاوے یا کھوٹے اور ہموار بھی عالم بیات سے بدوقت ہے و قلعہ یقین کرے گا کہ ان لوگوں کا قول محض بے عقلی و حماقت ہے اور انہیں کہ مندرجہ کھانا کو بہانہ مستدرک الوالت کی گنجائش نہیں ہے بجز زمین کہتا ہوں کہ قدار اہل بیات کی دلیل سے زمین کا گول ہونا تو ثابت ہوتا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ہر جانب سے یکساں کشش ہونے سے

احسانات ہیں۔ وہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پھلون سے بجھل فیہا پیدا کر دیے زمین میں زرق جبین جوڑا اثنین۔ دو دو۔
جیسے شیرین و ترش اور سیاہ انگور و پید انگور اور چھوٹا و بڑا پس تم ان ثمرات کو فضل الہی سے حاصل کر کے بھوک کی جگہ سیر ہوتے
ہو اور بیداری کی تھکان سے سوتے ہو۔ یعنی اللیل الہیہ ڈھانک لیا رات نے دن کو پس تمام روشنی پھیلی تھی تاریکی پھیل گئی اور
بیدار آدمی خواب میں چلا گیا گویا زندہ تھا مگر گیا۔ مرد بیدار یا داکھی و شکر لغت سے نورانی حالت لیے ہوئے خواب غفلت میں گیا۔
ہر ایک نر زمین کے پھل میں اور قلب کا ثمر یا دحق و توحید ہے تاریکی کفر ہے اور روشنی ایمان ہے اور ہر ایک کے مناسب ثمرات
میں کفر سے شرک و تاریکی عذاب کے اعمال و غنیمت الہی کے حرکات پیدا ہوتے ہیں اور ایمان سے توحید و نور و ثواب کے اعمال و
رحمت الہی کے حرکات پیدا ہوتے ہیں اور غنیمت اس کے نظائر آتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ۔ باجملہ اس صنعت عجیب سے ہر چیز کی
پیدائش کہ صورت میں یکساں مگر ایک مثلاً میٹھا اور دوسرا کٹا اور دن کے اوقات میں دن ہونا اور رات کی اوقات میں رات
ہونا کسی قادر قیوم کی قدرت اور اس کی اختیار ہے جس نے اپنی تدبیر و حکم سے انکو ان کے اسباب کے ساتھ پیدا کر دیا۔ اِنَّ سَیِّئِ
ذٰلِکَ لَا یَنتَظِرُ لِقَآؤِہِ یَئِذَا کُذِّبَ اِسْمٰیہ اس میں نشانیاں ہیں اللہ تعالیٰ عروج و جل کی توحید کی کہ کسی عقل مند و حکم و فقیر و الدار ہو قوت
کو کچھ بھی مخالفت نہیں ہے وہی اللہ تعالیٰ سب کچھ کرتا ہے مگر نشانیاں ایسے قوم کے لیے ہیں جو ان چیزوں میں فکر کرتے ہیں
کیونکہ جس نے ان میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ دیکھی وہ رب تبارک تعالیٰ کی توحید پر قائم ہوا۔ واضح ہو کہ آیت میں اشارۃ الیہ نہیں
چنانچہ انسان جو خاک سے مخلوق ہے جیسی نرم و شیرین و سیاہ و تیلی و ہارٹی کا ہو گا دیکھو اس کے اخلاق و عادات نرم و نازک و بے سود
و موزی و نہت و غیرہ ہونگے چنانچہ حدیث صحیح کے مضمون سے یہ ثابت ہے کہ اولاد آدم تمام روئے زمین کی ایک مشت خاک سے پیدا
ہوئے اسی وجہ سے ان کی صورتوں و رنگ و عادات میں تفاوت ہے۔ بہت انسانی خالق عروج و جل کے حکم بجا لانے میں جم غالی کو ہارٹ
کی طرح دبائے رہے کہ وہ بجا آوری میں متزلزل نہوا اور اس سے نیکی جاری ہو جس سے لوگ فائدہ اٹھا دیں اور بہت اس کی اگر زمین تھی
نعمتوں ہی پر منحصر رہی کیونکہ آتش و سامان و اسباب و لذت طعام و فواکہ وغیرہ تمام چیزیں اسی زمین کی اصل برکات ہیں پس اگر
انہیں پر اس کی بہت مقصور رہی تو شہوات میں کامل ہوا اور اصلی فطرت نورانی پر تاریکی چھا جائے گی اور سونا غافل ہونا اگر حکم الہی ہے تو
موت سے جو اعمال منقطع ہوئے اس کے عوض حکم بجا لانے کا پلہ برابر ہوا اور از شہوات و تن آسانی ہے تو موت و غفلت ہے اور آدمی اگرچہ
اصلی فطرت میں نورانی ہے لیکن پیدا آتش کے بعد جب خواہشوں کا زنا نہ آتا ہے اگر خواہشیں غالب ہوں تو تاریکی چھا جاوے گی پھر اگر اسکو
انہی نور لایا تو ایمان توحید سے پھر سوز ہو کر اصلی کمال کو پہونچکا ورنہ تاریکی میں یہودی و نصرانی و ہندو وغیرہ ہو کر میت ہو جاوے گا
اور آیت الہی میں اہل فکر کو جو علوم نظر آتے ہیں ان کے بیان سے زبان قلم عاجز ہو اور خود ان کی انتہا نہیں ہو داکہ جانا علم و فن
وفی العرائس قوامہ و ہذا الذی مد الارض۔ قلوب اولیاء کو نور محبت سے بچایا اور معرفت اس میں رکھی کہ متزلزل نہیں ہوتا اور علوم
حقائق ایسے جاری ہوئے و قولہ من کل الثمرات جبل فیما زوہب انہیں۔ انواع مقامات و حالات میں بعض و بعض انوار ہیں و قولہ ان فی
ذٰلکَ الایۃ آیات الہی اولیاء میں جن سے نور توحید کا ظہور ہو جرمیری ہم نے کہا کہ جنبہ درم کے جوار میں ایک شخص رہتا تھا جب آپ نے
انتقال کیا تو دفن سے واپس ہو کر اس نے مجھ سے کہا کہ نگم ناقب یہاں سے اٹھ گیا اب میں تمہارے ساتھ اس کھنڈل میں نہ جاؤں گا۔
بعض نے کہا کہ فکر سے مراد یہ ہے کہ کسی آدمی تمام شہوات و خواہشوں سے اپنے تن سے بھی علیحدہ ہو کر حق عروج و جل کی صنعت و قدرت کو دیکھے اور اس میں

اپنے کسی امر کی منفعت یا مضرت کو سامنے نہ آنے سے شیخ ابو عثمان ہارونی نے فرمایا کہ فکر یہ ہے کہ تدبیر کے وسوسہ سے قلب کو راحت
 دے۔ جسبہ کہتا ہے کہ سراج وغیرہ میں لایا کہ کسی نے حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ سے پوچھا کہ کیونکر اللہ تعالیٰ ایک دفعہ میں سب
 خلق کا حساب فرما دیگا۔ جواب دیا کہ جیسے اب انکو ایک دم سے رزق دیتا ہے ایک دم میں ان کی دُعاؤں کو سنتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ
 زمین کے گرد سمندر پانی کے بھرے ہوئے ہیں اور وہ آسمان کے نیچے ہیں معلق ایک سیڑھی پر کوئی قطرہ ٹپک کر آسمان پر نہیں جاتا اور نہ
 نیچے کا قطرہ اوپر اور نہ اوپر کا نیچے آتا ہے اور نہ ٹپٹا سمندر کھاری میں ملتا ہے اور نہ ٹپٹا اس پانی میں گھباتی ہے اور نہ کنارہ اس کا گھل ہو جاتا
 ہے اور سمندر کا پانی بہت شور ہے مگر مچھلی زندہ رہتی ہے اور اگر انھیں بخارات سے میٹھ کا پانی برساتا ہے تو شور نہیں ہوتا۔ اب ان عظیم قدرت الہیہ
 کو دیکھو تو پھر تم کیونکر اللہ تعالیٰ سے اس کے رسول کے اخبار سے انکار کرتے ہو اور جب تم سے کہا گیا ہو کہ ڈرو اس دن سے کہ ہر شخص آفتاب
 میں بقدر اپنے جسم کے پینے میں ڈوبا ہو گا کوئی گھٹنے تک اور کوئی گھر تک اور کوئی گھلے تک تو تم انکار و بد اعتقاد کی صورت پر کھڑے ہو
 کہ یہ تو پیچھے کے خلافت ہے انوس کہ تم نے اللہ عزوجل سے استغفار اختیار کیا کہ اسکی مخلوقات کی آیات سے بھی غافل ہو اللہم ابدنا واضح
 ہو کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے فکر و غور کرنے کے واسطے قرآن پاک میں بہت جگہ تائید فرمائی ہے لیکن یہ فکر انھیں چیزوں میں ہے جن کی صورت
 قلب میں آوے لہذا حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی نعمتوں و مخلوقات میں فکر کرو اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کی ذات میں فکر مت
 کرو۔ اور توضیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کسی مخلوق کی مجال اور اک نہیں اور بعض اولیاء نے خوب کہا کہ جو کچھ تو اللہ تعالیٰ میں خیال
 کرے وہ تیرے دم کی صورت ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک اور صفات الہی شل اس کے پاک ذات کے وہم و خیال سے بالاتر ہیں مان
 استغفار فکر ہو سکتی ہے مثلاً اللہ تعالیٰ عزوجل بصیر ہے اس سے کوئی ذرہ کسی وقت کی مقام پر پوشیدہ نہیں ہو تو بندہ الہی کیسے کہ سچاں اللہ
 کیا پاک پروردگار ہے کہ اسکا دیکھنا قیاس بشری سے باہر ہے کہ سمندر کی تہ میں سیپ کے اندر جو موتی ہے اور اس موتی میں ایک خفیت
 کجی یا نیل ہے وہ اس کو دیکھتا ہے اور سر سے ہاتھ کی انگلی میں پڑی کے اندر جو روغن ہے اسکو دیکھتا ہے اور سر سے دل میں جو خیال ہے
 اسکو دیکھتا ہے اور ہر چیز کی ماہیت سے داناس ہے کیونکہ اسی نے پیدا کیا ہے پس استغفار فکر صفات میں مضائقہ نہیں لیکن اس سے زیادہ
 فکر میں گمراہی ہے کیونکہ وہ پاک ہے اور اک نام و خیال سے اور جو قیاس کرے وہ تیرے قیاس کی بنائی صورت ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل
 پاک ہے۔ افعال الہی عزوجل یعنی مخلوقات میں اسکی صفت غیب و قدرت غریب کیونکہ یہ پس یہ فکر نمود ہے اور ان میں آیات
 و صائیت ہیں جن سے اللہ تعالیٰ عزوجل کی معرفت حاصل ہوتی ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ جل شانہ نے زمین کے قطعات اور کھیتی و

سودہ جات میں دلائل قدرت بیان فرمائے

وَفِي الْأَرْضِ قُطُوعٌ مُّتَجَوِّزَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ وَنُحُلٌ ۚ أَلَمْ يَكُنْ فِي سَاءَ مَقَامٍ مَّنْ يَذَرُهَا

اور زمین میں سوئے ہیں پاس پاس بڑے اور باغ ہیں اور کھیتیاں اور زراعت وخت میں ایک ہی ٹپکے اور اک ایک اٹکے

يُتَّقِي سَاءَ مَا يَحْكُمُهُ ۚ وَفَضْلٌ لِّبَعْضِهَا عَلَىٰ بَعْضٍ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

یہ بچے جاتے ہیں ایک ہی پانی سے اور فضیلت دیتے ہیں بعض کو بعض پر کھانے کے لئے۔ میں بیجا اس طاقت میں بہت نشانیاں ہیں ایسی قوم کے لئے

يَعْقِلُونَ ۝

جو سمجھ رکھتے ہیں

یہ بچے جاتے ہیں ایک ہی پانی سے اور فضیلت دیتے ہیں بعض کو بعض پر کھانے کے لئے۔ میں بیجا اس طاقت میں بہت نشانیاں ہیں ایسی قوم کے لئے

اس کلام میں ایک ہی جنس زمین قدرت سے عجائب فرقی رکھا کہ دیکھنے والے کو شک نہیں ہو سکتا کہ خالق عروجی علیہ السلام وہی ہے اور اسکی قدرت و حکمت اس کے اختیار پر ہے اور بڑی چیزوں سے چھوٹی چیزوں تک سب کی تدبیر ہی فرماتا ہے اور سب میں مفصل نشانیاں وہی رکھتا ہے تو سرکین عرب وغیرہ کا زعم باطل ہوا کہ بڑے بادشاہ پر قیاس کر کے سمجھتے کہ ہمارا انتظام چھوٹے آسمان کے اختیارات میں ہو جو ہمارے حال سے اللہ تعالیٰ عروجی کو آگاہ فرمادین اور ہمارے لیے اس سے دعا کریں اور ہمارا دنیاوی و دینی بڑھا دیں اور آخرت کے قائل نہ تھے پس پہلے اللہ تعالیٰ نے آسمان و عرش نہایت عظیم فواقات کی پیدائش سے انکی آنکھیں کھولیں اور فرمادیا کہ عرش سے فرش تک وہی تدبیر عالم فرماتا ہے اسی کا امر ہے اسی کی خلقت میں جاری ہے اور ہر دینے مخلوق میں اسکی نشانیاں توحید کی ہر روز تھارے لیے موجود ہیں اور تدبیر اسکی تغیر قدرت ہر کہ ہر چیز اسکی قدرت کے قبضہ میں اسی طرح مایع و ذلیل ہر جیسے وہ چاہے پھر کسی کی پرستش مت کرو موائے اللہ تعالیٰ عروجی کے قال تعالیٰ لا تعبدوا الشمس ولا القمر واسجدوا للہ الذی خلقن للہ یعنی سجدہ مت کرو سورج کا اور نہ چاند کا اور سجدہ کرو اللہ تعالیٰ کے کہ جسے انکو پیکارا اور فرمایا وانشئ والقمر والنجوم خضرات بامرہ یعنی سورج اور چاند اور ستارے سب ذلیل مایع ہیں اس کے حکم کے غرض کہ کوئی مخلوق ہو مردم اس کے قبضہ قدرت میں نہ ہو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے پھر زمین و پہاڑ و دریا و مین زمین عجائب قدرت ظاہر فرماتین جنکے دیکھنے سے صاف ظاہر ہو کہ بولے اس کے کوئی خالق و مالک و مدبر نہیں ہے اور کروڑوں بے انتہا حیوانات لاکھوں جنگلوں میں گھر کچے ہیں اور سب اس کے سامنے حاضر ہیں پھر چوڑی زمین میں سے انکو زمین کے ٹکڑوں و چھوٹی چھوٹی چیزوں میں قدرت کے دلائل دے تاکہ اپنی ذات میں قدرت آپس سے کامل دیکھیں پس فرمایا کافی ان آتین قطع قطع قطع متجوڑت اور زمین میں متجوڑت ہیں ایک دوسرے کے مجاور ہیں باہم جوار و پڑوس میں پاس ہی پاس ہیں بچھو کہ زمین کو کوئی زمین شیریں و پاکیزہ پھر شیریں میں سے بعض میں سے میدہ آگیا ہوا بعض میں گیہوں بعض میں مونا فاج اور بعض مقام کا آم دوسری جگہ سے عمدہ ہوتا ہے اور بعض انکو زشا کامل کا ہو کہ کہیں اور دیا نہیں ہوتا اور جو میدہ کامل میں ہوتا ہے وہ یہاں نہیں پیدا ہوتا لیکن کافر لوگ اس طرح نہیں دیکھتے بلکہ کہتے ہیں کہ وہاں ایسی ایسی باتیں ہیں جو ایسے ہیں موجود ہیں اور یہاں نہیں ہیں حالانکہ یہ خود قدرت ہے کہ کیا ان زمین میں وہاں یہ اور یہاں وہ اور پھر کس نے یہ کر دیا کہ ایسی جگہ میدہ ہو اور ویسی جگہ نہ ہو۔ بالکل ان متجاورات قلعہات میں جو ایک دوسرے سے ملے چلے گئے ہیں ایک پاکیزہ شیریں ہے بہت میدہ و مانج آگیا جس سے لوگ نفع اٹھاتے ہیں اور ملامت دوسرا لوہا کیا رہی ہو کہ نہ گھاس آگے نہ کچھ۔ ابن کثیر نے کہا کہ یہی تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور مجاہد و سعید بن جبیر و ضحاک و بہت لوگوں سے روایت کی گئی ہے اور اس میں ان ٹکڑوں کے رنگ و کیفیت بھی داخل ہیں کہ متجاورات ہونے کے باوجود ایک سرخ ہے ایک پیسید ہے ایک لٹانی مٹی زرد ہے دوسری سیاہ ہے اور ایک پھر ملی ہے ایک نرم ریشلی ہے ایک سخت چکنی ہے ایک ہلکی ایک بھاری ہے اور جو یکے سب ملے ہوئے ٹکڑے ہیں ایک کا آدھا عمدہ اور آدھا خراب ہے یہ صریح دلیل ہے کہ پیدا کرنے والا قادر ممتا ہے جس طرح اس نے چاہا پیدا کیا ہے اور اس سے یہ مطلب نہیں کہ زمین کوئی حکمت نہیں ہے بلکہ بے انتہا حکمت و قدرت موجود ہے لیکن حکمت اسکی صفت ہے جیسے علم تقدیر اور صفت پاک تک رسائی مخلوق کے خیالات سے بالاتر ہے لہذا زمین میں منافع و حویان خیال کرو اور اصلی حکمت کو حضرت خلاق علیہ السلام کے سپرد کرو۔ واضح ہو کہ اس دار دنیا کو نہ خواہ کو اس طرح پیدا فرمایا کہ باوجود اختیار قدرت و علمت کے تم اسکی اصلاح و جو کور و برابر و خوبصورت بنانا یہ بہت متنازع و ملکہ رزق کی منفعت حاصل کرنے کی غرض سے اسکو جو کور کر دیا بتلیل اور آتش کی

اللہ تعالیٰ ہے کہ باوجود زمین و زمین ایک ہونے اور پانی ایک ہونے کے بعض پھولوں کو بعض پر فضیلت دیتا ہے لیکن جس شخص کے قلب پر جانوروں کی فضیلت چھائی ہو کہ ہوا سے کھانے پینے و موسسات کے اس کی بہت معرفت آئی و ملکوت ہوا سے اعراض کرے اس کو بہ علوم و نشانیاں نازل ہونے لگیں۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَا يَتَفَكَّرُ اِلَّا قَلِيْلٌ مِّنْ عِبَادٍ اُولٰٓئِكَ اَسْبَغَ فِيْ سَمْعِهِمْ سَمْعًا مِّنْ سَمْعِ بَيْنِ جَوْزِ كَوْمَا سَبَّ نَشَانِ بَيْنِ سَمْعِ قَدَرَتِ اَلٰهِي كِيْ هِي لٰكِيْن اَسْ قَوْم كِيْ يٰ عَقْل رَ حَقِيْ هِيْن يٰ عَقْل سِيْ فِكْر كَا كَام لِيْ تِيْ سِيْ جَانِنَا چاہیے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے تین قسم کی مخلوقات پر افرامائی ایک فرشتہ اور ان کو صرف عقل دی اور خواہش پر نہیں دی۔ دوم حیوانات جن کو صرف خواہش دی اور عقل نہیں دی اور سوم آدمی جس کو عقل و شہوت دونوں جمع فرمائیں اور عقل و شہوت دونوں میں جھگڑا ہے پس اگر آدمی نے عقل کی اطاعت کی اور نفس و شہوت کو مغلوب کیا تو وہ فرشتہ سے افضل ہے کیونکہ فرشتہ نے اگر طاعت الہی و نورانیت و نیک اعمال کیے تو کوئی رک نہ تھا اور آدمی نے باوجود اپنی جان کی فود دشمنی کرنے کے طاعات و نیک اعمال کیے اور اگر اس نے نفس و شہوت کی اطاعت کی تو وہ جانور سے بدتر ہے کیونکہ جانور نے اگر نفس و شہوت کی پیروی کی تو اس میں عقل نہ تھی پھر بھی صحیح ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی تسبیح کرتے ہیں باسستنا بعض جنہی جانوروں کے اور آدمی نے باوجود عقل کے شہوات کی پیروی کی پس جانوروں سے بدتر ہوا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ عقل اللہ تعالیٰ عزوجل نے ہر آدمی میں رکھی ہو لیکن عقل والے وہی ہیں جو اپنی عقل کے تابع ہیں اور اس سے اللہ تعالیٰ کی عجائب قدرت میں معرفت کا کام لیتے اور ثابت قدم رہتے ہیں۔ اور میں سے معلوم ہوا کہ جانور دن پر عذاب نیرگاہ اور روزی جانور جہنم کے لیے مخلوق ہیں مگر نہ عذاب پانے کے لیے بلکہ عذاب دینے کے لیے لہذا جو شخص رہا میں جنتی ہو سکی صلاحیت پر ہوا سکو شیر و سانپ و بھوک کوئی آزار نہیں دیتا بلکہ طبع رہتے ہیں اور کفار اسی سبب سے جانوروں سے بدتر ہیں چنانچہ حق تعالیٰ عزوجل نے فرمایا اولئک کالانعام بل ہم اضل۔ اور فطرتی عقل ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ہم قلوب لا یعقلون ہا۔ یعنی دل و عقل ہر کس اس سے سمجھتے نہیں ہیں اسے رب ہمارے ہم کو اپنے فضل و ہدایت سے ایمان پر رکھو اور ایمان پر وقفاست کہ جو تو پاک پروردگار ہے چیز پر قادر ہے۔ فت واضح ہو شیخ اکبر محمد بن الدین بن عربی نے اپنی تفسیر میں امثال حدیث و آیات سے تشبیہ قلوب کی زمین سے ثابت کر کے اشارات ان آیات میں قلب سے قراردی و الحدیث قولہ علیہ السلام ان مثل ما بغنی اللہ من الہدیۃ و العلم مثل غیث اصاب ارضاً فکان منھا طیبہ فکان منھا فانیث الکلا و اللشب الکثیر و کانت منھا اجادب اسکت الما فرفع اللہ بها الناس فشر بوا منھا و سقوا و زرعوا و انساب طائفۃ منھا اخرے انما ہی قیمان لا تک مار و لا تبنت کلام فذلک مثل من فقه فی دین اللہ و لغتہ البغنی اللہ ففعل و علم و مثل من لم یرفع راسا و لم یقبل بک اللہ الذی ارسلت بہ رواہ النجاشی و فی الحدیث ایضاً الا انی اویت الکذاب و مثله ہذا یعنی حدیث میں ایک بات تو یہ ثابت ہے کہ لوگوں کو آگاہ رہو کہ مجھے قرآن بخیر دیا گیا اور اس کے ساتھ اس کے مثل عطا ہوا یعنی وحی نفی سے جو احادیث آپ نے فرمائی ہیں کیونکہ آپ کا کلام ہر دہوں سے اسوجہ سے بالکل خالی تھا کہ صفت لکھی آپ پر پوری تھی بلکہ کسی بشر کو یہ کمال نہیں دیا گیا اسی واسطے علماء اہل سنت نے جزم کیا کہ آپ ﷺ سے افضل ظہری ہیں اور عرش و کرسی وغیرہ سے بالیقین افضل ہیں الغرض حدیث صحیح میں ہے کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے جو مجھے عظم و ہدایت دیکر مبعوث فرمایا تو مثال اس کی ان کوں کے ساتھ ایسی ہے کہ جیسے ایک زمین پر باران کا پانی بہت کثرت سے نفع دینے والا ہو سا پس اس زمین میں سے بعض کراؤں نہایت پاکیزہ زمین عمدہ تھا اسے پانی خوب پہنچایا اور میرا بھوکھی پس اس نے بہت گھاس دانان و میوہ آگایا اور بعض کراؤں میں گھاس نہ آئی اس نے اپنے اندر پانی بہت سا

روک لیا پس اس سے بھی تو کون نے نفع پایا کہ پیا اور بیچا اور زراعت کی اور ایک دوسرے سے ٹکڑے کو یا باران رحمت پہنچا کر وہ ایک
 جھیل تھا کہ نہ پانی روک سکتا اور نہ نباتات اگا سکتا پس یہ مثال ہے کہ جس نے دین الہی میں فقہ حاصل کی اور حکم و شریعت سے
 عز و جل نے میرے ساتھ بھیجا ہے اس سے نفع پایا پس خود سیکھا اور دوسروں کو سکھایا اور اس کی من نے اپنا سر نہ اٹھایا اور جو ہدایت
 میرے ساتھ بھیجی گئی ہے اسکو قبول نہ کیا۔ رواہ البخاری و مسلم بن کثیر ہوں کہ آپ نے دو قسم فرمائی ہیں ایک کفار و منافقین و مشرکین کہ
 جنہوں نے کفر کیا اور ایمان نہ لائے اور کچھ سمجھ نہ پائی بلکہ جانور سے بھی بدتر ہے اور دوم وہ جو ایمان لائے پھر ان میں دو قسم ہیں ایک
 تو عالم عامل جس نے سیکھا اور سکھایا اور خود عمل کیا وہ قطعاً طیبہ ہے اور دوم جس نے اپنے اندر فقہ و مسائل جمع کیے اور تو کون نے
 اس کے علم سے نفع اٹھایا پس خلاصہ اس قدر ہے کہ زمین انسانی میں بعض قطعات علوم آئینہ سے سیراب ہو کر انکو وغیرہ اگاتے
 ہیں اور بعض دوسری طور کے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ عز و جل کے ابر رحمت سے انکو ایک طرح کا پانی پہنچتا ہے اور بعض کے اعمال
 دوسرے سے صورت میں متماثل ہیں لیکن اخلاص و حسن اعتقاد کے ساتھ اعمال کے ثواب میں بہت بڑا فرق ہے اور ایک ہی مان
 باپ کی اولاد میں اسی طرح تفاوت ہے پس یہ قدرت خالق عز و جل ہی اب میں لکھتا ہوں کہ شیخ نے فرمایا کہ کما کہ قولہ فی الارض
 قطع متجاورات قلب محب متجاور قلب متعلق اور متجاور قلب والدہ اور وہ ہائم اور وہ عارف اور وہ موحیدین سے
 متجاورین پھر خافین کے قطع میں خود قطعات متجاورات ہیں پس قطعات نفوس امارہ متجاور بعض بعض ہیں اقوال یعنی شہوات متفاوت ہیں
 کھانے کی شہوت عمدہ شربت و مسکرات کی شہوت عمدہ کپڑے کی شہوات حتی کہ خواہش کثرت نماز و روزہ کی کیونکہ اخلاص میں بعض خائف عز و جل
 کے حکم و حق کی فراہم داری کی نیت ہے۔ اور کہا کہ قطعات عقول متجاور بعض بعض ہیں و قطعات ارواح متجاور استہین اور قطعات اسرار ایک
 دوسرے سے متجاورین اقوال یہ قطعات باعتبار صفات آئینہ کے متجاورین ہی وجہ سے اولیا میں ہر ایک کے مقام سے دوسرے جہ سے
 اسوئے ایک سے شیخ کے مریدین کے واللہ اعلم پھر لکھا کہ قطعات نفوس امارہ تو بالکل لونیہ قطعہ میں اقوال بعض شہوات کا تخم افین اگتا ہے اور جہل
 کفار و منافقین و مشرکین میں ہی قطعہ شور ہے۔ اور لکھا کہ قطعات عقول شیرین نباتات علم ہیں اور قطعات ارواح طیبہ بمعرفت ہیں اور
 قطعات اسرار لطیفہ بلطف انوار میں یہ سب ہائم مقارب و متجاورین۔ پھر لکھا کہ قطعات نفوس کی شہوت کے تخم سے اپنے حق میں کائے اگاتے ہیں
 اور قطعات عقول میں علوم فقہ و حدیث و تفسیر کے پھل ہیں اور قطعات ارواح میں شگوفہ ہائے معرفت پھولتے ہیں اور قطعات اسرار میں انوار
 کو اشرف آگے ہیں قولہ و جنات من اعجاب۔ اس سکر سے ارواح کو عشق حاصل ہوتا ہے اور اس میں زروع معرفت سے اناج عقول کو
 ملتا ہے پس تربیت سے اہل ارادات انواع معاملات میں کامل ہوتے ہیں اور ان میں درختان خرام سے یقین کے میوہ جات سے اسرار کی
 حیات ہے۔ قولہ معنواں و غیر معنواں۔ ایمان مع یقین و عرفان جو دلیلوں سے گڑھ نہ بنایا ہوا اور جو ابتداء میں آیات کے مشاہدہ سے تھا
 اب آیات تجلیات میں اور یہ سب باران رحمت حق سے پانی پاتے ہیں قولہ تلتی بہار واحد۔ او تعالیٰ تمام مخلوقات سے پاک منزہ ہے
 اسکی ذات تغیرات سے پاک ہے نہ وہ ایک عدد ہے اور نہ وہ ان کثرت ہے وہ پاک و الایہ شریک ہے اس کی الوہیت سے ہر ایک پہنچلی
 ہو کر تربیت ہے اور صفات سے افعال پر ظہور ہے پس جب انوار صفات کے عالم فعل پر پہنچے تو ہر صفت سے نوع فعل کا وجود ہوتا ہے پس
 احوال پیدا ہوتے ہیں اگرچہ اصل پاک منزہ ہے کہ وہ ان کوئی علت و تغیر نہیں ہے قولہ فی فضل بعضہا علی بعض فی الاکل ثم معرفت از محبت بالاتر ہے
 اور محبت از ارادت۔ اور غمر مرافقہ سے مشاہدہ اعلیٰ ہے اور یہ اشارت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسے ہیں کہ انکو سوائے عالم بندوں کے جسکے عقول

فَیْہَا خَلِدُوْنَ

اس میں رہ پڑے

وَ اِنْ فَتَحْتُمْ اُورَارَکُمْ تَعَجَّبُ کَرَامَہُ یَعْنِ بِاِجْدَادِہِ عَلَیْہِی دَلَالِی قَدَرَتِہُ کَے تَوْحِیدِ کِی تَعْلِیمِ کَرْنِے مِّنْ کَافِرِ لُّوْکِ جو تیری تَکْذِیْبِ کَرْنِے لَکَے حَالَانِکَہُ تُو اِن مِّنْ نِّہَا یَتِ سَچَا دَامَانَتِ دَارِ شُورِ تَہَا پَسِ تُو تَعَجَّبُ کَرَامَہُ کَے کُنُو کَی اِیسی صُورَتِ مِّنْ کَے صَرِیحِ دَلَالِی مَوْجُو دِیْنِ جَھَلَا تَہَا مِّنْ۔ فَتَعَجَّبُ قَوْلُهُمْ تُو اِس سے زِیَادَہُ لَاقِنِ تیرے تَعَجَّبِ کَے اِکَا یہ قَوْلِ ہے عَادَا اَلْکُنَا تَنْذِیْبًا کِیَا جَبِہِمُ ہو گئے خَاکِ یَعْنِے جَبِہِمُ دُنْیَا مِیْنِ زَنْدِگِی لِسَرِ کَر چُکے خَوَہِ اِس طَرَحِ کَے اِنْہِی خَوَہِ شِیْنِ اِیچِی طَرَحِ پُورِی کَر تے رہے اُو ر جِکُو مِ عِزَّتِ و ثَرَوَتِ دُخُو شِی کَے سَا تَہُ جِیْنَا سَمِجَے مِّنْ اِس طَرَحِ زَنْدِگِی کَے دُنْ کَر اِسے اِی جِطَرَحِ تُم کَے تے ہو کَے کَثْرِ فِئْسِ کِی خَوَہِ شِیْنِ سے پَر سِزِ گَارِی و تَقْوَسے اِخْتِیَارِ کَر اِس طَرَحِ فِئْسِ اَارَہُ کُو اَرِ زَنْدِگِی پُورِی کِی اُو ر مَرِ کَر خَاکِ ہو گئے تُو کِیَا اِیسا ہو جَانِے کَے بَعْد۔ عَادَا لَاقِنِ خَلْقِ حَقِّدِ جِیْنِ پَہَرِ کِیَا مِہِ نِی پَیْدَا اَشْسِ مِیْنِ ہو گئے یَعْنِے دُوبَارَہُ تَہَا رے قَوْلِ کَے مَوَافِی تُم زَنْدَہُ ہو گئے کِیونکہ مَرِ کَر خَاکِ ہو جَانِے کَے بَعْدِ کِیَا کُو نِی زَنْدَہُ ہو سَکَاتَا ہے۔ یِیْنِ اَنْخَضَرَتِ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمِ مَوْمِنُوْنَ کُو تَعَجَّبِ دَلَا یَا کَے اِیہ جَاہِلِ اِس قَدَرِ شِیْنِ جَانِے کَے جِس نے اِن خَلَوَاتِ عَنَامِ و مَنَارِ اُو ر اِن کُو بَغِیْرِ کِی سَابِقِ نُوْنِہُ کَے پَیْدَا کَر دِیَا اُو ر اُس کِی قَدَرَتِ و مَنَعَتِ اَدَامِ سے بڑھ کَر بَرْگِ ہے تُو اِس پَر دُوبَارَہُ مِثْلِ سَابِقِ کَے پَیْدَا کَر دِیَا لِیُوْنِ دُشْوَارِ ہو گا بَلْکَہُ یہ تُو نِہَا یَتِ صَرِیحِ ہے کَہ دُوبَارَہُ پَیْدَا کَر دِیَا بَہِیْتِ اَسَانِ ہے پَہَرِ کَے قَدَرِ تَعَجَّبِ کَے قَابِلِ اِن کِی کُفْتُکُو ہے۔ سَرَا جِ مِیْنِ ہے کَہ بَہَا نِ دُو قَامِ پَر دُوبَارَہُ جَمْعِ کَر دِیے مِیْنِ اُو ر قَرَارَتِ مِثْلِ اَنْدَرِ تَمِ کَے مَعِ جَانِبِ تِکُو اَرِ مِیْنِ و جُوہِ و تَرْکِیْبِ کَے مَقْدُورِ مِیْنِ اُو ر لَکْہَا کَر اِیسا کِیَا رَہِ مَقَامِ پَر نُوْرُو تُوْنِ مِیْنِ ہر اُو ر چُو کَے کَر تے تُو بَا یَسِ ہو گئے اُو ر یہ اِیسا اِس سُوْرَہُ مِیْنِ اُو ر دُو اَسْرَارِ مِیْنِ اُو ر اِیسا مَوْمِنُوْنَ مِیْنِ اُو ر اِیسا غَلِ مِیْنِ اُو ر اِیسا عَنکَبُوْتِ و اِیسا سُوْرَہُ جَدَہُ اُو ر دُو صَافَاتِ و اِیسا وَاقِعَہُ اُو ر کِیَا رَہُو اِن۔ وَاَلَا نَارِعَاتِ مِیْنِ ہے اِیسا حَاصِلِ تِیْرِ اِنکَارِ تُو عَجَبِ ہو کِیونکہ تُو کَھَلِی دَلَالِ سے اِن کِی بَھَلَا نِی کِی بَا تِ اِن کُو جَہَا تَا ہے اُو ر تَہْجُو کُو مَادِقِ اِیْنِ جَانِبِ اَبِ اِنکَارِ و تَکْذِیْبِ کَر تے مِیْنِ مَگَرِ اِس سے زِیَادَہُ جَھَلُو تَعَجَّبِ اِس اَمْرِ پَر مَوْجُو اِچَا ہے کَہ اِبْتِدَا نِی پَیْدَا اَشْسِ کَے دَلَالِ قَاہِرَہُ دِیکَھ کَر دُوبَارَہُ قَدَرَتِ پَیْدَا اَشْسِ سے مَنکَا ہو تے مِیْنِ اُو ر اِنے خَالِقِ عَزَّوَجَلَّ کَے لَقَا رے اِن اَسْمَاءِ مِیْنِ۔ وَ اُولَئِکَ اَلَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِرَبِّہُمْ سِی لُوْکِ مِیْنِ جَہَنَّمَ نَے کُفَرِ کِیَا اِنے رِبِّ کَے سَلسلَہُ جُو کُو نِی اللہ تَعَالٰی عَزَّوَجَلَّ کِی قَدَرَتِ و بَعْدِ مَوْتِ کَے پَیْدَا اَشْسِ و غِیْرَہُ سے اِنکَارِ کَر سَے دَہ کَا فِرَہُ اُو ر اِن کِی سَیْرِ اِیسا نِ فَرَمَا نِی بَقَوْلِہُ۔ وَ اُولَئِکَ اَلَّذِیْنَ اَلَا غُلُوْا فِیْ اَعْمَاقِہُمْ سِی لُوْکِ مِیْنِ جَنِّ کِی کَر دُوْنِ مِیْنِ طُوْقِ ہو گئے۔ یَعْنِے قِیَاسِ مِیْنِ عَذَابِ جَہَنَّمَ مِیْنِ اَگِ کِی زَبْجِیْرُوْنَ سے کَر دُوْنِ مِیْنِ طُوْقِ اَگِ کَے اُو ر پَانُوْنِ مِیْنِ بَیْرَانِ اَگِ کِی ہو گئی۔ اِیہ مَعْنِی مِیْنِ کَہ اِن لُوْکُوْنِ کِی کَر دُوْنِ مِیْنِ طُوْقِ مِیْنِ یَعْنِے کَہ اِیہ دِیجَی کَے طُوْقِ اِن کِی کَر دُوْنِ مِیْنِ مِیْنِ یہ لُوْکِ اُن سے رَاہِیْنِ ہو سَکَے مِیْنِ۔ وَ اُولَئِکَ اَلَّذِیْنَ اَصْحَبُ النَّارِ سِی لُوْکِ اَگِ و لے مِیْنِ یَہِی دُوزِخِی مِیْنِ۔

فَہُمْ فِیْہَا خَلِدُوْنَ و سے اِسی مِیْنِ رَہ پڑے کَہ مِی دُوزِخِ سے جَدَا ہُوْنِ کَے اُو ر ضَمِیْرِ تَمِ فَا صِلِ لَانِے سے اِخْتِصَارِ و تَا کِیْدِ ہر کَے خَلُوْدِ و بَیْشِکِی اِخْشِیْنِ کَے یَہِ ہے۔ مِسْلَہ۔ حَدِیْثِ مِیْنِ صَحِیحِ ہُو ا کَہ اِیچُنَے کُنُو کَارِ و سَیْنِ مِیْنِ دُوزِخِ مِیْنِ جَا و نِکَے نَعُوْذُ بِاللہ مِّنْہُ لَمٰکِنِ بَعْدِ مِیْثَ اِیہِ کَے عَذَابِ اِٹْھَا کَر جِہَنَّمَ سے رَا کَے جَا و نِکَے اُو ر نَہْرِ حِیَا تِ مِیْنِ عَذَابِ دِیکُو مِثْلِ مَوْتِ کَے دَاخِلِ جَنَّتِ کَے جَا و نِکَے اُو ر دَرِیَا نِ مِیْنِ شَفَاعَتِ اَنْبِیَا رُو سُوْلِیْنِ و اَمَلَا کَے سے بَہِیْتِ کُنُو کَارِ نِکَالِے جَا وِیْنِ کَے مِسْلَہ۔ اِس زَمَانِہُ مِیْنِ جِس شَخْسِ نے زَعْمِ کِیَا کَہ حَضْرَتِ خَمْرُ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمِ کِی اَمْرِ مِیْنِ کَے کُو نِی دُوزِخِ مِیْنِ نہ جَا یَگَا اِس نے اَمْرِ بَعْدِ و دُفْعَا لَے کَے کُفَرِ کِی ہُو سِ پَھِلَا لَی۔ وَ فِی الْعَرَا سِ قَوْلُہُ تَعَالٰی وَ اِنْ تَعَجَّبُ

فجب الایہ۔ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بحر توحید میں مستغرق اور عیان توحید دیکھتے تھے تو جو شخص آپ کی رسالت سے انکار کرتا اور کلام الہی میں جو تعلیم توحید ہے انکار کرتا حالانکہ آپ سے خود آیات قدرت و توحید اتنی ظاہر تھیں تو آپ تعجب کرتے اور اس سے کیوں تعجب نہ ہو کہ عقل و نظر والا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بن ثواب ملکوت و جبروت مشاہدہ نہ کرے حتیٰ کہ جمادات و حیوانات تک نے آپ کی صدق رسالت کی گواہی دی چنانچہ صحاح احادیث میں نہایت کثرت سے موجود ہے نمونہ اس کا یہ ہے کہ سنکر یزید نے ابو جہل یا اس کے بھائی کی ٹھنی میں گواہی دی کہ محمد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور درخت میں پھاڑتا ہوا قریب حاضر ہوا اور گواہی دیکر اپنے مقام پر چلا گیا اور پہاڑ و پہر و سنگریسے اور درخت جدھر جاتے سلام کرتے اور شہادت دیتے اور ایک جوان انصاری کے اونٹ نے آپ سے اپنے مالک کی سختی کی شکایت کی اور اونٹ نے جگہ کیا اور مانند اسکے نہایت کثرت سے دیکھ کر عقل والے کیونکر کفر کرتے تھے اس سے آپ کو تعجب ہوا کہ بھان اللہ تیری کیا قدرت ہے کہ کہ طرح تو نے مخلوق کو قبضہ و تخیل میں مغر فرمایا ہے پس اللہ تعالیٰ عوجل نے آپ کو زیادہ تعجب کی طرف ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی آیات موت و حیات دیکھ کر کھڑکی آفرینش کے قائل و انتہا میں سنکر ہین حالانکہ وہ تو بہت ہی آسان ہے اور خود اپنی ذات میں ہر لمحہ ہزار آیات الہی مشاہدہ کرتا۔ مگر چشم بصیرت سے نہیں دیکھتا ہے ہر ساعت میں کتنی مرتبہ مرنا و زندہ ہونا ہر چڑھی سانس موت ہو اور اندر اتری حیات ہے مگر نہ موت سے حیات دیکھتا ہے نہ حیات سے موت لیکن حق عوجل سے عجب نہیں کہ کیونکر حکم چاہتا ہے ہدایت فرمانا ہو اور جھکو چاہتا ہو مرد و در کرتا ہے۔ جنید رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ عجب یہ کہ تو تعجب نہ کرے و قال اللہ تعالیٰ ان تعجب فجب قولہم یہ ان کافران کے انکار پر جو سخت ناہنجار تھے حق تعالیٰ عوجل نے فوراً بلا اہملت عذاب نہ فرمایا لیکن انھوں نے خود مانگا اسپر کمال علم سے درگزر فرمائی حالانکہ ان لوگوں کی سخت حماقت اسی سے ظاہر ہے کہ وہ بھلائی چھوڑ کر بُرائی مانگتے تھے اور عذاب سے ہلاک ہونے والے خود عداوت و تودر نمونہ تھے قال تعالیٰ۔

وَلَيَسْئَلُنَّكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ

اور جلدی مانگتے ہیں تجھ سے بڑائی کو پہلے بھلائی سے اور بیشک پہلے بچے ہیں ان لوگوں سے پہلے انکی مثل عذاب کے واقعات

وَلَا تَكُنْ كَذَّابًا وَمَغْفِرٌ لِّلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ وَرَأَىٰكَ

اور بیشک تیرا رب البتہ مغفرت والا ہے لوگوں کے لیے اچھے غلام پر اور بیشک تیرا رب البتہ

لَشَدِيدٌ الْعِقَابِ

سخت عذاب کرنے والا ہے

واضح ہو کہ مشرکین باوجود کمال شفقت سے رہنمائی کرنے اور مکرر سہ کر و حدانیت کے آیات و معجزات دکھلانے کے بہت پرستی پر جھے ہوئے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دشمنی کرتے اور سمجھتے کہ اس میں بتوں کی مدد کر کے انکو راضی کرتے ہیں اور توحید سے کہتے کہ اکتفا بعذاب الیم اور اپنے اعتقاد پر آخرت و عذاب سب باطل سمجھ کر دعا کر کے کہتے کہ اللہم ان کان ہذا ہو الحق فامطرنا علینا حبارۃ من السماء ادا متنا بعذاب الیم الایہ۔ اور قولہ قالوا ربنا عجل لنا قتلنا قبل یوم الحساب۔ اور قولہ تسفید علینا کفاسنا السمار الایہ۔ غرض کہ عذاب مانگتے اس شرمناک دین توحید حق ہو پس اللہ تعالیٰ عوجل نے آیات توحید کو بتلایا جن سے توحید و معاف ظاہر ہے

اس رسالت میں جو تعلیم توحید ہے انکار کرتا اور کلام الہی میں جو تعلیم توحید ہے انکار کرتا حالانکہ آپ سے خود آیات قدرت و توحید اتنی ظاہر تھیں تو آپ تعجب کرتے اور اس سے کیوں تعجب نہ ہو کہ عقل و نظر والا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بن ثواب ملکوت و جبروت مشاہدہ نہ کرے حتیٰ کہ جمادات و حیوانات تک نے آپ کی صدق رسالت کی گواہی دی چنانچہ صحاح احادیث میں نہایت کثرت سے موجود ہے نمونہ اس کا یہ ہے کہ سنکر یزید نے ابو جہل یا اس کے بھائی کی ٹھنی میں گواہی دی کہ محمد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور درخت میں پھاڑتا ہوا قریب حاضر ہوا اور گواہی دیکر اپنے مقام پر چلا گیا اور پہاڑ و پہر و سنگریسے اور درخت جدھر جاتے سلام کرتے اور شہادت دیتے اور ایک جوان انصاری کے اونٹ نے آپ سے اپنے مالک کی سختی کی شکایت کی اور اونٹ نے جگہ کیا اور مانند اسکے نہایت کثرت سے دیکھ کر عقل والے کیونکر کفر کرتے تھے اس سے آپ کو تعجب ہوا کہ بھان اللہ تیری کیا قدرت ہے کہ کہ طرح تو نے مخلوق کو قبضہ و تخیل میں مغر فرمایا ہے پس اللہ تعالیٰ عوجل نے آپ کو زیادہ تعجب کی طرف ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی آیات موت و حیات دیکھ کر کھڑکی آفرینش کے قائل و انتہا میں سنکر ہین حالانکہ وہ تو بہت ہی آسان ہے اور خود اپنی ذات میں ہر لمحہ ہزار آیات الہی مشاہدہ کرتا۔ مگر چشم بصیرت سے نہیں دیکھتا ہے ہر ساعت میں کتنی مرتبہ مرنا و زندہ ہونا ہر چڑھی سانس موت ہو اور اندر اتری حیات ہے مگر نہ موت سے حیات دیکھتا ہے نہ حیات سے موت لیکن حق عوجل سے عجب نہیں کہ کیونکر حکم چاہتا ہے ہدایت فرمانا ہو اور جھکو چاہتا ہو مرد و در کرتا ہے۔ جنید رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ عجب یہ کہ تو تعجب نہ کرے و قال اللہ تعالیٰ ان تعجب فجب قولہم یہ ان کافران کے انکار پر جو سخت ناہنجار تھے حق تعالیٰ عوجل نے فوراً بلا اہملت عذاب نہ فرمایا لیکن انھوں نے خود مانگا اسپر کمال علم سے درگزر فرمائی حالانکہ ان لوگوں کی سخت حماقت اسی سے ظاہر ہے کہ وہ بھلائی چھوڑ کر بُرائی مانگتے تھے اور عذاب سے ہلاک ہونے والے خود عداوت و تودر نمونہ تھے قال تعالیٰ۔

پھر ان کے انکار قیامت و حساب پر تعجب دلایا اور اب انکو ارشاد فرمایا کہ مملکت کو غنیمت سمجھیں نہ کہ عذاب مانگتے ہیں فقال لیست بکلمۃ بل یاءتکم عذابا بالظلمۃ علیکم من قبلکم انکم کفرت بآیات اللہ و انکم کافرین۔ یعنی جب تک عذاب نازل نہیں ہوا ہے یا موت کی ہمت سے عذاب سے بچے ہوئے ہیں تو عذاب کی حالت سے بھلی حالت میں ہیں تو اس مدت کے ختم ہونے سے پہلے ہی تجھ سے اپنے لیے بڑی حالت یعنی عذاب مانگتے ہیں۔ وَقَدْ خَلَلْنَا مِنْ قَبْلِهِمُ الْمُشْکُلَاتِ جمع مثلہ بفتح مثلاً و ضم آن مانند صدقہ و صدقہ بفتح دال و ضم آن یعنی عذاب کیونکہ گناہ کا عوض برابر کا ہے پس مثل گناہ کے ہے اسی واسطے قصاص کو مثال کہتے ہیں۔

بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا کہ مثلاً یعنی اول جمع مثلہ بھی مشا و قرارت ہے ابن الانباری رحمہ اللہ نے کہا کہ مثلاً وہ عقوبات جنکا اثر سزا یافتہ میں پیچھے عیب کے طور پر باقی رہے۔ اور بعض نے کہا کہ مثلاً وہ عقوبات کہ سزا یافتہ کی ایک مثال قائم کر دین تاکہ پچھلے ایسی حرکت سے باز رہیں۔ قتادہ رحمہ اللہ نے کہا کہ مثلاً عقوبات یعنی اگلی اُمتوں میں جو عذاب الہی تم سے پہلے گذرا اور ایسا ہی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ یعنی اور حال یہ کہ ان لوگوں سے پہلے عقوبات گزر چکے ہیں۔ حاصل یہ کہ زمانہ عافیت کو غنیمت نہ نہیں سمجھتے اس کی مدت گزرنے سے پہلے تجھ سے عذاب کی جلدی کرتے ہیں اور اپنے نزدیک جہل سے سمجھے بیٹھے ہیں کہ یہ اقع نہ ہو گا پس دلیری کرتے ہیں حالانکہ ان سے پہلے اگلی اُمتوں پر عقوبات ہو چکی ہیں جو انکی عبرت حاصل کرنے کو کافی تھیں۔ تفسیر۔ اگلوں نے عقوبات نہیں مانگی اور نازل ہو گئی اور کفار کہنے طلب کی اور ظلم سے درگزر فرمایا تو اس امت پر رحمت مزید ہے اور ان کافروں میں سے بہترین کے حق میں ایسا انقدر تھا اور بہتوں کی پشت میں مومنوں کا زلف تھا پس اُن کی دلیری سے ڈرا یا کہ اگلوں سے عبرت حاصل کریں۔ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلُمِهِمْ اور بیشک تیرا رب ان لوگوں کو لنگے گناہوں یا شرک پر مغفرت کرنے والا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مشرکوں سے تجاوز کرنے والا ہے جب کہ ایمان لاویں۔ یہ تاویل اسوجہ سے کہ مشرکین کے لیے مغفرت نہیں ہے جیسا کہ قطعی آیات سے ثابت ہے تو یہاں مراد یہ ہے کہ بشرط توبہ انکی مغفرت کرنے والا ہے اور اصح یہ کہ مغفرت سے مراد یہاں ہمت و تاخیر عذاب ہے کیونکہ مغفرت درگزر کرنا اور یہ اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ تاخیر دیدی۔ مقاتل رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عوجل تھا و زفر لے والا ہے مشرکوں سے اُن کے شرک پر اس طرح کہ فی الفور انکو خود زمین فرما جائیے قولہ تعالیٰ لَیُّوْا حُذَّ الشِّرْکِ الْبَاطِلِ بِمَا کُفُّوا عَنْکَ عَلٰی ظُہْرِ بَآئِنٍ دَاۤئِمٍ لَّا یَمُنُّ اِلَّا بِاللّٰهِ یعنی اگر اللہ تعالیٰ عوجل کرتا عذاب کرے تو کون کو بوجہ انکے گناہوں کے تو نہ چھوڑے ہوئے زمین پر کوئی چلتا۔ یعنی بالفعل ایک مدت تک انکو ہمت دیتا ہے پھر اگر شرک پر مرسے تو عذاب کر دیا جائے۔ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِیْدُ الْعِقَابِ اور بیشک تیرا رب سخت عذاب کرنے والا ہے۔ امید و خوف دونوں کو لا دیا جیسے کہ رب تبارک و تعالیٰ کی شان قرآن پاک میں ہے۔ مسئلہ تو یہ ہے پہلے بھی اللہ تعالیٰ عفو فرماتا ہو پس ہم کو نگاروں کو نہایت خوشی کی بشارت ہے بدلیل اس آیت کہ یہ کہے کہ ظلم پر مغفرت فرمائی کیونکہ ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور آخرت میں محاسبہ رہا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابتہ کہ اگر یہ مراد ہے کہ دنیا میں مغفرت فرماتا ہے تو ہمت اسکا انجام ہوا اور اگر آخرت میں مراد ہو یعنی کوئی شخص بغیر توبہ نہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ عوجل جیسا ہے عفو فرمادے تو ظلم شرک کو مثال ہو پس کیا یہ اعتقاد کہ شرک بغیر توبہ نہ ہو سکتا ہو تو ہمت دینا ہو جیسا کہ ان آخرت کی مغفرت مراد ہو اور اس آیت سے کوئی ٹھکانا نہ ہو ظلم و گناہ کی حالت میں آدمی تائب نہیں ہوتا و ذکرہ البیضاوی وغیرہ مستخرج کتابت

رحمت سے غور کیا جاوے جبکہ وہ دل سے یقین وحدانیت الہی تعالیٰ کا رکھتا ہو شرک نہ ہو مسئلہ اہل السنۃ والجماعہ کا اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے مخلوق ملکوت بندوں میں جس طرح چاہے تصرف کرے۔ احادیث و آیات سے یہ بات علماء نے نکالی ہے کہ دنیا میں جو لوگ اپنے آپ کو آسانی و سستی و ہر حال میں اللہ تعالیٰ کا بندہ بنائے رہے قیامت میں جب ہر قوم مشرک اُس کے ساتھ کی جائے گی جسکو شرک بناتے تھے تو مشرکین مع میثوائے جہنم کو بھیجے جاویں گے اور جنکے اعتقاد میں یہاں یقین تھا کہ لا الہ الا اللہ یعنی قادر رازق شافی جملہ صفات کاملہ میں سے کوئی صفت کسی میں نہیں سوائے اللہ تعالیٰ عزوجل کے اور وہ کسی تنگی یا آسانی میں کسی مخلوق سے التجا نہ کرتے تھے اگرچہ اُن سے گناہ سرزد ہو جاتے ہوں مگر جو باتیں کہ اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت میں ہیں انکو کسی مخلوق میں گمان نہ کرتے تھے تو موت سے یہ اعتقاد نہایت صاف روشن ہو گا پس قیامت میں یہ لوگ فقط اپنے خالق عزوجل کے بندے رہیں گے اور وہ قادر مطلق عزوجل کا درکیم و جسم ہے انکو بخشید گا و احمد شریب العالمین۔ وفی العراس و تجلو تکس بالکینۃ قبل ائمتہ نفسی اسکے اور مذکور ہوئی اور اشارت سے ثابت ہے کہ اہل جہالت اپنے زعم باطل بن خلاف حق پراصر کر کے جلدی کرتے ہیں اور اُن میں زیادہ بدتر وہ ہیں جنہیں کسی پرانیہ میں جلدی کرتے ہیں مثلاً عالم جو دار فانیہ میں اپنے علم سے جاہ و منزلت طلب کرتا ہے تو وہ نیکی سے پہلے بڑائی کو جلدی سے لینا چاہتا ہے یا رویش جو بغیر وصول بدرجہ اقصا کے اپنی منزلت کو کون میں جاہتا ہے قوتیہ اس فریب کا یہ ہوتا ہے کہ سچائے ارشاد و ہدایت کے وہ خود گمراہ ہو کر خواہش نفس و ذمت جاہ و مال میں مبتلا ہو جاتا ہو اور معلوم ہو چکا کہ سابقین ریاکاروں کا درجہ خواری و ذلت کو پہنچ چکا ہے اور قولہ لذ و مغفرۃ للناس انکو ظلم وہ گناہ میں کہ خلاف عقائد و اعتقاد کے بریل غفلت اُنے سرزد ہوئے اور آفات نفوس آمارہ میں مبتلا ہو گئے شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے کہا کہ مغفرت کا امیدوار وہ رہے جس نے گناہ کا ارتکاب تو کیا مگر ڈرتے ڈرتے خوف زدہ ہو کر اور ایسا ہو کہ بے پروائی سے نہ ہو کر گناہوں میں ڈوبا چلا جاتا ہے اقول یہ وہی مسئلہ ہے جو اہل السنۃ و جمہور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو کوئی کبیرہ گناہ پراصر کرے وہ کافر ہے اور اصرار کے ہی معنی شیخ بن جو شیعہ ابو عثمان نے ذکر کیے کیونکہ جس نے تو بیکری وہ مہر نہیں جو جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے اور خوف زدہ ڈرتے ڈرتے اندر ہی اندر گناہ سے اگر اہل اللہ تعالیٰ عزوجل کے عذاب سے ہراس ہے پس اصرار نہونا چاہیے اگرچہ اس نے ہنوز تو بہنیں کی اور علی ہذا جس نے اول ہی مرتبہ رض بیا کہ اُس گناہ کا ارتکاب کیا اُس نے اصرار کیا کیونکہ اُس کو اس میں کچھ پرواہ نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ یقین و ایمان قائم ہونے کی حالت میں بلا غفلت گناہ نہ ہو گا۔ واضح ہو کہ اہل السنۃ و جمہور اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحیح ہے کہ آدمی کسی گناہ پر دلیری نہ کرے خواہ وہ صغیرہ ہو یا کبیرہ ہو کیونکہ صغیر بھی اصرار سے کبیرہ ہو جاتا ہے میں اور بیضاوی رحمہ وغیرہ نے لکھا کہ قولہ لشدید العقاب۔ یعنی کافرون پر جبر جبر چاہے پس خوف کرنا چاہیے کہ شاید صغیرہ کسی حالت میں ایسا واقع ہو کہ اس پر سخت عذاب فرمایا جاوے شیخ امام حافظ رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ ابن ابی حاتم نے اسناد خود سعید بن اسیب رحمہ اللہ روایت کی کہ جب یہ آیت اتری وان رکبک لذ و مغفرۃ للناس الا یہ تو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ عزوجل کا عہد و پیمان در نہ ہوتا تو کسی کو زندگی گوارا نہ ہوتی اور اگر اس کا خوف عذاب نہ ہوتا تو ہر ایک بکھر و سا کر کے بھرتا مگر سب سے کتابت کہ جو اسناد ذکر کی جس میں علی ابن زید راوی ہیں اور علی بن زید بن جعدان پر اعتماد شیخ ہوا اور لکھا کہ ابن مساکر رحمہ اللہ نے اسان الراوی من بن عثمان کے حال میں لکھا کہ انھوں نے بیان کیا کہ میں نے پروردگار عزوجل کو خواب میں دیکھا اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضور میں اپنی استسما کسی ذکر کے حق میں مغفرت چاہتے ہیں تو حضرت ذوالجلال سے ارشاد ہوا کہ کیا تجھے یہ کافی نہیں ہوا کہ جو میں نے سورہ رعد میں بھیجے ازل فرمایا

تلمیذ شیطانی کی یہاں مجال نہیں تو جب ان آیات پر ایمان نہ لائے تو عسوس آیات پر کیا ایمان لائے لہذا فرمایا۔ وَ يَقُولُ
 الَّذِينَ كَفَرُوا أَۓِزُّوْا۟ اِلٰہَکُمْ وَ اِلٰہَ الْاِنۡسِیَ وَ اِلٰہَ الْاِنۡعَامِ ۚ اِنْ یَکُنۡ لَّکُمْ اِلٰہٌ غَیۡرُ اللّٰہِ فَکُلٌّ فِیۡ کَیۡدٍ مِّنۡکُمۡ ۚ اِنَّ اللّٰہَ لَیۡسَ بِمُتَّبِعِیۡنَ ۚ
 کہ بغیر عقل و بصیرت کے آیات توحید سے غافل ہو کر عسوسات پر اڑتے اور کہتے ہیں کہ۔ کَوۡلَا۟ اَنۡزَلَ عَلَیۡکُمۡ اَبۡتَقُوۡنَ رَبَّیۡہِ
 کیونکہ ہمیں اتاری گئی اس پر یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی آیت اس کے پروردگار کی طرف سے۔ یہ تعجب ہے کہ اس قدر آیات
 واضحہ و نشانات توحید باری تعالیٰ ان پر نازل کیے گئے مگر ہنوز ان کے نزدیک کوئی آیت نہ تھی یہ کفر کی جہالت ہی نہیں بلکہ
 اس سے بھی بڑھ کر رہنا و پیشوا سے عناد اور عداوت کیونکہ مجسمہ شق القمر وغیرہ بہ نسبت معجزات دیکھ چکے اور کہے گئے کہ یہ توحید و
 ہے۔ اِنَّ اللّٰہَ لَیۡسَ بِمُتَّبِعِیۡنَ ۚ اِنَّ اللّٰہَ لَیۡسَ بِمُتَّبِعِیۡنَ ۚ اِنَّ اللّٰہَ لَیۡسَ بِمُتَّبِعِیۡنَ ۚ یعنی شکر کرنے والوں کو ان کے خالق عز و جل
 کے غضب سے عذاب شدید کا ڈر نہ مانے والا ہے۔ اور یہ اس طرح کہ جو رسالت و پیغام الہی عز و جل تجھ کو سپرد ہو اس کو
 اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو پہنچا دے اور آیت لانا اور ان کو خواہ مخواہ ایمان پر کر دینا تیری قدرت میں نہیں ہے کیونکہ انحال کا بھی
 خالق اللہ تعالیٰ عز و جل ہے تو ایمان ان کے اندر جب ہی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ پیدا کر دے پس یہ اللہ تعالیٰ عز و جل
 کے اختیار میں ہے تو ان کے پیغام پہنچا دے دیکھی تو میرا ہاد اور ہر قوم کے واسطے ہادی ہے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ ہر قوم
 کے لیے راہ راست کی طرف بلانے والا ہے اور جہاد رہنے کا کہ ہر قوم کے واسطے نبی ہو۔ عوفی نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ قولہ انما
 انت منذر ہے محمد تو منذر ہے۔ وکل قوم ہادی۔ اور میں ہر قوم کا ہادی ہوں ابن کثیرؒ نے کہا کہ ایسا ہی سبب بن جبر و خاک و بنابر غیر ہم
 سے مروی ہے کہ ہم کہتا ہیں کہ قول اول اولیٰ ہر اور ذاتی قولہ تعالیٰ وان من امت الا افنا فیہا نذیر یعنی ہر قوم میں ایک رسول بھیج کر دے والا
 گذرا ہو۔ مالکؒ نے کہا کہ ہر قوم کے لیے ہادی ہے جو ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتا ہو قال ابن ابی ہاشم و ثنا علی بن حسین حدیثنا
 عثمان بن ابی شیبہ حدیثنا المطلب بن زیاد عن السدی عن عبد خیر عن علی رضی اللہ عنہ فی قولہ ذلک قوم ہادی قال الہادی علی بن
 ابی ہاشم یعنی عبد خیر نے علیؓ کرم اللہ وجہہ سے اس کلام کی تفسیر روایت کی کہ ہادی ایک مرد نبی ہاشم میں سے ہے جنہ نے کہا کہ وہ
 آپ خود حضرت علی بن ابیطالبؓ کرم اللہ وجہہ میں اور ابن ابی ہاشم نے کہا کہ ابن عباسؓ سے جو تفسیر بن ابی ہاشم مروی ہیں ان میں سے
 ایک روایت یہ بھی ہے کہ ہاشم کہتا ہے کہ حضرت امیر المؤمنین علیؓ کرم اللہ وجہہ نے اپنے زمانہ خلافت میں ہر طرف سے بغاوت
 امام حق کے جو خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر رد کی اور ان کو ہار دینا فرمایا لیکن اکثر لوگ اس بات پر نہیں چلے اور ہاشم کہتا ہے کہ یہ جو
 اشارہ کیا گیا اس بنابر ہر قوم ہادی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے پس قولہ انما انت منذر وکل قوم ہادی دونوں جملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم کی فضیلت میں اس طرح کہ انما انت منذر و ہادی وکل قوم یعنی تو اس محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے دے دیا اور راہ تپانے والا ہر قوم کے
 ہر قوم کے۔ اور تفسیر ظہر کی قطع آیت کے لفظ سے ہادی ہر قوم کے لیے تفسیر بھی ہے اور شیخ حافظ نے ذکر کیا کہ عکرمہ والو انہی نے
 قولہ وکل قوم ہادی میں کہا کہ ہادی وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اقول یہ قول اسی بنابر ہر قوم ہادی اور اللہ تعالیٰ ظہر ہادی میں ہے کہ قولہ
 لولا انزل علیہ آیت من ربہ ان آیات کہ کچھ شمار میں نہ لائے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر خالص وہی سے نازل فرمائی کہیں اور ایسی آیات
 مانگی جیسے موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کو دی گئیں تھیں۔ انما انت منذر یعنی تو ذرنا نے کو بھیجا گیا ہے اور بغیر تمہارے پہلے بھیجے گئے تھے اور تمہارے
 اسی قدر ہر کہ جن معجزات سے کوئی معجزہ دکھلاوے جس سے نبوت صحیح ہو تو یہ واجب ہے کہ اس کو چھوڑ دے نہ کہ اس کو دیکھ کر اس سے انکار کرے

کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رحلت کرتے تھے کہ جو چیز یہ لوگ مانگتے ہیں وہ دیجاوے۔ قولہ وکل قوم ہا دینے ہر قوم کے لیے ایک نبی مقرر ہوا ہے۔ اس کے ساتھ معوض ہوا جو انہیں غالب تھے انکو راہ حق کی ہدایت کرتا تھا۔ حاشیہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں بلایت غالب تھی تو ان کو مردہ زندہ کرنے اور اندھوں کو اچھا کرنے کا معجزہ دیا گیا اور موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں جادو کا زور تھا تو عصا کے سانپ ہو جانے کا معجزہ دیا گیا۔ امام رازی نے کہا کہ جس وجہ پر قاضی رضی اللہ عنہ نے کلام کی تفسیر کی ہے وہ صحیح ہے اور اس پر کلام ترکیب و انتظام پر رہتا ہے۔ سہراچ میں بھی اسی پر لکھا گیا ہے جیسے شیخ سیوطی نے اسی کو ذکر کیا ہے اور مدار اس تاویل کا یہ ہے کہ آیات و معجزات جو کچھ دلائل ہوں سب بقدر آئینہ ہیں پس کوئی نہیں ہے ارادہ سے کوئی معجزہ نہیں لاسکتا ہے اجمالاً عر۔ جل مکان رسول ان یاتی بآیۃ الا باذن اللہ وکل اہل کتاب۔ یعنی اختیار نہیں ہر کسی رسول کو کہ لے آوے معجزہ مگر باجائز اللہ تعالیٰ عر۔ جل کے اور ہر چیز مقرر ہے۔ اور جو حکم نہ دے ہادی کی تفسیر کی کہ مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو امام فرار ہے معاملہ میں کہا کہ معنی یہ ہیں کہ تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مندرجہ اور ہادی ہر قوم کے لیے اور اس میں ایک توضیح بھی ثابت ہوتی ہے کہ فقط مندرجینے ڈر نہ لے والا آپ نہ تھے بلکہ بشارت سنانے والے اور ہر وجہ سے ہادی تھے اور ہر قوم کی طرف آپ کی بعثت تھی۔ ف آیت کریمہ سے ثابت ہے کہ کوئی امر جو اللہ تعالیٰ عزوجل کی مشیت میں نہ ہو کسی رسول کو اس کی قدرت نہیں ہے جسے کہ افضل الرسل و خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی قدرت میں نہ تھا تو ایمان والے ہادی کو رد نہیں ہے کہ رزق یا اولاد یا انداس کے کسی بت یا پیر یا قبر وغیرہ سے درخواست کرے یا اعتقاد کرے وہ چاہے تو ضرور ہو جائے کیونکہ کسی بزرگ کی نسبت اچھا اعتقاد نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی توحید سے انکار ہے اور رب اللہ تعالیٰ سے شریک ہو کر کافر ہو گیا تو بزرگ جو اولیاء اللہ تعالیٰ ہیں سے ہر وہ کافر جو اعداء اللہ ہیں سے کہیں بڑا پادوست بھیگا۔ ف فی العرسل قولہ تعالیٰ انما انت منذر الا یہ من لوگ ارادت سے طالب حق ہیں ان کو خوف و ڈر نہ لایا گیا کہ کسی معصیت و شرک سے دور و حجاب میں نہ پہنچا دیں اور اہل محبت کو انداز عتاب ہے اور عارفین کو خود بینی کے سوا ادب سے جلال و عظمت کا خوف ہے کہ مشاہدات میں آداب شریعت کی پابندی رکھیں اور حق تعالیٰ عزوجل نے ہر فرقہ کے لیے جو درجہ انزل میں رکھا ہے اس کو ملکہ جذب سے اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی توفیق عطا فرماتا ہے۔ اور شیخ رحمہ نے لکھا کہ یعنی تو فقط منذر ہے کہ ہماری قوت سے ان کو انداز و ارشاد کرتا ہے اور ان کے گناہوں کا شفیق ہے اور تو ہمارے ساتھ ان کی ہدایت کرنے میں شریک نہیں ہے بلکہ ہدایت فقط ہمارے اختیار میں ہے۔ اور اشارہ سے ثابت ہے کہ ہر قوم ایماندار کے لیے ایک ایک پیشوا ہوتا ہے جو ان کو راہ حق کی ہدایت و رہنمائی کرتا ہے اور وجہ تہمت یہ بھی فعل آئی ہے اور فعل میراث صفت ہے اور صفت قائم بذات ہے گو یا مقام میں ایک میں ہادی ہر طرح وہی اللہ تعالیٰ عزوجل ہے دیکھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ وارثیت اذریمت و لکن اللہ ربی یعنی جنک بدر میں جب کافروں نے غارت کیا اور پہلے سے عذاب انگار کرتے تھے اور مومنین کی تعداد بہت کم تھی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن کافروں کو اللہ تعالیٰ عزوجل نے عذاب کا نمونہ دکھایا دینا مقدر فرمایا تھا تو نزعہ کفار کے وقت آپ نے ایک مٹی خاک اپنی پٹیلی میں سے ان کی سب کی آنکھوں و حلق وغیرہ میں ریگس بھر گئی اور نہایت خوف سے ان کے سینہ سے دم نکلا جاتا تھا آخر یہ پس قتل و قید ہوئے اس کی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تو نے منہ خاک نہیں پٹیلی بلکہ اللہ تعالیٰ نے پٹیلی میں شیخ ر کا مطلب یہ ہے کہ جو ملکہ پٹیلی کا فعل اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اور پیدا کرنا اس کی منت ہے اور صفت ذات ہے جیسا کہ تمام صوفیہ کا مذہب ہے تو علین علیہ السلام کے مرتبہ میں صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پٹیلی اسی طرح ہادی و منذر و تہمت اللہ تعالیٰ عزوجل ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے احسن وجہ سے

کافرون بلکہ مومنوں کو تعلیم فرمایا کہ آیات معجزات وہاں ہر چیز پر علم و حکمت آئینہ ہے اس کو اللہ تعالیٰ عزوجل جانتا ہے
تو معجزات وہاں ہر چیز پر علم و حکمت آئینہ ہے اس کو اللہ تعالیٰ عزوجل جانتا ہے

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَرْزُقُ أَزْوَاجًا وَعِلًّا شَيْءٍ عِنْدَ لَا

اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو بارشانی ہر مادہ اور پائیں ہوا بچہ دان کا اور بڑھاتا انکا اور ہر چیز انکے نزدیک
بِمَقْدَارٍ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ الشُّعَالِ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَعَ الْقَدْلَ وَ

مقدور حاتمہ غیب کو اور ظاہر کو و بزرگ برتر ہے برابر تم میں سے وہ جسے پوشیدہ بات ہو اور
مَنْ جَهَرَ بِهَا وَمَنْ هُوَ مُخْفٍ بِهَا لَيْلٍ وَسَارٍ بِهَا نَهَارًا لَّكَ مَعْقِلَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكَ

جسے کھلی بات کی اور وہ جو پوشیدگی ڈھونڈتا ہر رات سے اور وہ جو ظاہر ہوتا ہے دن سے
وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ يُغَيِّرُ مَا بِهَا يَ اللَّهُ هُوَ

اور بچھتا ہے جو اسکو بچانے رہتا ہے اللہ تعالیٰ کے حکم سے خوب جا کہ اللہ تعالیٰ میں ہوتا جو کہ ایک قوم کے ساتھ ہر شے انکے کہ دی ہوتی ہیں جو انکی جانوں میں ہے
وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ آلٍ

اور جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کسی قوم کے ساتھ برائی تو اسکا پھر نہ والا قوم کے کوئی نہیں اور انکا رے اللہ تعالیٰ کے کوئی دال نہیں ہے
اللَّهُ تَعَالَىٰ آگاہ فرماتا ہے کہ ہر چیز اس کے نزدیک مقدس ہے خواہ معجزات ہوں جو پیغمبروں کو دیے جاتے ہیں خواہ مخلوقات ہوں اور انہیں

سے ہر ایک کی نسبت کفر یا ایمان جو کچھ مقدس ہے ان کے پیش ہی میں ہوتا ہے اور علم اس کا ہر چیز کو دیتا ہے اور ہر مخلوق کے لیے اعمال سے وہ
علیم و خیر ہے اور ہر ایک کا فعل اس کے قبضہ قدرت میں ہوتا ہے اس کے نامہ اعمال میں مقدور و تمام عالم کا نظام اسی کی ہر دست و

حکمت سے جاری و اسی کی مشیت پر قائم ہے فقال تعالیٰ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ جانتا ہے جو حمل بارشانی
ہے ہر مادہ - جانور ہوا آدمی جو کسی چوٹی رحمت کے کہ اگر یعنی حل نرم ہے یا مادہ ہے - اس کی کثیر برزے بڑھایا کہ خود بصورت ہے

یا بد صورت ہے جتنی ہے یا دوزخی ہے دراز عمر ہے یا کم عمر ہے اور آیات کثیرہ اسی معنی میں ذکر فرمائیں جنہیں پیٹ کے اندر کے حالات پورا
کچھ ہونے تک کے ظاہر میں اور صحن میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے

آدمی کی خلق اس کی ان کہیں پیش میں چالیس روز میں جمع ہوتی ہے پھر وہ تھکا ہوا ہوتا اسی مدت میں یعنی چالیس روز میں پھر اسیدہ قدرت میں
لو تھکا ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ مبعوث فرماتا ہے اسکو جسے باقون کا حکم دیا جاتا ہے کہ انکے ارکان رزق اس کی عمر و اسکے اعمال

اور وہ جتنی ہے یا دوزخی اور دوسری حدیث میں ہے کہ فرشتہ پہنچتا ہے کہ اسے رب سیر سے ہے یا مادہ ہے اور باقی بقیں پس اللہ تعالیٰ
عزوجل فرماتا ہے اور فرشتہ لکھتا ہے - اقول بیان خواندین اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ موتی ہر پس بچہ کا اسقاط بعد اس مدت

کیے بمنزل قتل انسان کے ہے اور فتاویٰ سے زن نکاح کے قبل اس مدت کے اسقاط کا حکم کرنا شوہر کی اجازت سے عورت کو روا ہے یا بلا
اجازت بھی دو قول ہیں پہلے اسقاط میں نکاح کے قبل اس مدت کے اسقاط کا حکم کرنا شوہر کی اجازت سے عورت کو روا ہے یا بلا

مستخرج کتا کہ خداوند فترت ہے - فتاویٰ کیا جاوے اور حدیث میں غزل کی اجازت چاہئے یا نہ فرمایا کہ جو جان کا اللہ تعالیٰ نے پس
کرنی چاہی وہ ضرور پس آکر لگا - علی بن ابی طالب نے فرمایا کہ جو اور ایمان کا دین گویا ہے و جانتا ہے کہ خداوند فترت ہے

دوم ہر شخص کی عمر قبل نفع روح کے قدر ہوتی ہے پس بیماری وغیرہ جس طور سے موت واقع ہو اس میں یہ خیال کرنا کہ ایسا ہونا تو نہ مرنے
 شیطانی وسوسہ ہے۔ لیکن جو کوئی دوا علاج نہ کرے اس نے دیدہ و دانستہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی جیسے کوئی کھانا نہ دیوے
 مگر دوا میں شرط ہے کہ نظر خالق عزوجل کے فضل پر رہے کہ اگر وہ چاہے گا تو شفا ہوگی۔ سوم رزق قبل نفع روح کے قدر
 ہوتا ہے لیکن حیلہ و حرفہ کام میں لانا طاعت ہے اور معاش و روجہ جلال حاصل کرنے سے بیٹھ رہنا نافرمانی ہے جبکہ مسلمانوں کے
 دینے پر اپنی گذر رکھے کیونکہ ان پر بار ڈالا گیا کہ ہر حیلہ و حرفہ میں اللہ تعالیٰ عزوجل پر نظر رکھے۔ مسئلہ جو فقیر کہ کئی کر سکتا ہے اس کو
 سوال حرام ہے الا جبکہ فاقہ ہو اور اس زمانہ میں جو لوگ سگداری کے عادی ہیں اور معروف ہیں انکو دینے میں بعض علماء نے گناہ
 لکھا ہے کیونکہ یہ مصیبت پر اعانت ہے مگر جبکہ وہ کمائی سے عاجز نظر آوے اور یہی صحیح ہے چہ آدمی ہر ایک کے قدر میں کیونکہ اللہ تعالیٰ آئندہ کا
 حال سب جانتا ہے تو جیسا اس نے جانا دی ہو گا خلاف نہیں ہو سکتا مگر تعلیم و تعلم سے بیٹھ رہنا یا نصیحت نہ کرنا گناہ ہے جیسے بدن کو غذا نہ دینا
 کیونکہ علم غلہ روح ہے اور اسی کو تقدیر کہتے ہیں تجسم حدیث میں اعمال کے باوجود جنتی و دوزخی علیحدہ پوچھا تو دلیل ہے کہ آدمی کے انجام پر
 جنتی و دوزخی موقوف ہے اور قبل اسکے کسی کو کچھ نہ کنا چاہیے پھر موت کے بعد نیکی سے یا درو و لیکن حکم نگاہ جیسا کہ عوام کا دستور ہو گناہ ہے۔
 اب یہاں سے معلوم ہو گیا کہ جس شخص کے قدر میں کفر و جہنم ہو اسکے اعمال شرک میں اسکو چاہے کیسے ہی معجزات و دلائل و آیات دکھلاؤ وہ
 کبھی ایمان نہ لاوے گا چنانچہ کفار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معجزات طلب کیے مگر اللہ تعالیٰ عزوجل نے جو قدر فرمایا تھا اسی قدر
 عطا کیے اور جو لوگ کہ شرک و کفر پر رہے والے تھے جیسے ابو جہل و ابولہب وغیرہ وہ کبھی ایمان نہ لائے اور جبکہ حق میں ایمان مقرر تھا وہ سے
 حواس کے دیکھنے کے معجزات نہیں مانگتے تھے جیسے وہ سب دیکھے علیہا السلام کو دیے گئے تھے بلکہ قرآن مجید کے عجیب دلائل جو نورانی بصیرت
 کے دیکھنے سے صاف نظر آتے ہیں ان پر نہایت جوش ایمان سے گرویدہ ہوتے تھے پس معلوم ہو گیا کہ کلام سابق سے اسکا ارتباط نہایت
 دقیق و صاف ہے کہ معجزات دیکھ کر ایمان لانے کا علم اللہ تعالیٰ عزوجل کو ہوا اور اگر اللہ تعالیٰ نہیں جانتا تو دیتا اور وہ توادارہ کے حل کی
 تقدیر جانتا ہے۔ وَمَا تَغْفِيْضُ الْاَرْحَامِ اور جانتا ہے ناقص ہونا بچہ دان کا۔ یعنی مدت حمل میں جو انتہا درجہ کی ہو اس سے
 جقدر کمی اونے درجہ تک ہوتی ہے وہ ہر فرد کے ہر واقعہ کو جانتا ہے کہ اس مادہ مخلوق کے حمل میں اسقدر مدت کی کے ساتھ ہوگی۔ وَمَا
 تَزِدُّهُ الْاَرْحَامِ اور جانتا ہے بڑھنا ارحام کا یعنی مدت حمل جقدر زیادتی کی جانب ہوتی ہے اسکو بھی جانتا ہے بیضناوی رحم نے کہا کہ
 تغفیف اور تزداد ہر ایک لازمی و متعدی ہوتا ہے پس لازمی رکھو تو مصدر یہ ہونا متعین ہوگا قول جیسا کہ ترجمہ بیان ہوا اور متعدی کی
 صورت میں ما تغفیف الارحام و ما تزدادہ یعنی جسکو ارحام ناقص کرتے اور جسکو بڑھاتے ہیں اور لکھا کہ ارحام کی طرف
 اسکی نسبت مجازی ہے خواہ فعل لازمی ہو یا متعدی ہو کیونکہ اصل فعل اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت کا ہے اور لکھا کہ معنی یہ ہیں کہ جنہ ولد
 اور مدت حمل و تزداد جنہ کی کسی بیٹی کو جانتا ہے اور ہر سے نزدیک زیادہ سے زیادہ مدت حمل کی چار برس ہیں اور امام مالک رحم
 کے نزدیک پانچ برس ہیں اور ابو حنیفہ رحم کے نزدیک دو برس ہیں رضی اللہ عنہم اور روایت ہے کہ ضیاک رحم دو برس پر پیدا ہوئے
 اور ہرم بن حیان چار برس پر ہوئے اور انتہا تقدیر کوئی حد نہیں ہے مگر بعض نے کہا کہ استقرار سے معلوم ہوا کہ انتہا چار سے
 زیادہ نہیں ہوتے ہیں اور یہی مذہب ابو حنیفہ رحم کا ہے اور امام شافعی نے کہا کہ تیرہ سے ہیں میں ایک پیر مرد نے حکایت کی کہ اسکی جو روکی با حمل
 میں پانچ بچے جنی اور لکھا کہ بعض کے نزدیک اس سے مراد خون حیض کی زیادتی و کمی ہو جس طرح ہم کہتا ہے کہ اس بیان کا فائدہ یہ ہے کہ

اگر ایک شخص مرا اور اُس نے ایک لڑکا اور ایک لڑکی چھوڑی اور اپنی جو روحانہ چھوڑی تو تقسیم ترکہ میں محل کا کیا حصہ رکھا جاوے اور
کے فرزند کا حصہ رکھا جاوے اور معروف ہمارے کتب فقہ میں یہ ہے کہ ایک لڑکے کا حصہ میراث رکھا جاوے پس شاید یہ بابر غالب
احوال کے ہے اور مسئلہ کا تعلق الفقہاء عدت وغیرہ بہت سے مسائل سے ہے مسئلہ یہ چیزیں فقط اللہ تعالیٰ جانتا ہے لہذا یہ یقین
کرنا کہ فلاں شخص جان لیتا ہے کفر ہے اور میرے نزدیک بطور قیاس دائل کے کہنے والا کہہ سکتا ہے اور سننے والا سن سکتا ہے۔ اگر کہا
جاوے کہ آیت میں کوئی خصوصیت اس کے علم کی جناب باری تعالیٰ سے ظاہر نہیں ہوتی تو جواب یہ ہے کہ اول تو کلام میں دلالت
سے یہ بات ثابت ہے کیونکہ اگر کوئی مخلوق بھی جانتا ہو تو ذکر کا فائدہ نہیں رہے گا اور دوم بخاری رحمہ اللہ عنہ نے اپنی صحیح میں عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غیب کی کجیاں پانچ ہیں کوئی انکو نہیں جانتا سوا اسے
اللہ تعالیٰ عز وجل کے اُن کی تفصیل یہ ہے کہ کوئی نہیں جانتا کہ کل کے روز کیا کرے مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور کوئی نہیں جانتا جو اہل
گھنائے (اور بڑھائے ہیں) مگر اللہ تعالیٰ عز وجل جانتا ہے۔ اور کوئی نہیں جانتا کہ کب پانی برسے گا مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے
اور کوئی نہیں جانتا کہ کس زمین پر مرگیا اور کوئی نہیں جانتا کہ قیامت کب قائم ہوگی مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ اور تیسرے یہ کہ دوسرے
مقام پر آیت میں تصریح ہے یعنی قولہ ہوالذی یزول الغیث الایہ۔ اور واضح ہو کہ ایک قیافہ شناس نے ہذہ الاقدام بعضہا من بعض کہا تھا
تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُس سے خوش ہوئے چنانچہ صحیح میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے موجود ہے اور اسی طرح قیافہ سے میت کا
بچہ زیادہ دریافت ہوتا ہے اور جس شخص کو کسی زمین پر بیضہ یا ملک عارضہ ہوا یا کالے سانپ نے کاٹا یا زخم شدید پہنچا جس سے مر گیا تو قیافہ
سے اسکا وین مراد دریافت ہو جاتا ہے اور اسی طرح موسم برسات یا آنا یا برد وغیرہ سے پانی برسنے کا حال دریافت ہوتا ہے اور قیامت کے آثار جو
خود صحاح احادیث میں آئے ہیں اُن سے قریب دریافت ہوتا ہے پس ثابت ہوا کہ مراد ان امور میں علم قطعی تحقیقی جانتا نہ اُنکل سے کیونکہ
جن لوگوں کو ان میں سے کوئی بات ادراک ہوتی ہے وہ صاف ظاہر ہے کہ اُنکل ہے اور یقین نہیں ہے لہذا جس شخص نے دانی سے پیٹ دکھلا کر
اُنکلے قول پر یقین کر لیا تو کافر ہے اور اگر صرف قیافہ دائل تک رکھا اور قطعی علم اُسکا اللہ تعالیٰ عز وجل کے سپرد کیا کہ اُنکل سے ایسا
ظاہر ہوتا ہے دیکھیے علم اُسی میں کیا ہے تو مضائقہ نہیں ہے شیخ امام حافظ رحمہ اللہ نے لکھا کہ عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ
ما تغض الارحام یعنی جو حمل سا قدام ہو جاوے اور ما تر داد یعنی جو کلی محل میں ہوئی تھی اُسکو بڑھا کر رحم نے پورا بچہ اپنے دہشت پر دیا۔ اور یہ
بات اس طرح ہے کہ بعض عورتیں دس ماہ میں جنتی ہیں اور بعضی نو ماہ میں اور بعضیوں کا حمل بڑھتا ہے اور بعضیوں کا گھٹتا ہے پس یہی لمی
وزیادتی ہے جسکو اللہ تعالیٰ عز وجل نے اپنے علم میں مخصوص رکھا ہے اور ضحاک نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ یعنی جو نو ماہ سے کم ہو
اور جو زیادہ ہو۔ اور ضحاک رحمہ اللہ نے کہا کہ مجھے میری ماں نے دو برس تک حمل میں رکھا اور جب جنا تو میرے اگلے دو دانت نکل
آئے تھے اور حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بواسطہ حبیلہ بنت سعد رضی اللہ عنہا کے ابن جبرج نے روایت کی کہ کم المؤمنین
نے فرمایا کہ حمل دو برس سے۔ اتنا بھی زیادہ نہیں ہوتا جتنا مغزل کا سایہ نقر کہ ہو۔ مجاہد رحمہ اللہ نے کہا کہ تغض الارحام و ما تر داد یعنی
ایام حمل میں جو خون نکل جاتا ہے اور جو نو دینہ سے مدت بڑھ جاتی ہے یہی فول عظیم عوفی و حسن بصری و شاک و قتادہ کا ہے۔ اور
بھی مجاہد رحمہ اللہ نے کہا کہ جب عورت نے نو دینہ سے کم خون دیکھا تو یہ نقصان ہے اور جگر اس کے دن ہونگے وہ نو دینہ سے بڑا جادیکے بکرم و
سید بن جبر و ابن زید کا بھی یہی قول ہے اور بھی مجاہد رحمہ اللہ نے کہا کہ تغض الارحام اس قدر خون بہا دینا کہ بچہ نہ ہو اور زیادتی کہ خون اہام

حل میں نہ جادے تو پیچہ پورا پڑا ہوگا۔ اور کچل رہنے کا کہہ چہ اپنی ماں کے پیٹ میں نہ مغموم ہوتا ہے اور نہ غلین بلکہ اس کا رزق اس کو اپنی ماں کے پیٹ میں خود بخود اس کے پیٹ کے خون سے آتا ہے اسی وجہ سے ان ایام میں وہ جائزہ نہیں ہوتی ہے پھر جب وضع حمل کے وقت زمین پر گر کر اوجھڑ کر رہتا ہے اور یہ رونا اپنی جگہ بدل جانے سے نفرت ہے پھر جب اس کی نال کاٹی گئی تو اللہ تعالیٰ اس کا رزق دوسری جگہ سے بدل دیتا ہے اور وہ ماں کی چھاتیان میں پھر بھی نہ رزق ڈھونڈھتا ہے اور نہ غلین ہوتا ہے پھر ٹھہر رہتا ہے یہاں تک کہ طفل اس قابل ہوا کہ کچھ چیز کے کرمٹھ میں ڈال لیتا ہے پھر جب بالغ ہوا تو کہا کہ یہ موت یا قتل ہے کہاں سے مجھے رزق لیا گا اس کے بعد کچل فرماتے تھے کہ اسے تیری خرابی جب تو ان کے پیٹ میں تھا مجھے رزق دیا جب پیدا ہوا طفل تھا تب مجھے رزق دیا جب تو بڑا ہوا تو اب مجھے عقل آئی ہے تو نوئے کہا کہ یہ موت یا قتل ہے کہاں سے مجھے رزق لیا گا پھر کچل نے یہ کہتے پڑھی اللہ اعلم انکل کل انشی الا یہ مسئلہ سب دلائل اقوے قول امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کہ انتہا سے مدت دو برس حل کے میں لہذا بعد موت شوہر کے دو برس کے اندر جو روکے بچہ ہوا اور زنا وغیرہ ظاہر ہو تو نسب میت سے صحیح ہوگا اور حالہ مطلقہ کی مدت دو برس تک ہو سکتی ہے مگر کچھ کم کر دیا جاوے پس عورت کا قول قبول ہوگا۔ اور تفصیل مسائل کی فتاویٰ ہندیہ سے تلاش کر۔ بالکلہ جو کچھ کمی بیشی ارحام میں ہوتی ہے سب اللہ تعالیٰ عر و حل جانتا ہو اور قبل وجود کے آدمی کے اعمال و کفر و ایمان و سید و شقی سب جانتا ہو تو اس سے یہ بھی ثابت ہو کہ کفار کے وغیرہ کا دعویٰ کہ یہ معجزات دیکھا دیے جاوے تو ہم کو شبہ نہ ہو گا اور ہم اپنے دل میں ایمان پیرا کر لینے محض غلط ہے بلکہ ہر ایک کا انجام وہی ہوگا جو اللہ تعالیٰ عر و حل نے قبل وجود کے اس کی ماں کے پیٹ میں مقدر کیا ہے۔ و کچل نے شیخی و بیوتہ کا یہ عقیدہ ادا کر ہر ایک اس کے نزدیک بمقدار معین ہے۔ اس میں کمی بیشی نہ ہوگی جتنی کہ جس حل کی نسبت نقصان مقدر ہے وہی ہوگا کسی دوا علاج وغیرہ سے مٹی نہیں ہو سکتی ہے اور مٹی مقدر ہے تو کی نہ ہوگی لیکن یہ کسی کو معلوم نہیں کہ اس نے کیا مقدر فرمایا ہے لہذا جو اس کا شکر یہ ادا کر کے آدمی ان اسباب کی پابندی کرے اور علاج مبالغہ کرے اور کھانے پینے میں احتیاط کرے اور زہر کھانے و بہہ ہیزی وغیرہ سے پرہیز کرے و نہ سرکش و گنہگار ہوگا لیکن اس میں تو کل اللہ تعالیٰ پر رکھے کہ نتیجہ کا پیدا کرنے والا وہی ہے بلکہ اسباب کا دیا کر دینے والا وہی ہے اور اسباب میں اثر دینے والا وہی ہے اور ہر چیز اس کے نزدیک مقدر ہے پس نتیجہ وہی پیدا ہوگا جو مقدر ہے اور یہی معنی ہیں قولہ تعالیٰ انا کل شیء خلقناہ بقدر پس ہر چیز حق سبحانہ تعالیٰ عر و حل کے نزدیک اسی تقدیر سابق کے مقدار پر جاری ہے کوئی جدید نتیجہ غیر معلوم کا انتظار نہیں ہے بلکہ غیر معلوم صرف ہمارے علم کی راہ سے ہے اور علم آدمی میں معلوم و مقدر ہے اور یہی سب سلف صائین کا ہے اور اس میں بد و ن کے اعمال و احوال و خطرات نیک و بد سب داخل ہیں کہ خالق ان کا اللہ تعالیٰ عر و حل ہے اور اس کے علم میں ہر ایک کا فعل سابق سے معلوم ہو پس جو معلوم ہے وہی مقدر ہوگا اس سے کچھ بھی تجاوز و خلاف نہ ہوگا اور عجب ان جاہلون سے ہو جو اللہ تعالیٰ کی شان و قدرت و کمال سے غافل ہیں اور زیادہ عجب یہو دو نفسا سے ہے جو اللہ تعالیٰ عر و حل کے ماننے کا دعویٰ کرتے ہیں مگر اس کو کچھ نہیں پہچانتے ہیں کیونکہ ہم لوگ کسی چیز کو دیکھ کر جان لیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ عر و حل ان چیزوں کو نہیں جانتا جن کو اس نے پیدا کیا ہے اور جب وہ جانتا ہے تو بطرح اس نے جانا ہے وہی یہاں ظاہر ہوگا اس میں کچھ کمی بیشی نہ ہوگی۔ **عَلَّمَ الْغُیْبَ وَ الشَّهَادَةَ** وہ اللہ تعالیٰ عر و حل خوب جانتا ہے غائب و حاضرا کو یعنی اللہ تعالیٰ سے کہ کوئی چیز غائب نہیں ہے لایعرب عن ربک من شئ قال ذرۃ الایہ تبرک رب سے فرہ برابر کوئی چیز اور نہ نہیں ہے بلکہ جو چیز تمام جہان کی مخلوقات سے اوٹ ہو اس کو اللہ تعالیٰ عر و حل جانتا ہے بیستہ مشاہد و حاضر کو ہم جانتے ہیں و انکی کہ اللہ تعالیٰ

ہر چیز کی ماہیت و ذرہ ذرہ دیکھتا و جانتا ہے اور مخلوق کو صرف صورت وہ بھی کچھ حصہ اوپر سے نظر آتا ہے اور کچھ نہیں پس عالم حقیقت اللہ تعالیٰ ہے اور جو اُس نے جانا ہے وہی مقدر ہے وہی واقع ہوگا اس میں ایک بال برابر خلاف نہیں ہو سکتا ہے اور اسی کو تقدیر کہتے ہیں اور جو کوئی تقدیر سے انکار کرے وہ کافر ہے اور انہوں نے اس زمانہ میں جاہل مسلمانوں نے تقدیر و توکل کے یہ معنی بتلائے کہ ہاتھ پاؤں مت ہلاؤ اور کوشش و تدبیر مت کرو کامل و شست و لالائے گنگا برین کے دنیا کے اور خلاق کے ہاتھوں کے منتظر رہو جو تم کو ملجاوے وہ مقدر ہے اور تم متوکل ہو حالانکہ یہ بالکل جہالت و نہایت مذہب و موم حالت ہے۔ اور حدیث صحیح میں کوشش کر کے کمانے اور مجبور ممتنا جو نہ کو صدقہ دینے کی فضیلت بیان فرمائی اور خود یہ جھوٹے لوگ اپنے کھانے پینے و ضروری حاجات رفع کرنے میں سوچ سمجھ کر تدبیر سے چلتے ہیں بلکہ توکل یہ ہے کہ کاموں کو عقل و حواس کے احتیاط و تدبیر سے کرے مگر نتیجہ کا منتظر اللہ تعالیٰ عز و جل پر رہے کہ جو اُس کے علم میں ہوگا وہی نتیجہ ظاہر ہوگا اور جو اسباب دیا ہیں اُن کے اختیار میں نتیجہ نہیں ہو پس بسا اوقات فوجیہ وہی نکلتا ہے جو ظاہر اسباب سے سمجھا جاتا تھا اور بسا اوقات تقدیر الہی غالب ہوتی ہے اور نتیجہ خلاف مراد نکلتا ہے اور بسا اوقات باوجود کوشش کے اللہ تعالیٰ سامان آدمی کو زمین دیتا اور نہ شہنشاہ بجاوے تو یہ تقدیر جو اور جو اس سے منکر ہوگا کافر ہے اور حدیث صحیح میں ان زمین بالقدیر خیرہ و شرہ۔ اور تو ایمان لاؤ کہ خیر و شر سب مقدر ہے۔ اور صحیح میں ہے کہ ایک نے پوچھا کہ یا رسول اللہ ہم لیے امر پر عامل ہیں کہ موچکی و گذری یا جدید ہوتی ہے فرمایا کہ موچکی و گذری۔ یعنی امر مقدر میں ہے جو جسکے حق میں مقدر ہے چکا رہی اس کا کام ہے اور حدیث میں قصہ ہے کہ عبد اللہ بن عمر سے کہی بن عمر اور حمید بن عبد الرحمن حمیری نے عبد الجہنی کا حال بیان کیا کہ وہ لوگ زعم کرتے ہیں کہ تقدیر کچھ نہیں ہے بلکہ بندہ کے افعال پر جدید نتیجہ نکلتا ہے تو فرمایا کہ جب تو ان لوگوں سے ملنا تو کہہ دینا کہ بن اُنیہ بری ہوں مجھے ان سے کچھ لگاؤ نہیں ہے اور دے مجھ سے بری ہیں اور تم اسی ذات پاک کی جیسے نام کی عبد اللہ بن عمر تم کھانا کہ اگر انہیں سے کسی کے پاس بواحد برابر سونا ہو اسکو خیرات کرے تو اللہ تعالیٰ عز و جل اُس سے قبول نہ فرماوے گا جب تک کہ تقدیر کا ایمان نہ لاوے رواہ انتخاب الصحاح اور وہ یہ ہے کہ تقدیر و تقدیر کا انکار کرنا اللہ تعالیٰ کے علم سے اور بعینہ ہونے سے اور خالق و الوہیت سے انکار ہے اور اللہ تعالیٰ عز و جل کو بغیر ان صفوں کے سمجھنا پس یہ کفر اور عنت کفر ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو اپنی عقل سے بتلاوے تو اس نے دعویٰ کیا کہ میں اُسکو ٹیٹا ہوں اور یہ کفر ہے پاک ہے اللہ تعالیٰ عز و جل قیاس و دمان و دھم سے وہ عالم الغیب والشہادۃ ہے جو ہوا اور جو ہوگا سب جانتا ہے اللک بذر اللہ تعالیٰ بزرگ متعالیٰ ہے اور صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بیٹی نے آپ کے پاس آدمی بھیجا کہ اس کافر نے حالت نزع میں ہو تو آپ نشر غیب لاوین پس آپ نے کہا اے اللہ تعالیٰ اے ہی ہے جو اس نے لیا اور اسی کا ہے جو اُس نے دیا اور ہر چیز اُسکے پاس بقدر اسی بیٹی سے کہہ دو کہ وہ ممبر کرے اور ثواب عظیم کی امید رکھے۔ جیسا وہی رہنے لکھا کہ کبیر عظیم الشان جسکے علم و قدرت سے کوئی چیز و ذرہ نہیں ہے اور متعال یعنی متعالی جو ہر چیز پر اپنے قابویت قدرت و غلبہ رکھتا ہو اور بعض نے کہا کہ کبیر وہ ہے جو ایسی اعلیٰ شان پر ہو کہ مخلوق کا اسکی تعریف کرنا اُسکے لائق نہیں ہے چوہا اور متعالی وہ کہ انکی تعریفوں سے وہ برتر ہے اقول یہ صحیح ہے کہ مخلوق اپنے خالق عز و جل کی صفات اپنی عقل سے نہیں جان سکتی کیونکہ اسکو ارادہ ہی نہیں کر سکتی تو تعریف کیونکر کریں اور وہ ذات قدیم ہے اور یہ سب خود ہوا داشت تو انکی تعریف بھی اُنکے بعد ہوا داشت ہے پس وہ قدیم کے لائق کہاں سے ہو پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے عالی متعالی علم کی عظمت بتا دی اور یہاں پر ظاہر فرمائی بقولہ **مَآ وَجَّہَ لَکُم مَّا تَدْعُوْنَ اَنْ تَعْبُدُوْهُ فَاَنْ تَقُوْلُوْا مَا تَدْعُوْنَ اَنْ تَعْبُدُوْا مِنْ دُوْنِہٖ فَاَنْ تَقُوْلُوْا مَا تَدْعُوْنَ اَنْ تَعْبُدُوْا مِنْ دُوْنِہٖ**

یعنی اُس کا علم ایسا ہو کہ برابر ہے تم میں سے جو خفیہ بات کرے اور جو آواز سے یہ بات کہے۔ یعنی تم میں سے جس نے خفیہ بات کی اور جس نے اس طرح کہ دوسرے نے سنا دونوں اللہ تعالیٰ کے نزدیک برابر ہیں اُس کے سمیع ہوتے ہیں آواز و اسرار کو کچھ دخل نہیں ہو وہ دل کی بات جانتا ہے اور حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ پاک ہو وہ اللہ تعالیٰ عز و جل جس کا سمیع ہونا ہر قول سے مطلق ہے پس قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ وہ عورت جو اپنے شوہر کے معاملہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مجادلہ کرنے آئی تھی دیکھنے جس کا قصہ پارہ قد سمع اللہ قول الہی تجادلک الایہ میں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے شوہر کی شکایت کرتی تھی اور میں کو ٹھہری کے ایک گوشہ میں بیٹھی تھی مگر مجھ پر اس کی بعض باتیں غنی رہیں اور اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا قد سمع اللہ قول الہی تجادلک الایہ بالجملہ جو خفیہ بات کہے اور جو ظاہر کرے دونوں برابر ہیں۔ وَمَنْ هُوَ مُتَعَفِّفٌ يَأْتِيكِ اور برابر ہو وہ جو اخفا چاہتا ہے کسی خفیہ جگہ میں رات میں۔ وَمَنْ يَرْبُ بِلِثْقَارٍ اور جو ظاہر ہے دن میں۔ پس ایک تو رات کا تاریک وقت اور دوم اُس نے خفیہ ہونے کی خواہش کی مگر اللہ تعالیٰ عز و جل بصیر ہے اُس کو دیکھا ہی دیکھتا ہے جیسا کہ دن میں ظاہر ہونے والے کو دیکھتا ہے یعنی جو کہ دن کی روشنی کے باوجود اپنے ظاہر ہونے کا کہ سب دیکھیں قصد کرتا ہے دونوں برابر ہیں بیضاوی نے کہا کہ سارے عطف ہے تن پر اور ہو سکتا ہے کہ سخت پر عطف ہو مگر اس صورت میں کہ تن کے تحت میں سختی و سارے دونوں داخل ہو گئے اور جا بجا معلوم ہو چکا کہ یہ موصول معنی میں واحد و جمع سب کے لیے صالح ہے پس معنی یہ ہو گئے کہ سوار منکم ہو سخت و سارے یعنی برابر ہیں تم میں سے وہ دونوں ایک راستہ میں مستحق اور دوم دن کا سارے اور کلام میں دو فائدے ہیں اول آنکہ اللہ تعالیٰ عز و جل سمیع ہو کہ مخفی و مجاہد دونوں کا قول مستجاب اور اللہ تعالیٰ بصیر ہو کہ مخفی و ظاہر دونوں کو دیکھتا ہو اور اس کا دیکھنا دن کی روشنی میں یا نہ دیکھنا رات کی تاریکی میں نہیں بلکہ راستہ دن اُس کے حضور میں یکساں ہیں اور جو کوئی اس میں غور کرے اور اللہ تعالیٰ عز و جل کی عظمت کو جانے وہ انوار اہمان سے سیراب ہو۔ دوم آنکہ مخلوق کے لیے جو اسباب کسی چیز کے لیے قرار پائے ہیں ان کا قیاس و دخل اللہ تعالیٰ کی شان میں نہیں چنانچہ دیکھنے کے لیے روشنی شرط ہے اور آکھیں شرط ہیں اور رُخ و جهت شرط ہے مگر اللہ تعالیٰ کے دیکھنے کے لیے کوئی اسباب نہیں ہے بلکہ مخلوق میں جو سبب نہ دیکھنے کا تھا وہ اللہ تعالیٰ کی شان میں بیچ ہے چنانچہ تاریک رات میں اُس کا دیکھنا مثل دن کے ہے اور جب یہ معلوم ہوا تو جو فرقہ آخرت میں دیدار الہی عز و جل سے انکار کرتے ہیں اور اپنے ادہام و شرائط و قیاسات لگاتے ہیں محض جہالت ہے اور حق تعالیٰ نے فرمایا اَشْكُوْنَ فِيْ شَاْنِ دَاٰتِلُوْا نَسَمِنْ قُرْاٰنِ دَلٰتِلُوْنَ مِنْ عَمَلِ الْاٰلٰنَا عَلٰیكُمْ شٰهُدَاۡ اذْ تَفِيْضُوْنَ فِيْهِ وَبِالْعَرْبِ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مَثٰلِ ذُرَّةِ الْاٰیَةِ اور اس کی تفسیر مع دیگر آیات سفات کے سابقین گذرین پس جیسے اُس کے دیکھنے کے لیے ہم کو ہمارا کسی جگہ پر ہونا کافی ہے اسی طرح ہمارے اُس کو دیکھنے کے لیے جیسے اپنے فضل و کرم سے ہم کو قوت عطا فرما دے صرف ہمارا کسی جگہ پر ہونا کافی ہو گا اُس کے واسطے جیسے اس پر ضرورت نہیں دیکھنے کے لیے تم کو انکار دیدار کا جو وہ ہم تھا سا قضا ہوا اور اللہ رب العالمین۔ پھر آدمیوں پر ان کے احوال کے لحاظ ذکر فرمائے بقولہ۔ لَٰكِنَّ مَعْزِفٰتِہٖمُ بَیْنَ یَدَیْہِمْ وَبَیْنَ خَلْفِہِمْ اِسْ كَیْہِ مَعْبَاثَہٗمِنْ سَاۡمَیْہِمْ وَیَحِیْہِ۔ بیضاوی نے لکھا کہ ایسے ہر ایک خفیہ بات کرنے والے یا ظاہر گفتگو کرنے والے اور سختی و سارے کے لیے۔ اور ظاہر یہ صفت عام انسان کے لیے ہے کیونکہ کوئی اس سے خالی نہیں جو ہر الاما حافظ نہ ہو نہ کہ مراد یہ ہو کہ ہر نہ ہو کہ یہ معقات یعنی ملائکہ میں کہ تعاقب کی در عقب دیگرے سپر حافظ ہوتے ہیں۔ اور بعض نے ذکر کیا کہ اس جناس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ تفسیر فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے۔

ابن طلحہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی اور شیخ حافظ نے ذکر کیا کہ عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ وہ ملائکہ میں جو اُسکو آگے سے اور پیچھے سے حفاظت کرتے ہیں پھر جب کوئی امر مقدر آئی آتا ہے تو اُس کو چھوڑ دیتے ہیں۔ اور مجاہد رحمہ اللہ نے کہا کہ ہر آدمی کے لیے ضرور ایک فرشتہ محافظ ہے جو نیند میں اور بیداری میں جن دامن و سائب بچھو کیڑے مکوڑوں سے اُس کی حفاظت کرتا ہے پس جو چیز اُس کی طرف اُن میں سے قصد کرتی ہے فرشتہ اُس کو پھیر دیتا ہے باستثناء اس چیز کے جو اللہ تعالیٰ کی اجازت سے آوے یعنی مقدر تو وہ اس آدمی تک پہنچ جاتی ہے۔ سعید بن جبیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ دنیا کے بادشاہ کا حال ہے کہ آگے پیچھے سے محافظ اُس کی نگہبانی کرتے ہیں اور عوفی نے بھی ابن عباس سے اسی کے قریب روایت کیا ہے۔ اور قریب اُس کے قول عکرمہ ہے۔ اور ضحاک نے کہا کہ وہ بادشاہ ہے جو امر الہی سے محروم ہے اور وہ اہل سرک میں شیخ حافظ نے ان روایات کے بعد لکھا کہ شاید ابن عباس و عکرمہ و ضحاک کی مراد اس سے یہ ہو کہ ملائکہ معقبات بندے کو جو طرح حفاظت کرتے ہیں اس کی صورت ایسی ہے جیسے بادشاہوں و امراء کے گرد محافظ ہوتے ہیں اور لکھا کہ ابو جعفر بن جریر نے اس مقام پر بیشک ایک غریب حدیث روایت کی کہ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے آگاہ فرمائیے کہ میرے ہر قدم کے ساتھ کتنے فرشتے ہوتے ہیں فرمایا کہ ایک فرشتہ تیرے دائیں پر ہوتی ہے بلیان بکھنے کو اور وہ سر دراز ہے سپر جو تیرے بائیں پر ہوتی ہے برائیوں کے لیے ہے پس جب تو نے کوئی نیکی کی تو وہ دس گونہ بکھتا ہے اور جب تیرے بے برائی کی تو بائیں پر چھتا ہے دائیں سے کہ میں اُسکو لکھوں وہ کہتا ہے کہ میں شاید وہ توبہ کرے یا استغفار کرے پھر جب وہ تین مرتبہ اجازت مانگتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ لے لے اللہ تعالیٰ عجل ہم کو اس سے راحت دیوے کیونکہ یہ برا ہے عیسیٰ بن مسعود رحمہ اللہ تعالیٰ کا دعویٰ کرتا ہے اور لقمان اس سے سنا ہے کہ فرماتا ہے یا لفظ من قول اللہ یہ رقیب عتید اور دو فرشتہ تیرے آگے پیچھے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لعقبائے من یدہ ذن خلف الایہ۔ اور ایک فرشتہ تیری پیشانی پر قابض ہے پس جب تو نے اللہ تعالیٰ کے لیے تواضع کی تو وہ بکھے اونچا کرتا ہے اور اگر تو نے اللہ تعالیٰ سے کفر کی تو تیری آنکھ پر گرتا ہے اور دو فرشتہ تیرے ہونٹوں پر ہیں کہ وہ فقط تیرے درد دیکھنے کے محافظ ہیں جو تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیجے اور ایک فرشتہ تیرے دہن پر قائم ہے جو تیرا محافظ ہے کہ تیرے منہ میں سانپ نہ لکھس جاوے اور دو فرشتہ تیری دونوں آنکھوں پر ہیں پس ہر آدمی پر یہ دس فرشتے ہیں دن بھر والے پھر رات بھر والے اترتے ہیں کیونکہ رات دے دن والوں سے علاوہ ہیں پس ہر آدمی پر ہیں فرشتے ہونے اور ان میں دن میں آدمی پر دس و سوسہ ڈالتا ہے اور اس کی اولاد رات میں ستر جسم کہتا ہے کہ سراج میں بھی اُسکو نقل کیا ہے اور قال اکا فظ غریب جدا۔ اور لکھا کہ امام احمد رحمہ اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں کوئی شخص خالی نہیں مگر کہ اُس کے ساتھ ایک جنشین جن یعنی شیطان سے ہے اور ایک جنشین ملائکہ سے ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے ساتھ بھی ہیں فرمایا کہ ہاں میرے ساتھ بھی ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھے اعانت فرمائی تو مجھے مشورہ نہیں دیتا مگر بھلائی کا تفریب مسلم فی سحیحہ مترجم کہتا ہے کہ دوسری حدیث سے ثابت ہے کہ آدمی میں دو ملکہ ہیں ایک ملکہ الماک و ایک ملکہ الشیطان اور دوسری حدیث میں تفصیل کے ساتھ شیطانی ہمارا دکا بڑائی پر دسوسہ دنیا اور مشورہ دینا مذکور ہے اور فرشتہ کا بھلائی پر مشورہ دینا مردی ہے جسے کہ جب آدمی ہمارا شیطانی کا کہنا مان لیتا ہے تو فرشتہ کو افسوس ہوتا ہے۔ اور مترجم کہتا ہے کہ یہی حدیث سے ثابت ہے کہ ایمان والا جب مر جاتا ہے تو اُس کے جسم کے ساتھ اُس کے ہمارا بھی مقید مدفون ہوتا ہے اور کفار کا ہمارا شیطانی چھوٹا پھرتا ہے اور واضح ہو کہ الشرح کو کون کو بھوت پرست دیکھنے کا اتفاق ہوا

اور اس نے اپنا وہ نام و نشان بتلایا جو کسی مشرک مردہ کا تھا تو یہ ظاہر ادوی ہمارا شیطان ہے جسکو کچھ قدرت نہیں الا اشار اللہ اور
وہی کبھی دوسری صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے حالانکہ وہ آدمی مشرک جسکا یہ نام لیتا ہے وہ عذاب میں گرفتار ہے۔ اور دجال کے ساتھ
اکثر اس قسم کے شیاطین ہونگے اور واضح ہو کہ جو لوگ صادق الایمان ہیں بوجہ قوت لکھیہ کے انکے روبرو ہونا اس کا کام نہیں الا اشار اللہ
اور شیخ عبد الغفور لاری رح نے لکھا کہ بعض اولیاء اللہ نے کہا کہ اہل ایمان کے نور سے جن پارہ پارہ ہو جاتے ہیں بشیخ حافظ رح نے
لکھا کہ قولہ تعالیٰ یخطفونہ من امر اللہ بعض نے کہا کہ یہ مراد ہے کہ یہ ملائکہ اس آدمی کو محفوظ رکھتے ہیں امر الہی سے چنانچہ اسی کو علی بن
ابی طلحہ وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کیا اور یہی مذہب مجاہد و سعید بن جبیر و ابراہیم غنی وغیرہم کا ہے اور قتادہ نے یہ بھی
کہا کہ بعض قرآنہ میں یخطفونہ بامر اللہ ہے۔ اور کعب احبار رح نے کہا کہ اگر یہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے سپر ملائکہ ہو کر کیسے چوتھے
کھانے پینے اور پردہ کی چیزوں میں کرواتے دور کرتے رہتے ہیں تو تم اچکھ لیتے جاتے۔ ابوامامہ رح نے کہا کہ کوئی آدمی نہیں مگر آنکہ
اُس کے ساتھ فرشتہ ہے جو اس سے ہر گز وہ دفع کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ جو کہ وہ اُس کے حق میں مقدار ہے اُس کے سپرد کر دیتا ہے
ابو جابر رح نے کہا کہ قبیلہ بنی مراد سے ایک شخص حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پاس آیا آپ نماز پڑھتے تھے اُس نے کہا کہ آپ حراست کیجیے
یعنی لوگ اپنے محافظ مقرر کیجیے کیونکہ کچھ لوگ بنی مراد کے آپ کو قتل کرنا چاہتے ہیں تو فرمایا کہ ہر شخص کے ساتھ دو فرشتے اس کے محافظ ہیں
اس کو الہی بات سے محفوظ رکھتے ہیں جو اُس کے حق میں مقدار نہیں ہے پھر جب امر مقدر آجاتا ہے تو اُس کو مقدر کے ساتھ چھوڑتے ہیں
اور موت کا وقت ایک مذہب و قلم ہے بعض نے کہا کہ یخطفونہ من امر اللہ یعنی یخطفونہ بامر اللہ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ یہ تمام فرشتے
یا رسول اللہ آپ رح وادیکتے ہیں کہ تم رفیقہ کرین کیا اس سے کچھ مقدار مل جائے گا فرمایا کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ عز وجل کے نزدیک مقدار ہوتا ہے
پھر حق تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ جس عمدہ نظام پر احسان الہی آدمیوں کے ساتھ ہے وہ جب ہی بدلتا ہے کہ آدمی خود اپنے نیات و
نیات چال چلن کو بدلتے ہیں اور ابن ابی حاتم نے بن حبیہ شیخ ابراہیم رحمہ اللہ الہی سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء بنی اسرائیل
میں سے ایک نبی کو وحی فرمائی کہ اپنی قوم سے کہہ دے کہ کوئی گاؤں والے یا گھر والے جو اللہ تعالیٰ کی طاعت پر ہوں پھر بدل کر
شُرک و معصیت پر ہو جائیں تو یہی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل اُن سے وہ حالت جسکو محبوب رکھتے تھے بدلو کر وہ حالت کر دے جسکو
ناگوار رکھتے ہیں پھر ابراہیم غنی رح نے کہا کہ اُس کی تصدیق کتاب الہی قرآن مجید میں موجود ہے یعنی قولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُغَیِّرُ مَا بِقَوْمٍ
مِّنْ شَیْءٍ اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ عَلِیْمٌ۔ عز وجل تبدیل نہیں فرماتا اس حال کو جو ایک قوم کے ساتھ ہے یعنی پسندیدہ حالت کو نہیں بدلتا حتیٰ لیغیِّرُ وَاَمَّا
بِالنَّفْسِ بِمِیَانِ تَاکَ کہ وہی بدلتے ہیں وہ بات جو اُن کے نفوس میں ہے۔ اپنے حالت ایمان و طاعت کو اور اللہ تعالیٰ کا جو حکم ہوا
اُس کے ماننے کی نیست کو جب بدلتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اُن کی حالت کو بھی بُرائی کی طرف بدلی ڈالتا ہے اور بشارت ہو کہ ہر کس اس کے
جو کوئی آدمی یا قوم کسی معصیت و شرک میں ہو پھر توبہ و استغفار سے طاعت کی طرف رجوع کرے تو اللہ تعالیٰ عز وجل اُس کی بُری
حالت کو اچھی حالت کی طرف بدل دیتا ہے چنانچہ ابن کثیر رح نے کہا کہ عثمان بن ابی شیبہ نے اپنی کتاب صفۃ العرش میں اپنے استاد
سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے رب تعالیٰ کو حکم دیا کہ اُن کو توبہ و استغفار سے توبہ دے
بیان فرمائی کہ رب عز وجل نے فرمایا کہ تم مجھے میری عزت و جلال کی اور اپنی عرش پر فوجیت کی کہ نہیں کوئی قرینہ نہ کہرا نا جو میری
ایسی نافرمانی پر ہوں جسکو میں مکر و دغا ہوں پھر اس حالت سے بدلو الہی منیت ان تبارک و تعالیٰ میری فراموشی کی جسکو میں محبوب رکھتا ہوں

یہ حدیث صحیح ہے

آنکہ ضرورین انکو اپنے عذاب کی مکروہ حالت سے بدحواسی رحمت کی محبوب حالت پر کر دوں گا۔ قال احافظ غریب و فیہ من لا اعرف حاصل
 آنکہ جس قوم پر بعد از موت کے نکبت و فلاکت آتی ہے وہ جب ہی ہوتی ہو کہ وہ اپنے طریقہ دینیت کو متغیر کر کے عذاب الہی کی راہ پر
 لیجاتے ہیں یا یہ مراد ہے کہ تغیر بعد از موت آئینہ جب ہوتی ہے کہ وہ اپنی فطرت کی صلاحیت زائل کر دیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ مراد یہ نہیں ہے
 کہ کسی آدمی پر عذاب نہیں آتا جب تک کہ وہ کوئی گناہ نہ کرے بلکہ کبھی غیر دین کے گناہ سے گرفتار مصیبت ہو جاتا ہے چنانچہ حدیث میں
 ہے کہ پوچھنے والے نے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا ہم ہلاک کیے جائیں گے حالانکہ ہم میں صاحبین موجود ہوں تو فرمایا کہ ہاں جب خست زیادہ
 ہو جائے مگر جسم کتا ہے کہ خست سے بعض نے کہا کہ زنا مراد ہے اور بعض نے کہا کہ فسق و فجور سے فاجروں کی زیادتی مراد ہے خواہ زنا سے
 ہو یا چوری و شرابخواری و رشوت وغیرہ سے ہو۔ پھر مترجم کتا ہے کہ یہ آیت مخلد مشکل آیات کے ہے اور وہ اسکی یہ کہ نعمت و نعمت
 کو کس پیمانہ میں سکے اور اچھی حالت و بری حالت کا امتیاز و بصیرت کا کام ہے اول میں کتا ہوں کہ بغیر گناہ کے دوسروں کے گناہوں
 سے ہلاک ہونا جو اس قائل نے عذاب خیال کیا خلاف تحقیق ہے اور صحیح یہ ہے کہ قوم میں جب فسق پھیلا اور طاعت چھوٹی تو صاحبین ڈو
 طرح کے بعض منع کر کے مجبور ہوئے اور بعض خاموش رہے تو عذاب و فلاکت ان صاحبین کے لیے سوشید کا نواب ہو جو روکتے و
 منع کرتے تھے اور باقیوں کے واسطے عذاب ہے پھر قیامت میں موتوں پر مبعوث ہونگے اور زیادہ تفصیل اسکی قولہ والقیوا فتشتل القیین الذین
 نلکوا انکم خاصۃ کی تفسیر میں گزری ہے پھر مہاجرین رضی اللہ عنہم سخت فلاکت میں تھے اور انصار رضی اللہ عنہم چادین اولاد و اقارب کے قتل
 سے بے چارہ خانہ ویران ہو گئے تھے مگر یہ سب ایسے افضل حالت پر تھے کہ اس سے بہتر ممکن نہیں ہے اور شکرین کہ نے جب طاعت الہی سے سرکشی کی
 اور خراب حالت پر ہوئے تو یغیرت الہی کی ناشکری سے ہوئی۔ اور جو قوم کہ اموال و اولاد سے بھرے ہوئے ازلتے ہیں اور اللہ تعالیٰ عزوجل
 و اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو جھٹلاتے ہیں یہ سب ان کے لیے وبال و عذاب ہے اور اسلام میں جب سے فتنہ پھیلا اور آخر اس زمانہ
 میں لوگ نام کے سلمان رہ گئے صرف زبان سے کہہ کر توحید پڑھتے ہیں اور دل میں اشرئین اور کثرت سے فسق و فجور و شرک و معاصی پھیلے
 تو ظاہر ہے قوم جنت کی مالک ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں اور باوجود اسکے دنیا میں ذلت و فلاکت میں گرفتار ہیں پس یہ انکی
 حالت اپنے عذاب ہے پھر تحقیق یہ ہے کہ آیت کریمہ میں تغیر باطنی سے تغیر ظاہری منوط فرمایا ہے اور یہ عام ہے حتیٰ کہ کافر قوم جو بادشاہ کر دیے
 گئے اور اس کی نیت یہ تھی کہ لوگوں کو آرام و آسائش دے گا و پھر اس کی نیت بدلی اور چاہا کہ لوگوں کے اموال سمیٹے اور کسی طریقہ سے
 انکو مجبور کرے تو اس قوم کی حالت بدل جاوے گی اور ظلم سے سلطنت بدلتی نہ رہے گی اور اسکی حکمت کہ کافر قوموں کو کسو جہ سے حکومت و
 بادشاہت دی گئی یہ عقل بشری سے باہر ہے اور یہ قصہ دراز ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے احوال کا دانائے پس خلاصہ بیان ان
 آیات کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے مخلوق بندوں پر خواہ کافر ہوں یا مسلمان ہوں لا انک محافظ عافیت ہوتے ہیں اور
 جس حال پر جو شخص دنیا میں ہو عافیت سے رہتا ہے یہاں تک کہ وہ اپنی باطنی نیات و خیالات کو بدین تب اللہ تعالیٰ عزوجل انکی حالت کو
 بدل دیتا ہے حتیٰ کہ جو لوگ کفر و شرک پر تھے اگر صلاحیت پر ہو جائیں تو ان کی ایسی حالت کر دی جائیگی کہ جس کا نتیجہ خواہ بالفعل
 یا بعد چند روز کے آخرت میں نہایت نیک و عزت کا ظاہر ہو پس اہل بصیرت انکی دنیاوی مسکنت کو باوجود طاعت کے انپر سعادت
 نیک حالت دیکھیں گے حتیٰ کہ جو قوم یا جو کفر و معصیت کے تو گری و دولت و مذہبستی و اموال و اولاد سے بھری ہو یا جو معصیت کے انکی
 یہ حالت اہل بصیرت کی نظروں میں عذاب و سزا ہے پھر اگر انہوں نے اپنی نیت بد کر کفر و شرک و ظلم و تعدی و بدعت کی طرف پھیری

تو ان کی حالت مذکورہ بھی بدل دی جاوے گی۔ اور ظاہر واقعہ و سبب نزول کے وقت کی حالت بعض قوم مشرکین کی تنبیہ تھی کہ شرک کے باوجود انکو ایک حالت عافیت کی دی گئی تھی مگر انھوں نے کفر و انکار و ایذا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے و مقاتلہ جو منین د ان کی اذیت سے اپنی باطنی حالت بدلی پس اللہ تعالیٰ عوجل نے بھی ان کی حالت عافیت کو بدلا۔ امام فراہرح نے معالمین ذکر کیا کہ قولہ تعالیٰ لم یبق الا ین کہ کی ضمیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہو۔ جو شہر نے سخاک عن ابن عباس رضی روایت کی کہ معنی یہ ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اللہ تعالیٰ عوجل کی طرف سے محفوظ نگہبان ہیں جو اس کے گرد پیش اسکو امر اللہ سے محفوظ رکھتے ہیں اقول یعنی عذاب الہی سے پس امر اللہ یہاں عذاب اللہ ہے جیسے قولہ حتی یاتی امر ربک۔ و قولہ اتا ہا امر الیلا او نہارا۔ اور مراد عذاب سے وہ امور جو حوادث و ہیات و روایات میں چنانچہ خود معالمین تفسیر فرمائی کہ اسکو امر اللہ سے محفوظ رکھتے ہیں یعنی شیاطین و طواغق اللیل والنہار کی شر و ایذا سے محفوظ رکھتے ہیں۔ اور نکھا کہ عبدالرحمن بن زید نے کہا کہ یہ آیت عامر بن الطفیل وار بن رجسہ کے حق میں نازل ہوئی اور ان دونوں کا قصہ کلینی نے ابو صالح سے اس نے ابن عباس رضی سے اس طرح روایت کیا کہ عامر بن الطفیل وار بن رجسہ دونوں بنی عامر سے تھے دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد کر کے چپے اور سامنے آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُس وقت چند صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ مسجد نبوی میں تھے پس دونوں مسجد میں داخل ہوئے اور عامر اگرچہ ایک آنکھ سے کانٹا تھا مگر بہت خوبصورت تھا لوگوں نے گردن اٹھا کر عامر کی خوبصورتی کو دیکھا شروع کیا اور ایک نے کہا کہ یا رسول اللہ! عافیت عامر بن الطفیل آپ کی طرف آتا ہوا آپ نے فرمایا کہ آنے دے اگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ اُس کی نیک نیت ہو تو اسکو ہدایت فرمادینا پس وہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ یا محمد اگر میں سلمان ہو جاؤں تو میرے واسطے کیا ہو فرمایا کہ تیرے لیے وہ جو تمام مسلمانوں کے لیے ہو اور تجھ پر وہ جو سب مسلمانوں پر ہو۔ بولا کہ بعد اپنے میرے لیے خلافت مقرر کر دو گے۔ فرمایا کہ یہ بات میرے اختیار میں نہیں ہو بلکہ یہ فقط اللہ تعالیٰ عوجل کے قبضہ قدرت میں ہے وہ حسین چاہیگا رکھے گا۔ بولا کہ اچھا مجھ کو ویر ہر جا حکم کر دو اور تم ویر ہر جا حکم رہو فرمایا کہ نہیں تب بولا کہ پھر میرے لیے کیا کرو گے فرمایا کہ تیرے لیے گھوڑوں کا دستہ کرونگا جس پر سوار ہو کر توحید کرے۔ بولا کہ یہ کیا اب میرے لیے حاصل نہیں ہے میرے ساتھ آٹھ گھوڑے ہو میں تم سے کچھ باتیں کر دینگا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے ساتھ کھڑے ہوئے اور عامر نے اربد کو پہلے نصیحت کر دی تھی کہ جب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو باتوں میں لگاؤں تو فوراً ان کی پشت کی طرف آجانا اور تلوار سے کام تمام کر دینا پس عامر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو باتوں میں طول دیا اور جھگڑا و باتیں کرنے لگا پس اربد آپ کے پیچھے پہنچا لا اور اس نے تلوار میان سے کھینچی مگر ایک بالشت نکل کر رہ گئی اور اُس کے اللہ تعالیٰ نے روک دی کہ ہرگز اس سے نہیں کچھی اور عامر اسکو برابر اشارے کیے جاتا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مڑ کر دیکھ لیا کہ جو حرکت اربد نے اپنی تلوار سے کی تھی پس فرمایا کہ اللہم اکتفھا ہا اے رب میرے ساتھ مجھے ان دونوں سے کافی ہو جس طرح تو چاہے پس اللہ تعالیٰ عوجل نے اربد پر پہلی کچھی حالانکہ دن گرم بغیر ابل کے صاف پڑا تھا پس اربد تو صاف عقہ سے جیل کر گیا اور عامر اُسے پائون بھاگا اور کہتا گیا کہ اے محمد تو نے اپنے رب سے دعا مانگی جس سے اربد مر گیا واللہ میں تجھ پر چڑھا لاؤنگا خلیل خلیل نوجوان شہسوار جوادی میں بھر جا دینگے پس آنحضرت نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو اس سے باز رکھے گا اور تیرے مقابلہ کو قیل کے دونوں بیٹھے ہوئے یعنی انصار کے دونوں کروہ اُس و زریج۔ پھر عامر بھاگا ایک سلاوی عورت کے یہاں اُتر اچھڑن کو اٹھا تو اپنے ہتھیار باندھے اور اسکا رنگ چہرہ خیر ہو گیا تھا اور جنگ میں گھوڑا دوڑاتا ہوا اور شہر چڑھتا اور کتا کہے بلکہ الوت ظاہر ہو کر سامنے ہوا اور کتا کہے علم ہولات کی لگا لگا

سے اپنے حبیب یا سگونیہ کا پیچھے ہٹ کر ایک نئے عالم میں داخل ہوں

محمد و اسکا ملک الموت دونوں میرے سامنے آدین تو اپنے اس نیزہ سے انکو مار ڈالوں پس اللہ تعالیٰ نے امیر اپنا ایک فرشتہ بھیجا جس نے اُس کو ٹھوکر ماری کہ گھوڑے گر کر خاک میں لوٹ گیا اور اسی وقت اُس کے گھٹنے میں ایک بڑا بھاری غدہ نکل آیا پس اسی حالت سے وہ سلولیکہ کے گھر میں واپس آیا اور کہتا کہ ہاے یہ غدہ تو اونٹ کے غدہ کی طرح ہے اور سلولیکہ کے گھر میں میری موت ہے پھر گھیر کر اپنا گھوڑا لنگھا اور اُس پر سوار ہو کر ہانکا مگر راہ میں اُسی کے پیچھے پر گیا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلعم کی بددعا ان دونوں مردوں کے حق میں پوری کر دی اور اسی واقعہ میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے قولہ تعالیٰ سوا منکم من امر القول من جبرہ و من یوسف باللیل و سار بالہنار و معتبات من ین یدیر الالٰہ یعنی آنحضرت صلعم کے سامنے دو پیچھے ملا کہ ہیں جو ان کی حراست کرتے ہیں اور انھیں دونوں عام و اید مذکور کے حق میں نازل فرمایا کہ ان اللہ لا یغیر بالقوم حتیٰ یغیر واما بالفہم - ایسا ہی امام نے معالم میں ذکر فرمایا ہے و علیٰ ہذا یعنی یہ ہیں کہ نبی عام مع اپنے سردار عامر بن الطفیل کے عافیت میں تھے کہ یکایک انھوں نے سلطنت عرب کی ہوس کی اور چاہا کہ اللہ تعالیٰ عز و جل کے رسول کو بلا مخالفت قتل کریں اور خود سب پر سردار ہو جائیں پس اللہ تعالیٰ نے ان کی عافیت کی حالت کو تغیر نہیں کیا یہاں تک کہ خود ہی انھوں نے اپنی باطنی حالت کو بدلا - اور علماء کا اتفاق ہے کہ سبب نزول اسکا جو کچھ ہو لیکن حکم عام ہے چنانچہ امام نے معالم میں کہا کہ قولہ ان اللہ لا یغیر بالقوم - یعنی کسی قوم کی عافیت و نعمت کو تغیر نہیں فرماتا حتیٰ یغیر واما بالفہم یہاں تک کہ وہی بدین وہ جو کچھ نفوس میں ہے یعنی بہتر حالت کو بدل کر معصیت و ظلم و فساد کی نیت و افعال اختیار کریں پھر انکو اپنی قدرت و تغیر دیکھائی ظاہر فرمائی بقولہ - وَاِذَا ارَادَ اللّٰهُ یَقُوْمُ شَیْءٌ وَاِنْ حِجَبَ اللّٰهُ تَعَالٰی جَاہِلٌ کَیْسِ قَوْمٍ کے ساتھ پرائی یعنی نسبت زائل ہو کر دنیا و آخرت کی خواری میں بوجہ بدینی و ناکارہ افعال اور نافرمانی پروردگار و شرک و کفر و اید سے نوسین کے مبتلا ہوں تو - فَلَا مَرَدَّ کہ تو اُس کے ارادہ کے لیے رد نہیں یعنی جو وہ چاہتا ہو اُس کے پیچھے دینے کی قدرت کسی کو نہیں ہے وَمَا لَہُمْ مِنْ دُوْنِہِ مِنْ وَّالٍ اور سوائے اللہ تعالیٰ کے انکا کوئی والی نہیں ہے جس کے پاس پناہ ہو پس اور بعض نے کہا کہ والی جاسے پناہ - فت بعض جاہل یہاں اعتراض کرتے ہیں اور سمجھتے نہیں ہیں واضح ہو کہ یہ بیان تقدیر کا ہے اور اس سے معتزلہ وغیرہ کہ فرقوں کا قول ہم کو قطعی باطل ثابت ہو گیا جو کہتے ہیں کہ ہمارا کام تدبیر پر ہے اور ہم کہتے ہیں کہ نہیں تقدیر پر ہے اور تدبیر تو جو اس عقل کے موافق کام کرنے کا نام ہے اور ظاہر ہے کہ جو لوگ ذلت و خواری میں پڑ جائے ہیں اُنکے جو اس عقل موجود ہوتے ہیں پھر اگر کہو کہ وہ انکو کام میں نہیں لاتے ہیں تو یہ موقع تقدیر کا ہے اور کوئی شخص دنیا میں ایسا نہیں ہے جو تدبیر نہ کرنا ہو حتیٰ کہ راہ چلنے میں آنکھوں سے دیکھ کر چلنا اور برف کے دنوں میں کھلے میدان میں نہ سونا اور بدن کو ڈھانکنا وغیرہ سب تدبیر کو کہتے ہیں مگر بعض لوگ نادانی سے اُسکو توکل کے خلاف نہیں سمجھتے ہیں اور کہہ پڑا حاصل کرنے کی تدبیر خلافت توکل سمجھتے ہیں اللہم اہدنا حالاً کہ سب میں اللہ تعالیٰ پر توکل چاہیے کہ پڑا پہنچے سے سر دی کی بیماری جب ہی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اپنا فضل فرماوے اور یہ جب ہی ہوگا کہ اُسکے علم قدیم میں یہ ہو کہ تیری مخالفت ہوگی پس اسی طرح جس قوم کے حق میں جو کچھ علم قدیم میں آیا ہو وہ ارادہ الٰہی قدیم ہے پس جو ارادہ علم الٰہی میں واقع ہوا وہی ہر قوم سے صادر ہوگا کیونکہ خالق اللہ تعالیٰ اور تدبیر کا فعل نہ کر سکتا ہے نہ اسکا نتیجہ نکلیگا پس یہی معنی اس آیت سے صاف ظاہر ہیں اور ثابت ہو گیا کہ بندوں کے فعل بھی اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہیں فت فی العرائس قولہ تعالیٰ وکل شیء عندہ بقدر - اپنے علم قدیم کا احاطہ بیان کیا کہ ہر چیز کو محیطا ہر قوم سے وجود میں آنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کے علم میں اُس کی مقدار

وصورت و تعداد در کتب و روایان و کفر و نفع و ضرر اور جقدر نفع جس جس کو جو وقت پر ہو گا سب قدر معلوم ہے پس جب موجود
 ہوئی تو حالت ویسی ہی رہی جیسے معدوم ہونے میں تھی کیونکہ عدم وجود تو ہماری نسبت کر کے ہے اور انشراح کے کی حضور میں سبب
 حاضر ہے اور معدوم سے وجود میں ایک ذرہ برابر کی بات میں کمی و زیادتی نہ ہوگی کیونکہ بر بوبیت کے علم میں کچھ ذرہ برابر نقص نہیں
 ہے۔ لہذا جو بندے یہاں نیک و صالح ہوتے ہیں وہ قبل وجود کے علم الہی میں نیک تھے اور جقدر نیکی و درجہ و اعمال ان کے لیے
 مقدر تھے اسی قدر ہے اس میں کمی بیشی نہ ہوگی۔ اور منکر کا خیال کہ سطر سے وہ دیکھے کہ ہر شخص عمل کرنے والا اور تدریس میں سوچنے والا
 کہاں سے آیا ہے اسی پاک خالق عز و جل نے اس کو پیدا کیا ہے اسی سے ابتدا اور اسی کی طرف انتہا ہے اس سے اس کی ماہیت و
 حقیقت ایک ذرہ پوشیدہ نہیں ہے اور تدریس والے ہر فعل کسی قوت سے سمجھتے ہیں اور یہ قوت علم الہی میں ذرہ ذرہ معلوم تو ان کے افعال بھی
 معلوم ہیں۔ حسین نے کہا کہ ہر رابطہ و در و در اپنے وقت پر موقوف ہے نہ قدر میں تیار و ز اور نہ وقت بن تقدیم و تاخیر بعض نے کہا کہ
 ہر چیز کا وقت وزن مقدار حق تعالیٰ نے رکھا ہے تو جس نے اپنی سانس کی قدر نہ کی اور ضائع چھوڑ دیا وہ غافل ہے اور اس کی غفلت کی
 مقدار یہ ہے کہ ہر سانس پر غافل ہے ہر دم غفلت میں ہے اور جیسے اس حالت میں اپنی قدر کی وہ غفلت شدید کی قدر کرنے سے
 نہایت درجہ کا غافل ہے۔ قولہ عالم الغیب والشهادة الکیبیر المتعالیٰ یہ دلیل سابق ہے کہ کیونکہ جب وہ غیب یعنی عدم اور شہادت یعنی
 موجود دونوں کا عالم ہے تو عدم میں چیز کی جو مقدار و جو صفت ہوگی موجود ہو کر بھی وہی ہوگی کیونکہ غیب ہماری نظر دن کے اعتبار سے
 ہو اور عرش سے لے کر تمام مخلوق کوئی غیب نہیں ہے کیونکہ کسی نہ کسی فرد بشر نے اس کو دیکھا ہے یا لکھا ہے نہ دیکھا تو غیب وہ ہے جو معدوم ہو
 اور جبہ عدم کا عالم ہو تو اس کے علم سے خلافت وجود نہ ہو گا۔ پس دونوں کو خبر دار ہونا چاہیے کہ وہ اپنے نفس کے باطن سے آنکھ بندیں
 ہیں کیونکہ وہ آدمی کی ذات سے خود غیب ہے مگر اللہ تعالیٰ عز و جل اس کو جانتا ہے تو عارف کا اپنے عرفان پر سر مندی کی تکبر و اوم نہیں کہ وہ
 کیا جانتا ہے اور درجہ ولایت و کرامت والے محبت و طاعت میں متخیر و سر منده ہیں کہ دعویٰ زبان سے نہ نکالے اللہ تعالیٰ اپنے فضل
 کے ساتھ باطن بندوں کا جانتا ہے حتیٰ کہ جو بندے مخالف و ترسان ہیں اور جو بندے اس کی محبت میں آئیں وہاں آہ و ناله کرتے
 ہیں ان کے باطن اسرار اس کی حضور میں حاضر ہیں لا الہ الا اللہ وہ پاک ہے کبیر ہے کوئی بغیر اس کو اور اس نہیں کر سکتی اور وہ تعالٰی
 ہے ہر وہم و خیال سے اس کے کبیر اور عظمت و جلال کے سامنے ہر چیز فنا ہو کر وہاں علم یزل و لا یزال ہے۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا
 کہ عالم و حقیقت وہ شخص ہے کہ حاضر و غائب اس کے نزدیک اسرار علم کے یکساں ہوں اور اس طرح کہ استدلال سے کسی چیز پر تعین خاطر ہو اور
 در حقیقت عالم تو خدا اللہ تعالیٰ عز و جل ہے اور بندوں میں سے جس کو اپنے علم سے قوت دی وہ جس حد تک کہ غیبت ہوئی تو ان اقلین سے
 دیکھتا ہے جعفر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ کبیر متعال عارفوں کے دلوں میں کبرائی اسکی اس قدر سانی کہ ہر چیز انکی آنکھ میں فانی نظر آتی اور وہ
 متعالیٰ ہے کہ کسی کو اس کی طرف تقرب ہو سوائے اس کے فضل و کرم کے قولہ سوا ربکم من اسرار القلوب ومن جہرہ الایہ خطرات و ظاہر حالات اس کے
 نزدیک یکساں ہیں۔ واضح ہو کہ جو عارف غلبہ تکبر سے حقائق معرفت و بلا لفت اسرار مخفی رکھے اور زبان سے کچھ نہ کہے تو وہ اللہ تعالیٰ
 عز و جل پر ویسا ہی ظاہر ہے جیسے وہ عارف جو بجان بیوشی سے حالت سکون میں کچھ کلام کرے تو وہ اللہ تعالیٰ پر ظاہر ہے۔ اور جو بندے
 صفات و معاملات الہیہ میں مخفی کلام کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے اسرار سے واقف ہے اور نظر اخیار سے پوشیدہ انہیں ہیں اور بندوں
 کے حالات و مراتب میں کہ ایک درجہ کے موافق اُن کے کلمات و ترکات سے معلوم ہوتے ہیں اور انعام و کرام بڑھایا جاتا ہے قال المتشرع

یہ اشارہ ہے کہ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ ان ہی الاقننتک۔ یہ تیرا ہی فتنہ ہے تو انبساط و جلال عربیت میں فنا ہو کر
 واقع ہوا پس غلبہ توحید کبریا کی میں بنظر غیر و تفویض قدرت بجانب باری تعالیٰ یہ کلام ایک پیغمبر اولوالعزم سے نکل ہوا اور اولیاء اللہ
 میں بہت اس مقام پر تھے اور صرف حضرت یوسف علیہ السلام نے اذکر فی عن ربک کہا تھا جس پر مواخذہ ہوا پس حق تعالیٰ سے
 عزوجل اپنے اولیاء کا حافظ ہے قولہ کہ معقبات میں میں یہ الایہ۔ حفظ اسرار و اقبال اولیاء آتی ہے کہ غلبہ لاکہ سے ملکی قوت کو
 عروج ہوتا ہے۔ بضر آبادی نے کہا کہ قولہ سوار نکلم من اسرار القول۔ اسرار و دیست میں اسرار و غلبہ توحید میں انظار و دونوں
 برابر میں کہ حقیقت میں دونوں محل انست میں ہیں۔ اور اشارت ہے کہ معقبات ازلی وابدی سے زمانہ عبودیت میں جو امتحان کا
 وقت ہے بندہ کی حفاظت کجاتی ہے تاکہ وہی ٹھیک ہو جائے جو علم الہی و اختیار میں واقع ہوا ہے اور یہ سبب اسباب ایک
 اس کی قدرت و لطف کا جو بندہ پر ہر طور ہے اور قولہ فلو نہ من امر اللہ بدقت رحمت لغیب سے امر الہی ان کے حفظ کے
 واسطے جاری ہوتا ہو۔ اور بعض نے کہا کہ جو کوئی ظاہری اسباب سے محفوظ ہے وہ حقیقت خالق اسباب سے رعایت میں ہے
 بقولہ فلو نہ من امر اللہ۔ قول یہاں ایک لطیف اشارت ہے کہ ہر فعل جو واقع ہوتا ہے خلق کے ساتھ امر الہی ہے یعنی محفوظ نہ کا
 حفظ من امر اللہ تعالیٰ ہے پس یہ حفظ صادر از لاکہ نہیں بلکہ از امر الہی ہے یوں ہی جملہ افعال مخلوقات کے امر الہی ہیں اور یہاں سے کچھ
 معلوم ہوا کہ قولہ تعالیٰ یدبر الامر من السار الی الارض۔ کے امر کے معنی ہیں کہ جملہ افعال مخلوقات ان کے افعال نہیں بلکہ امر الہی سے ہیں اور
 شیخ نے کہا کہ ظاہری علم والے سبب پر نظر کر کے حفظ نظام جو اسرار و قیل و قضا میں وطاعت و معصیت قائم کرتے ہیں اور وہ من امر اللہ
 ہوا اور عارفین سبب عزوجل پر نظر کر کے بندوں کو فعل ظہور و معصیات یعنی صفات قمریات قرار دیتے اور محل طور طاعت یعنی صفات رحمت
 قرار دیتے ہیں اور یہ من امر اللہ ہے۔ قولہ ان اللہ لا یغیر بالقوم الا کما یشاء اللہ سبحانہ تعالیٰ کی مشیت سابقہ ہے اور امر امتحان پہلے میں مشیت
 قائم بارادہ ہے اس میں تغیر نہیں ہوتا ہے اور اسکو تعلق اسباب سے نہیں ہے اور امر امتحان متعلق باسباب عبودیت ہے اور بندہ کو
 قدرت بقدرت سابقہ از مشیت سابقہ ہوتی ہے اور امر بعد تصرف ہوتا ہے پھر جب اس میں سر قدر کو حرکت ہوتا ہے تو اس کا حال تغیر
 ہو جاتا ہے پس جو قوت اس کو قدرت سے حاصل تھی اس میں بھی تغیر ہو جاتا ہے پس اس کی حالت بدل جاتی ہے۔ اور بندہ کہو نہ کہ او
 قدرت اور دو مشیت کے درمیان کسی چیز پر قادر ہو سکتا ہے۔ قال المسترجم شیخ نے اس کلام میں لطیف تحقیق کا اشارہ فرمایا ہے
 اور اصل سوال یہ کہ ابتدا سے حالت میں جس قوم کے افعال مشرکت و برکات تھے وہ بقوت الہیہ تھے اور تغیر بھی بقوت الہیہ تو نار د
 قوت کا کیونکر ہوا جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ افعال اختیار قوم تھے حالانکہ باختیار الہیہ ہوتے ہیں جیسا کہ بیان توحید سے قطعی معلوم ہوا اور
 دوسرے سوال اس سے ظاہر ہے کہ جب تغیر ہوا تو جو قدرت علما ہوئی تھی اسکے تغیر سے ممکن ہو ورنہ فاعل مختار کے ساتھ افعال خلاف حال ہیں
 کیونکہ اس حال میں طاعت کے افعال تھے بقوت و ارادت الہیہ تھے اور جب تغیر ہوا تو خلاف اسکے قوت و ارادہ ہوا یعنی قوت و ارادہ
 میں بھی تغیر لازم آیا حالانکہ قطعی معام ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ قدیم ہوا میں تغیر نہیں ہو پس شیخ نے جواب دیا کہ ارادت قدیمہ
 مشیت متعلق باسباب نہیں ہوا اور امر امتحان متعلق باسباب عبودیت ہے پس تغیر امتحان میں ہونا ارادہ قدیم میں اور اس سے جو اسکو
 قوت حاصل تھی تغیر ہو جاتی ہے اور خلاف اس کا یہ ہے کہ ارادہ و صفات الہیہ تمام مخلوق سے میاں ہو اور قیاس و وہم حلول کا جیسے
 بندہ اپنے وہم کی قوتوں پر سمجھے محض غلط وہم ہو پس جو قوت اسکو بقدرت الہیہ حاصل تھی خواہ طاعت کی ہو یا معاصی کی ہو وہ قدرت الہیہ

سے تھی اور قدرت اس میں حلول نہ تھی تعالیٰ اللہ عن ذلک علو اکبر بلکہ مبانی تھی کیونکہ اللہ تعالیٰ مخلوق سے پاک و منزہ ہے پس قدرت کی قوت اسکو دونوں حالتوں میں یکساں ہے اور ارادہ میں تغیر نہیں ہوا بلکہ ارادہ قدیم ہے جو قدیم سے اسی طرح متعلق تھا جس طرح امر امتحان قدیم تھا و لہذا قولہ اذا اراد اللہ بقوم سورہ فلان مردہ ارشاد ہوا کیونکہ ارادہ مطلق باسباب نہیں ہے جو اس میں تغیر کا وہم ہو بلکہ قدیم ہے اور تصورات و تغیرات امر امتحان قدیم سے متعلق تھے جبکہ ساتھ ارادہ قدیم یوں ہی قدیم ہے تو اسباب کو اس تغیر سے مانع ہونے کی کوئی طاقت نہیں کیونکہ یہ قدیم ہے اور کلام کی ظاہری صورت مخلوق کے فہم کے اندازہ پر ہے جسے کہ جبکو عرفان مقدس ہے وہ تحقیق معانی سے فیضیاب ہوتے ہیں اور یہ ارادہ رحمت مطلق ازل سے ہے جیسے غافل لوگوں کی ناگہی غضب نازل ہے اور شیخ نے اسے بعد لکھا کہ اور حق بجانب تعالیٰ نے انہوں کو افعال سے اسباب ظاہری تک نازل کر دیا اسی وجہ سے کہ فہم مخلوق دریافت کرے اور نظام عبودیت بطریق حکمت رہے اور پھر اشارہ لکھا کہ مردہ اگر اپنی حالت سے زائد بطریق دعوت اپنے آپ کو تغیر دیا تو جو لغت تحقیقی اسکو عطا ہوئی تھی اس میں تغیر ہو جاتا ہے اور قرب و منزلت تک واقعی رسائی میں اسپر سختی و تشدد ہوتا ہے اور امتحان و فرار میں پڑتا ہے جعفر الصادق رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اہل الصدق کی کیفیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عرقل انکے اسرار کو تو فوق تغیر نہیں دیتا تو انہیں تغیر سے بھی تغیر نہیں کرتا ہے اور اگر ان میں تغیر اسرار کے سامان فراماتا تو امتحانات کی باطن گرفتار ہو کر ذلیل و خوار ہوتے اور نجات کے خواستگار نفس آبادی رہنے کے کہ اس قوم کے لیے تغیر و تبدل ہے لیکن عوام سے اکثر تغیرات و تبدلات میں مناقشہ نہیں ہوتا ہے جیسا کہ اہل قرب و منزلت سے مناقشہ ہوتا ہے اور اقول یعنی اکثر اوقات تمام کے تغیر عفو فرماتے جاتے ہیں قبل اسکے کہ وہ توبہ کریں اور جہالت و ظلم انسانی اصلی دشمنی سفارش کرتا ہے پس عفو قبل توبہ ہوتا ہے یا تو نہیں دیکھتا کہ حضرت یوسف علیہ السلام سے ذرا سی بات میں سخت عتاب ہوا حالانکہ ہم لوگ عوام الناس اس سے بہت زیادہ تغیر کرتے ہیں اور عفو فرماتے جاتے ہیں کیونکہ بطریق منزلت بلکہ بطریق جہالت و ظلم فافہم بعض مشائخ نے کہا کہ زبان کو اسکی یاد دہانی سے تغیر دیا تو قلوب لطائف اسرار سے تغیر کیے گئے اور اپنے نفوس کو بحالی عبودیت سے تغیر کیا تو انکے قلوب دلائل ربوبیت سے متغیر کیے گئے واسطی رحمۃ اللہ نے کہا کہ شریکین کو تہذیب دینا کہ جو باطن پر نازل ہے اسوجہ سے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ عرقل کی لغت کو تغیر کیا اور اپنے نفوس کی پابندی کی اور یہ نپیر اللہ تعالیٰ کا غضب ہے یہ تغیر اور زیادہ ہو گیا جیسے فرمایا کہ فی قلوبہم مرض فرار ہم اللہ فرما رہے جسے کہتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ انہوں نے جو اللہ تعالیٰ عرقل کی لغت کی ناشکری کی یہ غضب الہی تھا اور ہذا نپیر شریعت کا نتیجہ موجود تھا مگر تغیر سے وہ نازل ہوا تو نتیجہ ایسا نکلا جس کا رخ غضب ہے اسپر تغیر بڑھایا گیا تو مرض پر مرض بڑھ گیا بعض مشائخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عرقل کی قوم کو اپنی لغت سے محروم نہیں فرماتا بلکہ جب کہ سے بجا سے شکر لغت کے وہ افعال کرتے ہیں جو کفران لغت و غفلت میں شیخ نے کہا کہ مجھے ایک دوسرا اشارہ ظاہر ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ قوم ہر امتحان کی گئی اور اسی امتحان میں پڑی رہی اور حق تعالیٰ عرقل سے تضرع و زاری سے اسحاق و التجارہ کی اور اپنی عاجزی و محتاجی پر نہیں گرا کر اپنے درجو مقام مہمو کا تھا اس کی تغیر نہ کیا بلکہ امتحان کی دعوت میں رہے تو اللہ تعالیٰ نے انکو چھوڑا اور جس حال خراب میں پڑے تھے اسی میں چھوڑ دیا اور اگر اسحاق و عاجزی کرتے تو امتحان کی تھی سے نکال کر نجات میں لائے جاتے اور بجا سے بلکہ انکو لغت ملتی رہے جسے کہتا ہے کہ ظاہر میں جو تفسیر فلانت کی ہے کہ وہ کوئی اسکی بنا پر یہ اشارہ ہے اور اسکی توضیح یہ ہے کہ بعض مفسرین نے کہا کہ قولہ حتی اغیر و ابالغتم سے مراد تغیر و طرست ہے اور غیری میں نہیں کہ شخص فلانت اسلام و تہذیب پر پیدا ہوا ہے پھر اسے

والدین اسکو پوری و نصرائی وغیرہ کہ دیتے ہیں یعنی توحید سے شکر میں لائے ہیں تو اللہ تعالیٰ عزوجل نعمت توحید کی جو فطرت سے حاصل
تھی تغیر فرما کر ان کو شکر میں رکھتا ہے پس اللہ تعالیٰ نے اُن کی نعمت متغیر نہ کی یہاں تک کہ انھوں نے خود اپنی نفس کی فطرت
بدل ڈالی پس شیخ نے اس کے فائدہ میں کہا کہ اس فطرت سے نعمت پر تھیں جب بالغ ہوئے تو امتحان تکلیف عبودیت میں لائے گئے
تو اسی امتحان میں پڑے رہے اس طرح کہ فطرت بدل ڈالی تو وہ نجات و خلاص سے بدل کر راہ ضلالت پر تبدیل کیے گئے حالانکہ مشرکین کہ
وغیرہ کہ یہ لازم تھا کہ ان کو نبوت حضرت خاتم المرسلین اکو نظر نہ آتا تھا اور التباس پیدا ہو گیا تھا تو اللہ تعالیٰ عزوجل سے عاجزی
و اسحاق کرتے اور اپنی عتاجی و تکبر کا ہر کرتے اور درخواست کرتے کہ اے رب ہمارے یہ التباس دور کر دے اور ہمارا راہ راست
دکھلا دے و لیکن بجائے اس کے انھوں نے دعوت بلا سے امتحان سے بھی یہ عاجزی نہ کی اور انقطاع کر لیا کہ بت پرستی و شہوات کی
پابندی یہی حق راہ ہے اور یہ بھی نیت کا جو نعمت تھی رست اعتقاد شکر کی طرف جو عذاب و نعمت ہے تغیر ہوا اور چونکہ معاملہ خاص
خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عداوت کا تھا لہذا دنیاوی حالت میں بھی خوار و ذلیل ہوئے اگر خود رسول سے یہ معاملہ نہ ہوتا
اور کیا معطل نہ ہوتے اور ایذا کے درپے نہ ہوتے تو لیکن تھا کہ اسی عذاب و سختی پر جو کفر کی تھی التنا ہونا جیسے قیامت تک ظالم
بارشاہوں اور مشرکوں و کافروں کے ساتھ شاید بناؤ ہو گا و اللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم اور اگر توحید و نبوت کی اتباع و شہوات سے
اجتناب کو راہ حق سمجھتے جیسے اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ ہوا ہے تو عذاب سے رحمت کی طرف تغیر ہوا اور ورطہ امتحان کے
خطرناک جنم کے پل سے نجات پاتے اور نعمت مغفرت سے ازالہ ہوتے فافہم و اللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم شیخ نے لکھا کہ قولہ تعالیٰ واذا
اراد اللہ بقوم الایمین تغیرہم کہ تمام سالکین میں سے کوئی عمل امتحان سے ظہور نہیں کیا جاتا پس ان کے ساتھ صفت قہر لازم رہتی ہے
جیسے اُن کے ساتھ صفت لطافت و رحمت بھی لازم رہتی ہے جب تک عبودیت میں رہتے ہیں یعنی موت سے پہلے ظہور صفت قہر سے
خوفناک ہیں اور ہر حال میں لطافت میں غم و امید و ارین اور یہ ایک تربیت اُن کی ہجرت بالغہ ہے اور نعمت قہر و امتحان اُن سے بھی
جدانہ ہو گا اگرچہ دلالت کی زبان سے عاجزی و اسحاق کرین و لیکن عاجزی و اسحاق قبول ہوتا ہے اس طرح کہ مقدور بخدیان و بلیات
انہر آسان کر دی جاتی ہیں اور ہر ایک بن ان کو بجائے قہر و غضب کے نعمت و رحمت عظیم حاصل ہوتی ہے یعنی ہی پاک عزوجل انہر
جاری کرتا ہے اور وہی انہر آسان کر دیتا ہے اور یہی معنی ہیں قولہ فلا مردہ الایہ کے۔ اور سورہ سے حق اقامے عزوجل کے کوئی والی نہیں
پس فرق مشرکین و مؤمنین میں یہ ہے کہ مشرکین موارد قضا سے گریز کرتے ہوں و اختیار کے ساتھ ملتی ہوتے ہیں پس قضاء اُن پر سے
نہیں ملتی اور پوری ہوتی ہے جسکو سختی سے اٹھاتے ہیں اور بوجہ گریز سختی عذاب ہوتے ہیں اور غیروں کی طرف ملتی ہونے سے غضب
علی غضب بڑھ جاتا ہے اور مؤمنین اس میں بغیر گریز کے قدم جاتے رہتے ہیں اور بخفیلونہ من امر اللہ کا ظہور ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ
عزوجل ہی کی طرف ملتی ہوتے ہیں تو رحمت پر رحمت بڑھتی جاتی ہے اور بیش صحیح میں ہے کہ اعوذ بجا فائک من عقوبتک۔ یعنی
اللہ تعالیٰ کے مقدرات قہری نازل ہونے کی صورت میں اسی والی کی طرف التجار لائے تو اللہ تعالیٰ عزوجل نے اس قہر کو ان کے حق
میں لطفت و آسان کر دیا اور اپنی طرف ملتی ہونے سے رحمت مزید کر دی۔ قاسم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل جب
کسی قوم کا ہلاک چاہتا ہے یعنی ظاہری جسم سے ہلاک ہونا یا باطنی ایمان سے ہلاکت جو نایت سخت اور حقیقی ہلاکت ہے جب ایسی ہلاکت
چاہتا ہے تو انہی آکھوں میں ہی راہ اپنی نظر آتی ہے ہر چند انکو بھیجا جائے کہ زمین تھکتے ہیں ہم بکھم ہو جاتے ہیں اور مقامات ہلاکت ہی کو

ہوتا ہے اور طبع اراکین رحمت کی ہوتی ہے فعلیہ ذابرق وہی مباحثہ ہے۔ اور اسکی تفسیر میں قتادہ رحمہ کا قول کہ اذیت و مشقت سے ڈرتا ہے آنحضرت کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ برق کا نور دیکھ کر پانی برسنے کی علامت ظاہر ہوتی ہے اور مراد برق سے پانی ہے جیسا کہ ابن عباس کی روایت سے معلوم ہوا تو مسافر برق کی اذیت سے نہیں بلکہ پانی برسنے اور راستہ کی کچھڑ وغیرہ کی اذیت و مشقت سے ڈرتا ہے و علی ذابرق و صاعقہ میں فرق ہوگا۔ و یثیثی الثحاب جو چیز ہوا میں پھیلی ہوئی ہو صاحب ہے اور مراد بادل ہے جو ہوا میں پھیلتا ہے۔ معالم میں کہا کہ صاعقہ جمع صحابہ ہوا اور بیضاوی رحمہ نے کہا کہ جمع کے معنی میں اسم جمع ہے اسی واسطے کہ وصف میں کہا۔ الثقیال جمع ثقیلہ۔ یعنی اور پیداکرتا ہے اللہ تعالیٰ عزوجل بادلوں کو جو جاری ہوتے ہیں۔ قال اسحاق فظاہر یعنی بادلوں کو نئی پیدائش سے ہمیشہ پیدا کرتا ہے جو ہوا پر پھیلے ہوئے اور پانی کی کثرت سے جو جھل ہو کر زمین سے قریب ہوتے ہیں مجاہد رحمہ نے کہا کہ صاعقہ ثقال وہ ہیں جن میں پانی ہو۔ قول اکثر و اتفاق طبعیات نے شکل کی ویلیوں سے زعم کیا کہ اجسام کے بخارات اٹھ کر مروجہ سے بچھ ہو کر بادل ہو جاتے ہیں جن سے بچھ برساتا ہے اور یہ شکل سیر سے خیال میں یہودہ ہے کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ ایام بارش کا مینہ جلد نافع ہوتا ہے ہرگز دوسرا مینہ ویسا نہیں ہے اور سخت گرمی میں بھی ان بخارات سے یہ کیفیت نہیں ہوتی بخارات ایام بارش کیے کہ ان دنوں اس کثرت سے بخارات ہر روز پیدا و بچھ ہوتے ہیں اور غیر دنوں میں یہ سلسلہ متواتر نہیں ہوتا اگرچہ پانی بہت برس جاوے پس ممکن نہیں ہے کہ یہ شکل اس قدرت الہیہ کے احاطہ پر قادر ہو اور مردعاقل ان یہودہ دلائل کو سوائے محکمہ کی نگاہ کے نہ دیکھتا اور اس سے میری یہ مراد نہیں ہے کہ عالم اسباب میں حق تم عزوجل نے اشیاء کے تگون کو موقوف اسباب نہیں فرمایا ہے بلکہ سیر کلام اس میں ہے کہ مینہ داس کے برسنے واسطے ایام کی خصوصیت اور اسکی منفست صرف ایسی شکل پر نہیں ہے بلکہ اس میں خاص آثار و انوار قدرت الہیہ ہیں۔ و یثیثی الثحاب جمع کدہ اور تسبیح پڑھتا ہے رعد بچھ لگتی ہے کہنا ہے کہ سبحان اللہ و بحدہ اور اکثر مفسرین کے نزدیک رعد ایک فرشتہ کا نام ہے جو صاعقہ پر ہو کر ہے اور امام احمد رحمہ نے نبی غفار کے ایک شیخ سے روایت کی جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ اللہ تعالیٰ صاعقہ پر فرماتا ہے پس وہ اچھی گفتگو کرتا ہے اور اچھی منہی ہنستا ہے۔ امام حافظ رحمہ نے کہا کہ مراد اللہ اعلم یہ ہے کہ رعد اس کی گفتگو ہے اور برق اس کی منہی ہے۔ اور سعد بن ابی اوسیم سے یہ قول مروی ہے اور تفسیر جم کہتا ہے کہ یہ آیت ایک اسرار الہی عزوجل کا انشاء ہے۔ کیونکہ رعد کی تسبیح ظاہر ہے کہ سب لوگ نہیں سمجھتے ہیں بلکہ بعض لوگ اور یہ نظیر اس کی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کی بولی سمجھتے تھے اور باقی لوگ نہیں سمجھتے تھے اور ہر چیز اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتی ہے کہما قال تعالیٰ وان من شیء الا تسبیح بحمدہ یا اور کوئی چیز نہیں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی حمد سے تسبیح کرتی ہو اور یہ تحقیق ہے کہ اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لکن لا تفقهون تسبیحہم ولکن تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے ہو۔ پھر شیخ ابن کثیر رحمہ نے ابن ابی حاتم رحمہ کی روایت باسناد محمد بن مسلم رحمہ سے ذکر کی کہ ہم کو خبر پہونچی کہ برق ایک فرشتہ ہے جسکے چار چہرہ ہیں ایک انسان کا اور ایک بیل کا اور ایک نسر کا ایک شہر کا پس جب وہ مارتا ہے تو برق پیدا ہوتی ہے۔ حسن بصری رحمہ نے کہا کہ رعد فرشتہ نہیں ہے بلکہ ایک مخلوق ہے اللہ تعالیٰ عزوجل کی مخلوقات میں سے جو صاعقہ پر ہو کر ہے امام احمد رحمہ نے عبد اللہ بن عمر رحمہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سنتے رعد و صواعق کو تو دعا کرتے اللهم لا تقنا بالفضک ولا تملکنا بعد اکاب و عافنا قبل فکاک۔ اے رب ہمارے کو اپنے غضب سے قتل نہ چھو اور اپنے عذاب سے ہلاک

جب تک کہ اس طرح اقرار و یقین نہ کریں جس طرح کہ حق تعالیٰ عزوجل پاک ذات و صفات سے موجود ہے اور وہ ہر مخلوق کے قیاس و راسخ سے اعلیٰ ہے تو ضرور ہوگا کہ اُس کی صفات پاک کا اس طرح اقرار کریں جس طرح اُس نے وحی سے بندوں کو آگاہ فرمایا ہے اور بظہر صفات کے یہ کہ خالق ہے جو چاہے جس طرح چاہے پیدا کرے اور ہر چیز ذرہ سے عرش تک وہی پیدا کرتا ہے اور کسی مخلوق کو کوئی چیز پیدا کرنے کا اختیار نہیں ہے حتیٰ کہ جو کام و جو فعل موجود ہوتا ہے اسی کا ایجاد ہے اور بندہ صرف اس فعل کا مصدر ہے اور وہ فعل نیک ہو یا بد ہوا اس بندہ کے ساتھ ہے اور جب اُس نے بندہ کو پیدا کرنا چاہا اس سے پہلے قدیم سے وہ اُس کی حقیقت و ماہیت و اسکے افعال جو عمر بھر کرے گا جو وقت کرے گا سب جانتا تھا اور جو کچھ اُس نے پیدا کیا ہے اور جو قدر مخلوقات ہے اُس کا شمار کسی کو نہیں معلوم اور بہت مخلوق اُس نے اپنی قدرت سے ایسی پیدا فرمائی ہے جو ہم کو نظر نہیں آتی جیسے ہوا اور بہت وہ جو مسموم نہیں ہوتی جیسے روئے و لاکھ و شیطا طین اور بہت باتین عالم میں ایسی ہیں جنکو آدمی نہیں سمجھتا جیسے نباتات کی خاصیت اور جانوروں کی بولیاں اور جیسے اللہ تعالیٰ عزوجل کی تسبیح اور وہ قادر ہے اسکی قدرت ہر چیز کو پیدا ہے اور کوئی چیز اسکی قدرت کے سامنے محال نہیں ہے جیسے کھاری و پٹھا سمندر ملا ہوا اگر دونوں خلقت نہیں ہوتے ہیں اور زمین کی خشکی پانی کے اندر کھتی نہیں اور پانی مٹی کا مجموعہ رہتا ہے پانی سیلان نہیں کرتا لہذا جس سبب صفات پر ایمان لایا اور کسی چیز کو اسکی کسی صفت میں شریک نہ کیا جاتا تب ہر مومن مسلمان ہوا اور جب تک کہ اپنے آپ کو قدرت والا اور ہر فعل پیدا کرنے والا اور اسباب کو تائید کرنے والا اور قدرت اُسی کو ناقص سمجھنے والا اور حضرت علیہ السلام تو اُس کا بیٹا سمجھنے والا اور انہیں اُس کے برابر سمجھنے والا قیاس کرنے والا اور تب تک اپنی خیالی تصویر کو خدا ماننے والا ہوگا اور اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان لانے والا ہوگا اور آخرت کا منکر کا فرار اور خوب جان لو کہ جیسے دنیا میں مختلف ملکوں و خشکی و تری کے رہنے والے الگ الگ ممالک ہیں اور پانی کے کپڑے خشکی کے رہنے والے نہیں اور خشکی والے پانی کے نہیں اور آگ کے کپڑے کے سوا سوائے دوسرا وہاں نہیں رہ سکتا اسی طرح بعد موت کے بہنم و جنت دو گھر ہیں جنت کے رہنے والے علو و رفیع ہیں اور جہنم کے رہنے والے علو و رفیع ہیں اور دنیا میں ان کی صورتیں یکساں اور سیرتیں جدا ہیں اگر وہی قسم میں نہ ہوں تو جیسے دنیا ظاہر ہے ویسے ہی صورت ظاہر ہے اور جیسے آخرت پوشیدہ ہے ویسے ہی اُس کی لیاقت باطن میں پوشیدہ ہے پس اہل جنت کو اور ایمان والوں کو کچھ مہتر نہیں ہے اگر جہنم والے اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت و اُس کے علم و اُس کی مخلوقات عجیب و غریب سے انکار کریں اور اگر نہ انکار کریں تو خوب ہے اس لیے کہ باطن یکساں نہ ہو جاوے حالانکہ جدا ہو نا ضرور ہے پس میں کتابوں کہ اہل ایمان پر واجب ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں آیا اس پر یقین رکھیں بھلا شکل والوں کی راسخ ہے یا اللہ تعالیٰ عزوجل و اُس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام سچا ہے یا یقین قرآن و حدیث سچ ہے اور ان سے خلاف سب اسکل و راسخ ہے اور دنیا میں بدشمار اسکل کرنے والے ہر زمانہ میں گذرے اور سب میں باہم اختلاف ہوا تو صاف ظاہر ہے کہ اگر اسکل سچ ہو اگر کسی تو سب کی ایک ہی راسخ ہوتی ہے پس اسکل تو جو اس ہی تک ہے اور علم الہی و مخلوقات کا احاطہ جو اس سے کیونکر ممکن ہے بلکہ میں نے یہاں اسکل و ڈرائی حاکم ظاہر ہو گئی تو ایسے احمق پر کیونکر اعتبار ہوگا اور جب اسکل والا اپنی روح کی ماہیت نہ نہیں جان سکتا تو اور مخلوقات جاننے کا دعویٰ کیونکر مسلم ہو اور مخلوقات تو درکنار وہ تو فانی عزوجل میں اسکل لگاتا ہے سب سے زیادہ بدتر و پسیم

بھرا ہوا ہے جن میں آدمی بھی ایک ذرہ برابر مخلوق ہے چوٹیوں و گہیوں کے چھنڈ خودیے انتہا میں اور یہ تمام مخلوقات اپنی اپنی زبانوں و آواز سے اللہ تعالیٰ عزوجل کی تسبیح پڑھتے ہیں اور تمام سلطنت الہی منور ہے پس رعد و کل سحاب اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ تسبیح پڑھتا ہے واللہ لک من خیفۃ اور لک از خوف الہی تعالیٰ تسبیح پڑھتے ہیں رعد کی آواز اہل زمین کے لیے قہر کی تمہید ہے اور عظمت جلال الہی تعالیٰ کے سامنے ہر بندہ خوفناک ہے تو لک از خوف سے تسبیح رعد کے ساتھ تسبیح کرتے ہیں اور بادلوں میں صواعق میں بار رعد کے ساتھ ہیں۔ و یسئل الصواعق اور اللہ تعالیٰ بھیجتا ہے صواعق کو چھ صاعقہ ایک آگ ہے جو بادلوں کے درمیان سے پیدا ہو کر بھی زمین پر گرتی ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ عزوجل بھیجتا ہے۔ فیدعیبہا پس مصیبت میں مبتلا فرماتا ہے ان صواعق کے ساتھ من یشاء جبکہ مبتلا کرنا چاہتا ہے پس اُس کو ہلک کر دیتا ہے۔ و ھو یجاء لکون فی اللہ اور حال یہ ہے کہ مخلوقات زمین کے آدمی جھک کر تہہ میں اللہ تعالیٰ عزوجل کے بارہ میں۔ و ھو مشاہدہ الجہاں حالانکہ او تعالیٰ غنت قوت والا ہے یعنی آدمی اپنی بے بنیادستی کے ساتھ اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت و وجود میں جھک کر تہہ میں اور جس طرح اللہ تعالیٰ کا رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم اُن کو اللہ تعالیٰ عزوجل کی بندگی کے لیے ہدایت فرماتا ہے اُس کے ساتھ اوندر بھی راس و الٹی باتوں سے جھک کر تہہ میں اللہ تعالیٰ عزوجل کے ساتھ ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ عزوجل سب چیزوں پر قادر اور مخلوقات سب اسی کی پیدا کی ہوئی ہے وہ بہت بڑا طاقت و قدرت والا ہے جو وہ چاہے وہی ہوگا تو لک از عیسیٰ کوئی مخلوق کچھ نہیں کر سکتی اور جب وہ چاہے تو کون کو دربار پیدا کرے گا اور اُن کو جب سزا دے گا۔ اور برضیا و سی رحم وغیرہ نے لکھا کہ شدید الجہاں شدید الجہاں لا عدائہ یعنی سخت جیلہ میں ڈالنے والا ہے منکر دن کو۔ کیونکہ اگر وہ اُن کو قہر و جلال سے مقہور اس طرح کر دے کہ سب جھک کر اہول جاوین تو اُس کو قدرت ہے لیکن اُن کے لیے ایک وقت مقرر کر دیا اور فی السجود اُن کو ایسے طور پر اپنی قدرت میں مسخر کر دیا کہ وہ اپنے خیالات میں غرق ہیں حالانکہ جو کرتے اور جو خیالات باندھتے ہیں اُن سے خود ہلاکت میں پڑتے ہیں کر حق تعالیٰ عزوجل کی قدرت کا لک کا ایک نمونہ ہے کہ اُن کو کچھ خبر نہیں ہوتی ہے لک دعویٰ لک الحق اسی کے لیے ہے دعوت حق یعنی اللہ تعالیٰ اکتی کیونکہ وہی سزا دے گا کہ اس سے دعا اور اس کی عبادت کی جاوے۔ یا سچا بلایا جانا اسی کے لیے ہے یعنی اسی کی بندگی کے لیے لوگوں کو ہدایت کی جاوے یا دعا کا قبول کرنا اسی کی طرف سے ہے یعنی جو لوگ غیروں سے دعا کر کے سمجھتے ہیں کہ یہ کام ہو گیا فلاں بت یا درخت یا سمیت یا آگ یا سورج و چاند وغیرہ سے تو یہ وسم بالطل ہے اور حق تعالیٰ عزوجل نے اُس کو مقرر کر دیا تھا اور ضرور وقت مقرر پر یہ مراد ملی کہ جیلہ آئید کافروں کے حق میں شدید ہے حتیٰ کہ کافر اُس کو اپنے خیالی ٹسک سے فخر مراد سمجھا حالانکہ جس سے دعا کی تھی اُس کی طاقت میں کچھ بھی نہ تھا اور جس نے حق تعالیٰ عزوجل سے دعائ مانگی وہ حق ہے وہ سنتا و جانتا اور قدرت والا ہے اپنے بندے کی دعا قبول فرماتا ہے۔ و اللہ ینیدعون من دُونہ اور جو لوگ پکارتے ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کو یعنی اللہ تعالیٰ کے غیر سے دعا مانگتے ہیں۔ لایستجیون لکھم بشیء تو یہ لوگ ان پکارنے والوں کے لیے کچھ بھی جواب نہیں دے سکتے یعنی کسی بات کی بھی قبولیت نہیں کر سکتے ہیں کیونکہ اُن کو بذات خود کچھ قدرت نہیں ہے۔ لک۔ مگر ایسی اجابت کر سکتے ہیں کہ بتایط کتبہ الے السماء جیسے کوئی پیاسا پھل لے اپنے دونوں ہاتھ پانی کی طرف۔ لک۔ لیجملع فاک تاکہ پونچ جاوے وہ پانی اُس کے منہ کو۔ و ما ھو یبالیغہ حالانکہ

ابن کثیر نے لکھا کہ مفسرین نے اس کے سبب نزول میں قصہ عامر بن الطفیل اور اربد بن ربیعہ بھی ذکر کیا ہے مگر ترجمہ کتاب سے کہ اسناد ان کے صحیح ہیں اور ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے یہ وقائع ہوتے رہے ہیں ان میں سے اخیر واقعہ کے بعد آیت کریمہ کا نزول ہوا ہے اور من یثار سے دلالت پائی گئی کہ سب اس میں داخل ہیں اور شیخ حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے ان دونوں عامروں کا قصہ اس طرح لکھا کہ دونوں نے مدینہ میں حاضر ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے چاہا کہ ہمارے واسطے نصف شریعت قبول کرو اگر اس جماعت کی بات کہے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار کا جواب دیا اس کے سوائے کوئی جواب ہی نہ تھا پس عامر بن الطفیل ملعون نے کہا کہ واللہ میں تیز رو گھوڑوں اور شہسوار جوانوں سے جوم کرونگا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روکیگا تجھ کو اللہ تعالیٰ عزوجل اس سے اور مجھ سے باز رکھینگے تجھ کو دونوں فرزند قیلہ کے یعنی اوس و خزرج۔ پھر ان دونوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فریب سے قتل کا قصد کیا پس ایک نے نوآپ کو باتوں میں لگایا اور دوسرے نے پیٹھ کی طرف کھڑے ہو کر تلوار کھینچنا شروع کی مگر اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو محفوظ رکھا اور یہ دونوں مدینہ سے نکل کر عرب کے گرد ہون میں پھرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لڑائی کے لیے لوگوں کو جمع کرتے تھے پس اللہ تعالیٰ عزوجل نے اربد پر بھی گرائی کہ جبکہ لاک ہو گیا اور با عامر بن الطفیل تو اس پر طاعون اترا اور اُس کے بڑا ہڈہ نکل آیا تو کہتا کہ اسے آل عامر یہ غدہ مثل غدہ بکر کے ہے اور دست بہت سلو لیہ میں ہے حتیٰ کہ مر گیا اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے اس واقعہ میں نازل فرمایا ویرسل الصواعق فیصیب بہا من یشاء الایہ اور ابوالقاسم الطبرانی نے کہا کہ حدیثنا سعد بن سعید العطار حدیثنا ابراہیم بن المنذر اخراعی حدیثنا عبد العزیز بن عمر ان حدیثی عبد الرحمن بن زید و عبد اللہ بن زید عن ابیہما زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس ان اربد بن قیس بن خزیمہ بن جلید الی آخر القصہ مترجم کتاب ہے کہ جیسی روایت محی اسنہ صاحب معالم نے ذکر فرمائی ویسی ہی آخر تک مذکور ہے صرف خفیہ تفاوت بعض مقام پر ہے چنانچہ جب عامر کے سوالات کا جواب ملا تو وہ اربد کے ساتھ کتا ہوا چلا کہ واللہ سواروں کے لشکر کو تجھ پر چڑھا لاؤنگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل تجھ کو اس سے باز رکھے گا اور ہر دو سپہ سالار قیلہ یعنی اوس و خزرج پس دونوں اربد و عامر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے نکل گئے تو عامر لاک لے اربد میں تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھ سے موڑ کر اپنی طرف باتوں میں مشغول کروں اور تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تلوار سے قتل کر دے اور جب تلوار ڈالے گا تو آخر یہ لوگ دیت پر راضی ہو جائینگے اور باہمی جنگ و جدال کو کروہ رکھینگے۔ اربد نے کہا کہ میں ایسا کروں گا پس دونوں واپس ہو کر آئے اور عامر ملعون نے کہا کہ اسے مجھ سے ساتھ اٹھو میں تم سے بچے باتیں کرونگا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُنکے ساتھ علیحدہ ہو گئے اور اُس نے آپ سے جھگڑا لو باتیں کرنی شروع کیں اور اربد نے فوراً اپنی تلوار پر ہاتھ مار کر کہنے لگا چاہا کہ قبضہ پر اُس کا ہاتھ خشک ہو گیا اور وہ تلوار نہ کھینچ سکا اور عامر کو ظاہر ہوا کہ اربد بہت دیکر رہا ہے اور عامر مضطرب ہوا کہ ناگاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مڑ کر دیکھا تو اربد کا بغل آپ کو ظاہر ہو گیا پس آپ دونوں سے ہنس گئے اور یہ دونوں وہاں سے چل دیے حتیٰ کہ جب کنکریلی زمین جسکو حرہ راقم کہتے ہیں پہونچے تھے کہ حضرت سعد بن معاذ اور اسید بن حضیر دونوں سردار اوس و خزرج کے ان دونوں کی طرف پہونچے اور آواز دی کہ او دشمنان خدائے انکھین پھاڑ کے دیکھو اللہ تعالیٰ عزوجل تم دونوں پر لعنت کرے پس عامر نے سعد سے کہا کہ یہ کیوں ہے انہوں نے

فرمایا کہ یہ سردار اُسید بن حضیر ہے تیری عقیب کاٹنے والا پس یہ دونوں وہاں سے چلے یہاں تک کہ جب رقم تک پہنچے
 تو اللہ تعالیٰ عزوجل نے ارب پر صاعقہ بھیجی جس نے اُس کو قتل کر دیا اور عامر بھگاکا یہاں تک کہ جریم تک پہنچا ہو گا کہ
 اللہ تعالیٰ عزوجل نے اس پر طاعون نازل فرمایا کہ غزہ پر قرص ہو گیا اور رات ہو گئی وہاں بنی سلول میں سے ایک عورت کے
 رکان میں اتر اور اپنے قرص کو مس کرتا اپنے حلق میں اور کتا کہ غزہ غزہ اچکل و موت فی بیت سلول یہ چاہتا تھا کہ سلول یہ کے
 گھر میں نہ مرے پھر ٹھوڑے پر سوار ہو کر روانہ ہوا اور اسی کی پیٹھ پر اسی اللہ تعالیٰ عزوجل نے نازل فرمایا اللہ اعلم ما تمحل
 کل انشی الے آیات پس قولہ تعالیٰ لعقبات من بین یدیه من خلفه یخفونہ من امر اللہ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ملا کہ
 حافظین ہیں اور قولہ تعالیٰ یرسل الصواعق الآیہ میں ارب ملعون کے قتل کو بیان فرمایا اور قولہ وکم یجادون فی اللہ الایہ کے
 معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی میں بد اعتقاد سی و جگر کرتے تھے حالانکہ وہ شدید الحال ہے۔ قال الشرحہم
 بکذا ذکرہ السیاط بطلولہ اور میں کہتا ہوں کہ عالم کی روایت میں ہے کہ عامر مذکور لعنة اللہ انا نیزہ کھانا جانا اور لانت و عزی
 سے دعا کرتا اور کتا کہ محمد و اُس کا دوست ملک الموت میرے سامنے پڑیں تو دونوں کو اس نیزہ سے بھد دلات و عزی
 ہلاک کر ڈالوں۔ اور مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تھی کہ اسے میرے رب تو مجھے کفایت فرما دے ان دونوں سے
 جو طرح تو چاہے پس قولہ تعالیٰ لہ دعوة الحق الایہ میں یہ بھی ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل سمیع و بصیر و مجیب ہوا اور کافروں کا
 دعا کرنا بھٹکے ہو کہ جن سے مانگتے ہیں اُنکو کچھ قریب نہیں ہے۔ اب میں کہتا ہوں کہ اسباب نزول حیدر و است سے یہاں مذکور
 ہیں پس یہ آیات بھی ایسی ہیں کہ مقدور واقع کے بعد نازل ہوئی ہیں۔ اور ان میں ہجرات آیات عظمت و جلال اسی سبحانہ تعالیٰ و
 صدق رسالت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و علی آلہ و اصحابہ وسلم ظاہر ہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ابو علی
 الموصلی کو مسلم میں بھی ذکر فرمایا اور اس قدر زیادہ ہے کہ جب وہ سرکش کافر صاعقہ سے ہلاک ہوا تو اس صاحب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم وہاں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تیز چلے کہ آپ کو آگاہ کریں کہ آگاہ بعض صحابہ نے کو اپنی طرف آتے دیکھا انہوں نے
 بعد سلام کے کہا کہ کیا وہ کافر صاعقہ سے ہلاک ہوا انہوں نے کہا کہ تم نے کہا کہ ان سے جانا کہ لگے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے
 آیات نازل فرمائی ہیں پس سب نے تسبیح پڑھی۔ اور قولہ تعالیٰ شدید الحال ابن الاعرابی نے کہا کہ خال بٹنے لگا ہے اور
 اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے مکر یہ کہ حق تدبیر فرما دے سے یہ خاص رح کے قول میں اسی کی توضیح ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل
 کی طرف سے مکر یہ ہے کہ جو شخص سختی و عذاب کا متحمل ہے اُس کو ایسی راہ سے عذاب پہنچا دے کہ اُس کو شعور نہ ہو۔ ابو عبیدہ نے
 کہا اہل بعثت عقوبت و مکر نہ جارج رح نے کہا کہ بعثت و قدرت و شدت قاتل مکر و کید و کسی امر کا حیلہ و تدبیر
 سے قصہ کرنا اور قدرت و غلبہ و عذاب و عقوبت و عداوت و قوت و شدت۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ شدید الحال اس
 شدید الاخذ یعنی اسکی پکڑ سخت ہے اور یہ گویا اصلی مراد کا بیان ہے۔ قولہ تعالیٰ لہ دعوة الحق۔ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا یعنی توحید۔ رواہ ابن جریر۔ ابن عباس اور قتادہ و محمد بن النادر۔ لے کہا یعنی لا الہ الا اللہ
 میں کہتا ہوں کہ یہ توحید کی تفسیر اور مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ توحید کی طرف بلانا ہوا و شاید یہ ہے ہوں کہ جو دعا توحید سے پیدا ہے وہ
 اللہ تعالیٰ عزوجل کی درگاہ کے لائق ہوا اور حاصل یہ کہ جو شخص دین توحید پر ہو اُس کی دعا بھگتی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی قبولیت ہے

سفر از موتی ہے چنانچہ آگے کافروں کی دعاوتوں وغیرہ سے بیکار و بھٹکی قرار دی۔ اور قولہ تعالیٰ الا کبسط کفہ لے المار۔
حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کہا کہ جیسے کوئی کنوین کے کنارے ہاتھ سے پانی یوں تو وہ اُسکے ہاتھ ہی کو نہ پونچے گا تو منہ میں
کیسے آوے گا۔ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مثل بیان فرمائی کہ پیاسا بوقوت زبان سے پانی بڑاوے اور ہاتھ اُس کے
آگے پھیلاوے کہ اُس کے منہ میں آجاوے وہ بھی نہ آوے گا ایسے ہی سولے اللہ تعالیٰ عزوجل کے غیروں کو بکارنے والے
محروم اور جن کو بکار میں جواب نہیں دیکھتے۔ و ف عر اس کے اشارات کی تلخیص یہ ہے کہ قولہ تعالیٰ هو الذی یرسم البرق۔
بیان مقامات مریدین کہ برق و خوف و طمع کا ذکر فرمایا ورنہ عارفین اُمید و بیم سے آگے نہ گزرتے مایوس اور معرفت سے
ہامون میں اور بچاے خوف کے بحر اجمال میں غرق ہیں اور بچاے امید کے مقام انبساط میں اور بچاے برق کے آفتاب
مشاہدہ میں ہیں۔ محبت ایمانی کی منزلوں میں سراسر حیرت کی پیاس کے وقت برق تجلی اور سحاب عظمت سے جمال عزت
میں سیراب فرماتا ہے پس عارف و مومن اپنی نعمت زائل ہونے سے خائف و باقی رہنے کا طامع ہوتا ہے۔ قولہ سبح الرعد
بجہرہ۔ اہل الصدق کے دیوں پر انوار تنزیہ القام پڑتے ہیں اور غلبہ توحید و یحیٰں سے بزبان سبح مثل سعد کے تقدیس کرتے ہیں
اور ملائکہ ارواح فانیہ ظہور انوار جمال و اشراق بقا سے خوف فناء و طمع بقا سے سبج کرتے ہیں کیونکہ تھل بندہ واحد ہے اور
عز و کبر و اس مرتبہ عظمت میں خوف بعد سے ہر اسان اور صواعق کبریا کا ورود اہل تجرید و تفرید کو مکر تعلقات سے فناء کر کے
ظاہر و مفسر نخل سبح میں بقا دیتا ہے۔ ابو علی الشافعی رحمہ اللہ نے کہا کہ برق محبت سے طمع و خوف ہے اور ورود ایک لمحہ اور خوف
اعتراض کر دیتا ہے و طمع اخلاص معاملات کا قال ابو یوسف طاهر و خوف القطار و طمع قرب کا قال ابو یعقوب شیخ استاد نے کہا
کہ جیسے طاهر معاملات میں برق دکھلا کر خوف قحط و تردد مسافر اور طمع ارزانی و آسائش مقیم ہے ایسے ہی اسرار باطن میں ظہور لائح
پھر لائح پھر طالع پھر برق ہے یہ انوار محاصرہ میں پھر انوار کاشفہ میں خوف قطع و عدم بقا اور طمع دوام و حصول رضا پس
محاصرہ سے رکاشفہ میں پہنچا پھر مشاہدہ پھر وجود پھر خود میں کامل ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ برق برہان پھر قمر عیان پھر آفتاب عرفان
جو نہ غروب ہونہ محبوب کا قیل۔ ہے ہی الشمس الا ان الشمس غیبت۔ و هذا الذی الفیت لیس بغیب۔ کہا گیا کہ طمع وصال سے
زائد خوف فراق ہے۔ استاد نے کہا کہ سحاب ثقال سے تاریکی چھا جاتی ہے جس سے برداشت کی تو قطرات مطر سے کاشن
ہر اچھولا پھلا ورنہ بے تضرع و کرختگی میں کیا نظر آئے گا پس استاد عالی فضل و رحمت سے برداشت القطار تعلق پر طلب ہذا ہے
قلب مگر تردد کے بعد تلویح تحقیق پس خیرہ سے شادمانی روح و حصول قرب۔ کہا گیا کہ اہل ارادت کو صواعق قہریت سے
فترت میں جن سے ملائکہ خائف ہوتے ہیں۔ قولہ دعوت الحق۔ دعوت حق ندائے الست برہم جبکہ جواب ارواح طیبہ نے بزبان شوق
پھر دعوت حق بزبان انبیاء و صدیقین بجانب مؤمنین طاهرین جنہوں نے خوشی سے فدا ہونا قبول کیا۔ یہ دعوت سچی ہے ہلاکت سے
محقوقا اور ماسوا سے اسکے دعوت نفس و جہالت و ریاء و معیت ہودی بہلاکت و ضلالت ہے۔ اور قال تعالیٰ وادع الکا فرین
الا فی ضلال۔ دعا سے ریاکاران باتباع نفس ہوئے طریق اخلاص و صدق سے خارج ہزاروں راستوں پر بھٹکتی ہیں اس عطار
نے کہا کہ ہر خوشامش جب بدعت حق ہو صحیح سے ماننے والا حق کو پہنچا اور جس نے دعوت نفس قبول کی اُس نے ہلاکت میں جھوٹکا
بعض نے کہا کہ حق کا داعی از حق سچی ہے جعفر نے کہا کہ داعی نفس خود بجانب کفر و ضلالت ہے کہ امانت سے خارج ہوا اور ایک داعی

لے یہ کتاب جو ازنگ آفتاب و شب سناور و رنگین و بوی خوش و طعم شیرین و مزہ

بھن اور دوم داعی بجانب حق و سوم داعی براہ حق یہ سب دعوت الحق ہیں کہ اپنے نفس سے دعوت نہیں کرتے اور جو کوئی اپنے نفس سے مخلوق کو دعوت کرتا ہے ضلال ہے۔ اُسے تادرجہ اللہ علیہ نے کہا کہ دعوت الحق میرا ان آیات میں اسرار ہے جو اندھا بہر انہما دیکھا مٹا عالم ہوا اور مقابلہ میں دعوت شیطان ہے وہ برزیت شتم ظاہر و انکا شتم باطن ہے مگر جو زیت ظاہر پر فریتہ ہوا اُس نے مگر اہی قبول کی اور ساتھ ہی وداعی نفس ہیں کہ خواہشوں کی ہمار دیکھ آدمی کو کھینچتے ہیں جو اس طرف جھکا مارا پڑا ایک قسم دعوت بلا واسطہ ملک ہے اقول یہی احادیث قدسی ہیں کہما کہ وہاں فرشتہ و عقل کی دلیل و اشارات کو دخل نہیں بلکہ سماعت از حق بحق اور اجابت بحق برائے حق تعالیٰ عزوجل ہے۔ و قولہ وادعا رکافرین۔ میں کہا کہ ہوا جس نفس و خواہش لذات و شہوات اسی میں داخل ہیں اقول ہر خواہش کے قبول کرنے میں نتیجہ بر باد ہے اور شیخ نے کہا کہ مجھے اوائل عمر میں نقص سے وداعی کی تفصیل اس طرح معلوم ہوئی کہ ہر دعوت بطور لطف باقر ہے اس کی بات تین ہیں اول دعوت حق بلا واسطہ دوم دعوت لہ الملک سوم دعوت روح۔ چہارم دعوت عقل خستہم دعوت قلب و شتم دعوت نفس۔ ہفتم دعوت شیطان۔ اور اس میں تین اقسام اور ظاہر ہوئے ہیں شتم دعوت سر باطن۔ شتم دعوت سرالہ۔ اور شتم دعوت طبیعت شرجسہ کہتا ہے داعی سے مننے یہ سمجھو کہ کسی بھلائی یا بُرائی کی طرف آمادہ ہونے کی مقلقتے۔ اور منجملہ دس اقسام کے ساتھ وہ چیزیں داعی ہیں جو بھلائی کی طرف بلاتی ہیں اور تین وہ ہیں جو بُرائی کی طرف داعی ہیں اور ظاہر ہے کہ بھلائی کی طرف بلانے والی دس ہیں اور بُرائی کی طرف داعی ایک ہے پھر دس بلانے کی ایک بات سنی تو دس گونہ بھی جاوے اور ایک کی ایک کو ایک بکھا جاوے۔ پس انسان کی عقل کا ٹھکانا نہیں ہوا اس کے باوجود ایک کی دس گونہ زائد ہو گئی اور دس کی دس گونہ کم انہم غفر انک۔ اور لہ الملک کی دعوت یہ ہے کہ انسان میں لہ الملک اور لہ الشیطان کی ترکیب ہے اور ہر ایک اپنے اثر کو مقلقتے ہے۔ پھر شیخ نے کہا کہ ظہیر قہریات سے جو وداعی ہیں اُن میں سے اول شیطان ہے اور اس کی دعوت کی پہچان یہ ہے کہ قلب میں ہجوم و افکار سرسراست ہو اور نفس کو پہچان ہو و طبیعت جوش میں ہو اور بدن تھوڑا ہوا اور اس کی توانائی میں توجہ بزدل ہو اور سینہ میں اضطراب ہو اور قلب پر ابر چھایا ہو اور روح کی آنکھوں پر غبار ہو اور نفس میں خفت ہو و طبیعت کو ہر دم اپنی خواہشات پوری کرنے پر میلان ہو و اور اکثر یہ دس اُس شخص کو جو اُن کی پیروی کرے کفر یا کبیرہ گناہ میں ڈالتے ہیں وہ زندیق ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی پاک ذات کو ناپاک حواس سے یا تو تشبیہ دینے لگتا ہے جیسے فرقہ مجسمہ و مشبہ ہے یا اسکو بطل قرار دیتا ہے جیسے یونانی حکما کہتے یا دیگر قضاہ اختیار سے اُس کی پاک الوہیت میں شریک و کفر کرتا ہے۔ دوم داعی قہر میں ہے نفس الازہ ہے کہ جو شخص اپنے نفس الازہ کی اطاعت کرتا ہے اُسکو طرح طرح کی شہوات و حظوظ نفس کی جانب بلاتا ہوا و جملہ اخلاق مذمومہ کی جانب داعی ہوتا ہوا و کبھی نفس و شیطان مل کر آدمی کو ظلم کی زبان سے ریاکاری کی طرف بلاتے ہیں اور بہت کم ایسے لوگ ہیں جو اس کو دفع کو پہچانتے ہیں اور جس نے مان لیا تو وہ باطل و کسل و قمار و تہذیب و غیرہ میں گرفتار ہو جاتا ہے اور جن ارادہ و دعوت نیست سے محروم ہو جاتا ہے سوم داعی طبیعت ہے اور یہ عجیب و غریب ہے اور چمنش فطرت ہے جو شہوات خفیه قبول کرنے کی اسکو تیار اور مستعد کرتی ہے اور وہ عجیب و غریب ہے کہ اسکو طبعی طور پر اس طرح ہوتا ہے کہ اگر کما چھید اُس کو ابھارتا ہے کہ جس لذت کے لیے اُس کی پیدائش ہے اس کی جانب توجہ کرے اور صفات بشریہ کی تقویت کرے اور یہ الہی خواہش ہے جو فطرت و طبیعت میں ختم ہو اور اسی کی نسبت صاحبین کہتے ہیں

پناہ مانگنے کی دعائیں آئی ہیں اور جس نے مان لیا وہ روح ذکر و انوار فکر سے محجوب ہو جاتا ہے۔ رہن سات خواہشیں جو داعی الی الخیر
ہیں اول داعی قلب جو آدمی کو حکم کرتا ہے کہ اعمال کے تزکیہ کو چھوڑے اور صفائی ذکر میں مشغول ہو کیونکہ اس سے اُس کو اطمینان
دلالت یقین حاصل ہوتی ہے کہ قال تعالیٰ لا یذکر اللہ تطن القلوب پس جس نے اُس کی دعوت قبول کی اس طرح کہ مراقبہ
میں اور خطرات پاک کرنے میں مشغول ہوا تو اُس کو صفائی عبادت حاصل ہوتی ہے اور ملکوت و جبروت کی خوشبو پاتا ہے۔ دوم
داعی عقل اور وہ آدمی کو تزکیہ نفس و مجاہدہ و ریاضت و اقسام طاعات و خلوت کی طرف بلاتی ہے جس نے مان لیا وہ
مراقبات و محاضرات تک پہنچتا ہے۔ سوم داعی روح کہ آدمی کو فکر غیب و طلب اسرار و دیدار ملکوت و اساع آواز
جبروت کی طرف بلاتی ہے جس سے ہلال مشاہدہ طلوع ہوتا ہے اور بندہ شراب شوق سے مخمور ہو کر ہر چیز سے منقطع ہو جاتا ہے
اور یہ لذائذ وہ ہیں کہ لذت نفس و شیطان اُس کے سامنے زہر ہلاہل نظر آتے ہیں پس اُس وقت نفس و شیطان کا قابو نہیں
رہتا ہے الا ماشاء اللہ تعالیٰ پس جس نے اُس کی دعوت مافی تو اوصاف بشریہ سے پاک اور اوصاف روحانیہ سے آراستہ
ہو کر نور تجلی کو آئینہ یقین سے دیکھتا ہے۔ چہارم داعی ملکوت اور وہ الہام الہی بامر اللہ سبحانہ تعالیٰ عروج و جہل ہے جو اُس کو ایسا
علم الہام فرماتا ہے کہ خطرات لطف و قہر کے درمیان امتیاز و فرق کر کے راہ پیچیدہ پر قائم ہوتا ہے اور انجام کار اتباع کتاب
و سنت پر عود کرتا ہے اور دریا سے حکمت سے جو اسرار علوم الہیہ استخراج کرتا ہے چہرسم دعوت سر باطن جسکی خواہش ہر کہ بہت کو
تمام دنیا و آخرت سے اٹھا کر رضوان حق عزوجل پر قائم کرے اور ماننے والا کشف مشاہدہ اور عجائب اسرار معرفت سے
سرفراز ہوتا ہے۔ ششم دعوت سر اسرار وہ آواز نور ہے کہ غیب الغیب سے اُس کو لا الہ الا اللہ سکھلاتی ہے یعنی قدیم کو
ہر طرح حادث سے علیحدہ کرے اور خود وجود سے علیحدہ ہو اور عبودیت کے امتحانات سے خارج ہو کر صفات ربوبیت سے
مستغنی ہو پس جس نے مان لیا وہ انوار تجلی ذات و صفات سے منور ہوتا ہے۔ ہفتم داعی حق بلا واسطہ اور اُس کے تین مرتبہ
ہیں اول دعوت حق تعالیٰ عزوجل افعال خاصہ اور یہ مشاہدہ انوار صفات در فعل ہے اور یہ مقام مشاہدہ التباس ہے
جس نے دعوت قبول کی وہ دریا سے عشق میں امواج لطف کے ساتھ مستغرق ہوتا ہے کیونکہ اُسکو لطف کے ساتھ دعوت فرمائی اور
اس میں باقی نہیں رکھتا بلکہ التباس سے صرف مشاہدہ کی طرف لیجاتا ہے اور دوم دعوت صفات اور اس سے ذات پاک
سے ظہور صفات کا طلوع نظر آتا ہے اور ہر صفت سے اُس کو ایک ذوق ہے تاکہ موارد ذات کو متخل ہو اور جس نے مانا وہ نور
اسرار و نفوس کے منازل سے انوار ذات تک رسائی پاتا ہے پس عارف بعد صفت قدم ہوتا ہے۔ مرتبہ سوم دعوت ذات اور یہ کلام صرف
مقرون بکشف حقیقت از عین ذات ہے کہ کثرت قدم و ازلیت ذات میں فانی کرتا ہے اور انسان پر آفتاب قدیم و ازل وابد کا طلوع
ہوتا ہے اور اُس کے انکشاف میں عین اور عین العین اور عجب العجیب اور غیب الغیب کے انوار میں پس صفات و ذات میں
فنا ہو کر مقصد بعد صفات و ذات ہوتا ہے اور یہی مقام ہے کہ جو قریب انوار معلوم ہے اور یہ نعمت معرفت خود عطا فرمائی پس
بندہ کو اُس کے نفس کی شناخت دیتا ہے پس حق کو بحق اور نفس کو بحق پہچانتا ہے حالانکہ پہلے اپنے نفس کو فی الحق بھول گیا
تھا اور یہی معنی ہیں قولہ من عرف نفسه فقد عرف ربه بشرجم کہتا ہے کہ اس کلام سے صاف ظاہر ہے کہ
بندہ ہر حال میں بندہ ہے عرفان کمال ہے نہ آنکہ محض لائق بدل کو خالق ہو گیا نفوذ باللہ منہ۔ لیکن بندہ و

جمع سے ڈھلتے دن کے اوقات مراد ہونا ظاہر ہوتا ہے پس غدو سے چڑھتے دن کے اوقات مراد ہیں اور کہا گیا کہ غدو اور احوال کے
 ذکر سے دن کے دونوں اطراف جنہیں سایہ کا بڑا زیادہ ظاہر ہے اور ان کے ظلال سے مراد فقط وہ ہیں جس کا سایہ ہونا ہے نہ فرشتہ و
 جن اور ان کے سایہ کا سجدہ ان کے سجدہ کے ساتھ ہے لہذا قیل لیکن مترجم کہتا ہے کہ ان اوقات میں ہر ایک سجدہ نہیں کرتا ہو
 اور زجاج نے کہا کہ تفسیر میں آیا ہے کہ کافر غیر اللہ کو سجدہ کرتا ہے اور اس کا سایہ اللہ تعالیٰ عز وجل کو سجدہ کرتا ہے۔ ابن الانباری
 نے کہا کہ آئین کچھ تردد نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے سایہ میں ایسی سمجھ پیدا کی ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ عز وجل کے لیے سجدہ
 کرتا ہے جیسے پہاڑوں میں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے ساتھ تسبیح پڑھتے تھے میں کہتا ہوں کہ پس آیت کی تفسیر دوسری
 آیت قولہ اولم یروا انما خلق اللہ من شیء یتقیو ظلہم عن الہین والشائل سجداً لہم وہم واخرون۔ اور عنقریب اس کی تفسیر
 انشاء اللہ تعالیٰ آوے گی بعض نے کہا کہ سایہ کا سجدہ زمین پر کم و بیش پڑنا اور ایک جانب سے دوسری جانب پھر جانا جیسا
 آفتاب چڑھتا اترتا ہے۔ اور علماء ربانیہ و عارفین حکماء ان آیات پر سجدہ ہوتے ہیں اور ان کے قلوب پانی پانی ہو جاتے ہیں اور
 عظمت و جلال الہی میں گھلتے ہیں اور سب سچ و صدق دیکھتے ہیں لیکن عوام کے اہنام و عقول سے بیان باہر ہے اور حدیث میں
 ظہر کی سنتوں کے بیان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت اولم یروا انما خلق اللہ تعالیٰ الا یہ پڑھی مسئلہ نماز میں قیام افضل
 ہو یا سجدہ افضل ہے دو قول ہیں بعضے اول و بعضے دوم کے قائل ہیں وارجح یہ کہ سجدہ افضل ہے مسئلہ اس آیت پر سجدہ ہونا جنفہ کے
 قول پر واجب ہے ففت فی العرس قولہ تعالیٰ ولقد یجد من فی السموات الا یہ اہل ملکوت بشاہدہ عظمت بطریق احوال اور آدمی جن بعد
 مشاہدہ ربوبیت سجدہ کرتے ہیں یعنی بعد کشف انوار عبودیت و شوق و بعضے در بیان مجاہدہ ریاضت کے نفس کو مجبور کر کے و یونہی اہل محبت
 و عشق بطریق و رغبت اور اہل عرفان بکہر کہ چونکہ عبودیت مخلوق کماں لاتی ربوبیت قدیم ہے اور واضح ہو کہ انسان بصورت عالم صغیر ہے
 اور یا یعنی عالم کبیر ہے پس از جانب اعلیٰ سموات و از اسفل ارض ہے اور سموات میں روح و عقل و قلب و نفس مع جنود و مجندہ ہیں پس
 سجدہ روح بکشف جمال و سجدہ قلب بکشف جمال و جلال و سجدہ عقل بکشف افعال بطریق و رغبت ہے اور سجدہ نفس بکشف انوار و جبروت
 و قدر گاہی اور ظلال ارواح و عقل و قلب یعنی اسرار ممکنہ جنکو اللہ تعالیٰ عز وجل نے آئینہ حقائق عرفان بنایا ہے وقت کشف و ظهور کے
 بلوغا سجدہ کرتے ہیں اور ظلال نفوس یعنی افعال وقت کشف قریات کہ با طریق انبیاء سجدہ کرتے ہیں جنہ رحمتہ اللہ علیہ نے کہا
 کہ عارف بطریق و معرض بکہر سجدہ کرتا ہو اور کہا کہ جب اس پر مصائب آئے تو ذلیل ہوا اور جب راحت و آرام پہنچا سرکش ہوا۔
 مترجم کہتا ہے کہ یہ کلام صحیح ہے لیکن تفسیر آیت سے اسکو کم تعلق ہے وقال المترجم ولا یجئ علی السائل صدق ما قیل من ان
 الظاہر فی الظاہر حق و لیس فی الوجود الا الحق القیوم و دونہ ظلال لا وجود لہا ولا فرق بین الانسان و ظلہ الا من حیرت المظہرۃ فالظاہر
 القادر علی الخلق و ما خلق منہ ہوا خلق عز وجل فہیئت سجدہ لہ لیس لہ علیہ ما یرونہ من العجز فی شیء فانہم واللہ تعالیٰ علم بالحوال
 اور شیخ محقق محی الدین بن العربی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ قولہ ولقد یجد من فی السجود انقادہ اور اللہ تعالیٰ عز وجل ہی کی منقاد ہو۔
 من فی السموات والارض جو آسمانوں و زمین میں ہو یعنی حقائق روحانیات مانند اعیان جو اسرار و ملکوت اشیاء کے مدعا و کربا۔ یعنی
 چاہیں یا نہ چاہیں اور مہینے یہ کہ خواہ خواہ انہر یہ انبیاء لازم ہے لیکن بعضے اس انبیاء میں خوش ہیں اور بعضے ناخوش ہیں۔ و ظلالہم یعنی
 ان کی صورتیں و اجسام و بدن جو ان روحانیات و ملکوتیات کی نسبت تصور و ظلال ہیں اسی واسطے اس سجدہ میں پیغمبر خدا صلی اللہ

بعلیہ وسلم نے پڑھا۔ سجدہ کس وجہی و مبادی دخیالی سجدہ کیا تیرا میرے خیر ہے یعنی حقیقت ذات نے اور میرے سوا دے
 یعنی شخص نے اور میرے خیال یعنی نفس نے اور حاصل اُس کا وجود و عین و شخص ہے۔ بالعدد و الاصال یعنی دائم و مستمر جسم
 استا ہے کہ یہ تفسیر تحقیق اور لائق قبول ہے اور احمد شہد کہ جو کچھ دبی زبان سے ترجم نے اول لکھا ہے شیخ کی اس تفسیر بہت موافق
 پایا اور اللہ تعالیٰ کے انعام کا شکر و بجزیبہ فرمائی۔

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَقِيلُ الْعِلْمِ قُلْ أَفَاتُخَذُكُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ

”کہہ گویں کہ رب آسمانوں کا اور زمین کا کہہ دے کہ اللہ ہے کہہ کہ پھر کیا تم نے بنالیا اُنہی کہے موانستہ دوسروں کو اپنا متولی

لَا يَنْبَغِي أَنْ لَا نَفْعَ وَلَا ضَرَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَفْقَهُ

جواقتیاری میں رکھتے ہیں۔ اسٹی جانوں کے نفع لینے کا اور نہ ضرر دینے کا کہہ دست کہ بھلا کہیں برابر ہو جائے۔ انہما اور بد بگینے والے سکیا بھلا

تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ ۚ أَذْجَعْتُمْ أَفْئِدَةً شُرَكَّاءِ خَلْقُوا ۚ كَذَّبْتُمْ فَتَسْأَلُهُ الْخَلْقُ

بکسان ہوئی ہیں اندھیراں اور نور کیا انھوں نے خاتمہ میں اللہ تعالیٰ سے چھٹی ہفتوں نے یہ کیا ہو اللہ تعالیٰ کی ہی مخلوق کو مشفقہ ہوگی خلق

عَلَيْهِمْ رَقِيَ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝

انہیں کہہ دے کہ اللہ ہی پیر الہ ہے والا یہ سب کفار وہ اکیلا تو الہ بڑا ہے

فَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْبُيُوتُ كَمَا كُنْتَ تَقُولُ

میرا اسرار کا یہ انوار ہے اور زمین کا سرور ہے

ہے اسماون کا۔ واکا اور زمین کا یہ سوال ہے یہ جیسے اسے افرار سے پوچھ کر کہ تم میری اس بات سے فائل ہے اسی

اسم حضرت علی علیہ السلام کو جو جواب دینے کا حکم دیا بقولہ فی اللہ اللہ تعالیٰ رب السموات والارض

شخص جو اپنے ذہنی توازن کے سوا اسے اور جو اسے نہیں ہے اور میں کہتا ہوں کہ بیشک مشرکین بھی اس نام لیتے گمانی قولہ

یقولن اللہ ولیکین معنی کی راہ سے بڑا فرق ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کا نام سچ کہا لہذا یہ جملہ صفات

خبر کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے واسطے دعا کی کہ اس کا نام لیا سزا و نجات میں ہو۔

[illegible]

فلیسوف و معلم کے مثل ان کے نام لیا و سنین اللہ علیہ کے عز و جل رب ہمت اپنے بیرون کا اور ان کے اعمال کا خالق اور سرچیز کا

ربی و متعلقی وہی ہے کسی چیز میں کسی نفع و ضرر کا دوسرے کو اختیار نہیں کہ پس در واقع وہی ولی مخلوق ہے جس نے مانا وہ مؤثر ہے

وَرَجَسَ لِيْ مَا اَنْسُ كَوْنَهَا بِاَقْوَالِهِ - قُلْ اَفَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ كَيْفَ يَخْبِرُكُمَا بِنَايَةِ قَوْمٍ لَا يَذُوْنَكَ غَيْرُهُمَا لَكَ اَلَمْ تَعْلَمُ

وہاں کے سب سے اعلیٰ درجہ کے ایک شخص نے کہا کہ اللہ عزوجل نے اس کو جو کچھ دیا ہے وہ سب اس کے لئے ہے۔

فروغیوں سے ملو۔ اور دوسروں کو بھی یہ نصیحت کرو کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرو کہ یہ سب کامیں تمہاری طرف سے ہوں۔

پیش از عسقلق کہہ آؤ لیکن آپے متوی حالانکہ اللہ تعالیٰ ہم کو روزی و اولاد اور سب چیزیں دیتا ہے اور ہم بھگتے ہوئے ہیں

بنائے ہوئے اولیائے دیا حالانکہ وہ مخلوق اور قبضہ قدرت الہیہ میں مغربین کا بیٹل کون لایفہہ کفعا

لا ضرراً اذ ضیاع زمین رکھتے اپنی جانوں کیلئے کسی نفع کا بغیر اشد تقاضے عرض و بل کے دیے حاصل کر لیں اور نہ ضرر کا کہ بغیر

تہذیب کے علم کے دور میں جیسا کہ اس کی اپنی ذات سے ہے جس میں ہیں تو تیسریوں میں سے ایک ہے جس کا نام ہے

وہ راہ سے ممتاز ہوئی۔ واضح ہو کہ حکمت یہاں یہ کہ اگر کوئی بندہ وہ اپنے اعمال کا حاصل خود میں ہو سکتا بلکہ اس کے

اُس کا اور اُس کے افعال کا خالق ہے بلکہ حدیث النوافل جو اکابر صوفیہ شائخ مین معروف ہے کہ نوافل سے قرب یہاں تک ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کی قوت سے بولتا و سنتا و دیکھتا ہے پس کسی شخص کے لیے وہ جب ہی بولے گا کہ جب اللہ تعالیٰ چاہے پس جاہل جو انکو خود مختار و مؤثر سمجھتے ہیں یہ بالکل غبارت و بے عقلی ہے پس جب اللہ تعالیٰ عزوجل چاہے تو نفع و ضرر ہونچیکا اندازہ طرح اللہ تعالیٰ کے فضل پر در ہے اور اُس کے سوا کسی کوئی مخلوق ہو وہ اپنے نفس کے لیے حصول نفع و دفع ضرر کے مختار نہیں تو غیر کے لیے کب ہو سکے ہیں بلکہ سب کے سب قبضہ قدرت الہیہ مین مقرر ہیں اور ہمارے ہی معنی ہیں کہ سب اُن ہی کے قبضہ مین مقرر ہے کوئی اُس کی مشیت و ارادہ کے خلاف جنبش نہیں کر سکتا ہے پس جو شخص اس طرح ایمان لایا اُس نے اللہ تعالیٰ عزوجل کو مانا و نہ جو کوئی غیر وں کو خود مختار بلکہ اپنے آپ کو خود مختار سمجھا اور جاننا کہ ہم سب طرح کے افعال آپ پیدا کر سکتے ہیں اُس نے اللہ تعالیٰ کے علم و تقدیر و قدرت سے انکار کیا اور وہ بہت سے معبودوں و بہت سے خالقوں کا قائل ہوا اور یہ غلط ہے بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل خالق واحد قہار ہے پس مشرکوں کو سمجھایا کہ غیر وں مین تو نفع و ضرر کی بچہ قدرت نہیں ہے بلکہ قادر خالق کو چھوڑ کر اُن کو اولیا کہیں بنا تے ہو یہ تو دیدہ و دانستہ دل کی تاریکی و اندھا پن ہے لہذا سرایا کہ قل ھٰذا صریح الاصلیٰ و الاصلیٰ تو کہہ دے کہ کیا برابر ہوا اندھا یعنی کافر مشرک و منافق ساتھ دیکھنے والے کے لیے معبود تو آنکھوں والا ہوتا ہے اور کافر مشرک منافق اندھا ہے یہ دونوں کہیں برابر ہو سکتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اُمی سے مراد مشرک اور بھیر سے مراد ذوق ہے اور بات یہ ہے کہ تمام مخلوقات اپنے خالق عزوجل کی الوہیت و صفات کا نام پر دلیل ہیں اور اُس کی قدرت و کمال کے آیات ہیں اگر صرف انھیں کو دیکھے تو اللہ تعالیٰ عزوجل کی وحدانیت صراحت نظر آوے پس تمام آدمی الہ کی آیات کو دیکھتے ہیں لیکن کافروں کو کچھ آیات نظر نہیں آتی مین کما قال تعالیٰ و کان مین آیت فی السموات و الارض و الا یہ اور مومن کو نظر آتی مین تو کافر نہ ہوا مومن بنیا ہوا انکے علاوہ خاص طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا وہ کافروں کو نظر نہ آتا کما قال تعالیٰ ترا ہم یظنون الیک و ہم لا یجرون - اور مومن ایمان لایا ہوا وہ ازین قرآن نازل فرمایا اور مقرر ہوا ہر فرما ہے یہ انواع دلائل و بینات پیشا رکافروں کی نظر مین نہ آئے پس وہ اندھے ہیں اور مومن کو ایمان کہے - اللہ ہی وہ نور و عہد اللہ تعالیٰ کا ہر ایک آنکھوں کی بینائی انکے مقابل مین کچھ نہیں ہے - اور حدیث مین ہے کہ القوا فراسۃ المؤمن فانہ یظن نور اللہ مومن کی بینائی ہے پر ہر نہ کھو اور ڈرو کہ وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے نور سے دیکھتا ہے اس زمانہ کے علماء اپنے کو اندازہ کریں کہ فراسۃ رکھتے ہیں تو مومن مین اس سے محام ہوا کہ مومن کو نور آہی حاصل ہوا اور اُس کے خلاف کافر کو تاریکی ہے اور جب جہش صحیح مین ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے مخلوق کو تاریکی مین پیدا کیا پھر ان پر نور چھڑکا تو جب کہ اس کے نور سے نصیب ہوا اور راہ راست دیکھ گیا اور جبکہ مومن ملا وہ کراہ ہوا اور حدیث صحیح مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا جس مین تمام اعضا سے نورانیت کی نسبت نور کی دعا مانگی ہے اسے ربنا ہیر سے کہ دے ہیر سے دل مین نور اور سینہ مین شمع کہ بڑیاں و خون و گوشت و پوست اور دامن بائیں و سامنے چپے زیر و بالا سب نورانگاہی کہ آخر مین القبا کی کہ چھ نور کے (پس) ہر جہ تو ہست ہر اہر اور ادنیٰ مرتبہ یہ ہے کہ مومن دل کے نور بھیرت سے خالی نہیں ہوتا پس تو جہر اسی عزوجل پر مستقیم ہوتا ہر ذی بینا و بصیر ہو اور کافر اُس کے برخلاف ہو لہذا دوسری مثال مین فرمایا - اَم ھٰکُل قٰل ھٰکُل ھٰکُل ھٰکُل

الانواع الکثیرۃ۔ والذکر النوع الواحد کیا بھی برابر ہوتی ہیں اندھیریاں اور نور یعنی اندھیریاں چاہے کسی قسم کی ہوں بھی نور سے برابر نہیں ہو سکتی ہیں۔ نور کو مفرد فرمایا کیونکہ راہ حق مستقیم اور ایک ہے چنانچہ خط مستقیم وہ ہوتا ہے جو دو نقطوں کے درمیان سب سے چھوٹا ہو پس لامحالہ وہ ایک ہی ہوگا چاہے اس پر چلنے والے اپنے لباس و ہیئت و ساز و سامان حال و حال میں تفاوت ہوں لیکن سب اسی ایک راہ کے مسافر ہیں۔ اور ظلمات کو جمع فرمایا کیونکہ ٹیڑھے خطوط تو بے انتہا کل سکتے ہیں جیسے کمر اہی و کفر کے اقسام دنیا میں بہت کثرت سے ہیں اور لوگ سب جانتے ہیں اور قیامت تک نہیں معلوم کئے جھگڑتے اور چنانچہ پھر طریقہ اس وقت میں پیدا ہوا جو یورو و نصاریٰ سے بھی زیادہ گمراہ اور اسلام میں سخت فتنہ و بلا سے عظیم تر ہم اللہ تعالیٰ عزوجل سے اس فتنہ سے پناہ مانگتے ہیں۔ پس ایمان کی تمثیل نور سے اور کفر و شرک و نفاق و بچہ وغیرہ کی تمثیل تاریکیوں سے بیان فرمائی اور تجھے تحقیق معلوم ہو چکا کہ یہ مثال نہیں بلکہ واقعی ہے۔ حرف آم منقطعہ بتقدیر بل بالقول جمہور عمرہ اور حرف ہل یعنی قدا در کہا گیا کہ استفہام بطور ملامت و سبزشنش ہے پھر اندھیریاں کے اندھوں کو ارشاد کیا کہ ذرا غور سے دیکھیں۔ آمَجَعَلُوا لِلّٰہِ شُرَکَآءَ کیا بنا لیے ان اندھوں نے اللہ تعالیٰ عزوجل کے ساتھ سا بھی ایسے کہ خَلَقُوا کُلَّ شَیْءٍ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَیْہُمْ جَنُّونَ نے پیدا کی ہو خلق مثل اللہ تعالیٰ کی خلق کے ہوشیہ ہو گئی اپنی خلقت۔ یعنی ان اندھوں کو ملامت کی کہ کیا تم کو کچھ ایسے لوگ ملے ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرح آسمان و زمین و جن و انس پیدا کیے ہوں کہ تم پر مشتبہ ہو گیا کہ خالق اللہ تعالیٰ عزوجل کی یا مخلوق ان لوگوں کی ہے پس تم نے انکو اللہ تعالیٰ کا شریک و سا بھی بنا لیا۔ حاصل یہ کہ جب ایسا نہیں ہو بلکہ خالق فقط اللہ عزوجل ہے تو ہر چیز اس کی مخلوق ہے اور جو افعال و اشیا کہ آدمی کے بنائے ہوئے سمجھے ہو وہ مخلوق کی مخلوق سمجھے ہو اور مخلوق بھی خالق نہیں ہو سکتی تو سب خالق کی مخلوق ہے اور جب آدمی تمام مخلوق سے اشرف ہے تو باقی چیزیں آفتاب و ستارے و آگ و دہشت و درخت و جانور وغیرہ آدمی سے کم مرتبہ ہیں پس اگر آدمی ان چیزوں کو اپنے برابر کرتا تو گویا اس نے اپنے تاج کو جو اللہ تعالیٰ نے دیا تھا ان چیزوں کی ٹوپی سے بدل لیا۔ مگر یہاں تو حقیقت ہے کہ آدمی نے ان چیزوں کے آگے سجدہ کیا اور ان کا بندہ بن گیا۔ اور آدمی کے مثل جو آدمی ہے وہ آدمیت میں برابر ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے یہاں قبولیت میں دونوں کے درمیان کروڑوں برس کی راہ کافرق ہو لیکن آدمی کوئی ہوشیاری بھی نہیں ہو سکتا تو جس نے کسی آدمی کو مختار بھی کہ وہ چاہے کم کو جنت دیدے چاہے دوزخ اور چاہے ہمارے گناہ اپنے اوپر لادے اور چاہے اللہ تعالیٰ عزوجل کے یہاں ہمارے مفتر سے کی پیروی کرے کم پر پھر الزام نہ آئے دے اور چاہے دیر یا نہ ہو کر بڑا اور اولاد دیدے اور چاہے دیر یا نہ ہو کر اللہ تعالیٰ سے غرض کہ اس کی رضا مندی و خوشی پر جو اسکے اختیار میں ہو تو اس سے وقوف آدمی نے جو دوسرے آدمی کی نسبت یہ گمان کیا تو اللہ تعالیٰ کی پاک صفات اختیار کی دوسرے اپنے مانند مخلوق میں ثابت کی حالانکہ ایمان لانا واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر مخلوق کا خالق ہے اور ہر مخلوق کے افعال کا خالق بھی وہی ہے خالق اسکے ہوا سے کوئی دوسرا نہیں ہے تو کسی کو اختیار ہی نہیں کہ وہ دوسروں کے گناہ اپنے اوپر لاد کر کفارہ ہو جاوے یا یہ کرے یا نہ کرے کیونکہ تو جب ہوگا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل چاہے اندھ جب حق تعالیٰ عزوجل چاہتا ہے تو آدمی پر دوسرا آدمی شفقت کرتا ہے ورنہ ان میں سے اندھ خوب ہوش و حواس عقلی سے جان رکھو کہ خالق و مختار کوئی نہیں ہو لے اللہ تعالیٰ کے ولید النسر یا۔ قُلِ اللّٰهُ خَلَقَ الْاِنْسَانَ

صحتی شکی تو کہدے اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ تعالیٰ عز وجل ہر چیز کا خالق ہے۔ اس بات سے بدحواس یہ گمان کرتے ہیں کہ اشیاء میں سے اکثر ہم پیدا کرتے ہیں اور یہ کفر و باطل ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے عالم اسباب میں ج طرح زمین میں دانہ چھٹکا یا کیا اور پانی برسا اور زمین سے رخت اگالیں اللہ تعالیٰ عز وجل نے اس شان سے پیدا کیا ایسے ہی انسان سے بہت سی چیزیں پیدا فرماتا ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا حقیقت منقلب ہو کر اژدہا ہو جاتا تھا حالانکہ اُسکو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے نہیں پیدا کیا تھا جو اسباب اللہ تعالیٰ عز وجل نے پیدا فرمائے ہیں اُن کا سبب ہونا اسی کی قدرت سے ہے اور یہ ظاہر ہے کہ نوز بائیں وہ مجبور زمین ہوا تو وہ چیز ہر دم اُس کے قبضہ قدرت میں ہے لہذا آگ کو جلانے کا سبب پیدا فرمایا لیکن جب وہ چاہے نہ جلا دے چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو نہ جلا نا چاہا تو آگ گلوار ہو گئی لہذا ضرور ہوا کہ آدمی توفیق اسی ان اسباب کو کام میں لا دے اور یہ اس کا یقین رہے کہ اگر اللہ تعالیٰ عز وجل نے چاہا تو ان اسباب کا نتیجہ ہو گا ورنہ زمین اور آدمیوں سے نیک و بد میں فرق یہ ہے کہ نیک آدمی نیک نیت سے نیک اسباب کسی نیک نتیجہ کے لیے نیک پر کام میں لاتا ہے اور بد آدمی بد نیت سے بُرے اسباب شہوت و خواہش نفس کے لیے بد انجام میں کام میں لاتا ہے اور اللہ تعالیٰ عز وجل ہر چیز کا خالق ہے پس دونوں نیک و بد میں سے ہر ایک نے اپنا اپنا فعل کیا یا اور ہر ایک کی کوشش پر اللہ تعالیٰ عز وجل نے پیدا فرمایا اور ہر چیز اسی کے قبضہ قدرت میں محکوم و مطیع ہے بلکہ آدمی کی نظروں بان وغیرہ اس قدر اس کی مطیع و محکوم نہیں جس قدر ہر چیز اللہ تعالیٰ کے کی قدرت میں خف و مخفی رہے لہذا فرمایا۔ **وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ** یعنی وہی خالق عز وجل کیلا ایسا ہو کہ اُس کے قبضہ قدرت کی تخمین میں سب میں کوئی مخلوق اُس کے اختیار سے باہر کچھ اختیار نہیں رکھتی ہے و فی تفسیر الامام اسی فذاریہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے کافروں سے اقرار کیا جیسا کہ وہ مقرر تھے کہ آسمانوں و زمین کا خالق اللہ تعالیٰ عز وجل ہے پھر انکار کیا کہ تم دوسروں کی عبادت کیوں کرتے ہو جو اپنے واسطے نفع و ضرر کی قدرت نہیں رکھتے تو تم کیا امید کرتے ہو پھر جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اُس کے ساتھ ان مشرکوں کی برابری نہیں ہو سکتی اور یہ مشرکین کہتے کہ بیک لائٹریک لک لائٹریک ہو لک تھک دمالک۔ اور کہتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے خبر فرمائی کہ انقبذ ہم الالبقر ونا لے اللہ زہنی پس انکو ملامت کی کہ کوئی خالق نہیں جسکی مخلوق تپہر شتبہ ہو گی کہ یہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے پیدا کی یا دوسرے نے تو شرک کیا کیا اور وہ مالک کیونکہ ہوا اور الہیت کیونکہ اُس کو ثابت ہوئی جس سے تم اسکی عبادت کرنے لگے اور یہ زعم سم کیا کہ عبادت کر میں تاکہ اس سے تقرب اور منافع حاصل و مضرتوں دفع کر دے حالانکہ وہ خالق نہیں اور خود اپنی ذات سے مضرت دوز نہیں کر سکتا اور نفع لے نہیں سکتا اور یہ قدرت اختیار صرف اللہ تعالیٰ عز وجل کی شان ہے اور وہی واحد قرار ہے تو اختیار غیر بالکل باطل پس اپنے مثل بے اختیار مخلوق کی عبادت کرنا محض راس و گمان ہے اور یہی ضلالت ہے پس جن لوگوں پر کلمہ عذاب مقدر ہے وہ آیت اسی سے انتفاع نہیں پاتے بلکہ اپنی رائے و گمان کو دل میں جبکہ دیتے ہیں اور گمان پر جو اعم سال کرتے ہیں وہ مثل گمان باطل کے باطل و وہی ہیں جو آخرت کے لیے باقی نہیں رہ سکتے چنانچہ آئندہ بطور تشیل کے ارشاد فرمایا کہ اب رحمت سے بقدر وسعت انتفاع پھر حق باقی و باطل رجھا رہے۔

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا

اللہ واحد قہار نے اُمارا آسمان سے پانی پس بہ دادی بقدر اپنی وسعت کے پس اٹھایا سیل نے پھین چڑھا ہوا
وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ طَرَفِ لُكٍّ

اور اس چیز میں سے بھی جہنم تاؤ دیتے ہو آگ میں بخوش زور بنانے کوئی متاع بنائے کہ پھین دیا ہی ہوتا ہو یوں ہی مثل بیان
يُضْرَبُ اللَّهُ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ ۚ فَأَمَّا الْبَاطِلُ فَيَكُونُ هَبًّا جُفَاءً ۖ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ

کرتا ہو اللہ تعالیٰ حق اور باطل کی پھر وہ پھین تو جاتا رہتا تھا پھینکا ہوا اور باورہ جو لفع دیتا ہو لوگوں کو
فَيَكُونُ سَكْنًا فِي الْأَرْضِ طَكَنًا لَكَ يُضْرَبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ۚ

سو ٹھہرا دین میں یوں ہی بیان فرماتا ہو اللہ تعالیٰ مثلیں

حق و باطل کی دو مثلین یحسان مگر ایک پانی کی اور ایک آگ کی بیان فرمائی پس اول قولہ أَنْزَلَ اُمارا واحد قہار نے
جو ہر ایک چیز کا خالق اور خود مختار ہے مِنَ السَّمَاءِ سامر سے بعض نے کہا یعنی حساب سے اور بعض نے کہا کہ درحقیقت

آسمان سے جو بصورت حساب اُترتا ہے اُمارا۔ مَاءً پانی یعنی مینہ برسا پایا اور اس کلام کے اسلوب میں دقائق اشارات
میں از انجلیہ کہ رحمت الہیہ کیسان آسمان سے نازل ہوئی بدون دخل کسی شرک کے۔ فَسَالَتْ اودیتہ بقدر رہا پس

بیتکے وادی یعنی وادیوں کا پانی بقدر انکی وسعت کے اور وادی جو میدان دو پہاڑوں کے درمیان یا زمین نشیب جہین
پانی کا سیلان ہو اور وہ کوئی صغیر ہو تا ہو کوئی کبیر ہو تا ہو اور اس کے قطعات بھی باہم ملے ہوئے مگر زمین شور و شیریں وغیرہ اقسام

زمین کی راہ سے تفاوت ہوتے ہیں اور یہاں چھوٹائی و بڑائی کی قدر مراد ہے یعنی جس سرزمین پر پانی برسا یا گیا وہاں کی وادی
جو قدر تھیں سب پر یکساں پانی برسا ہر ایک میں بقدر اسکی وسعت کے سایا اور ان وادیوں سے سیل جاری ہوئی کائنات

السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا پس سیل نے برداشت کیا پھین اور چڑھا ہوا یعنی سیل میں دو چیزیں ایک پانی خالص۔ دوسرا
ناکارہ پھین مگر وہ پھین اور چڑھا ہوا ہوتا ہو اور خالص پانی بچا رہا اسکی تخت میں دبا ہوا ہو۔ یہ مثال تو پانی کی تھی جس میں صافی

نافع جو ہر شے دبا ہوا اور ناکارہ سیل پھیل اور چڑھا ہوا تھا اور دوسری مثل اتنی بیان فرمائی بقولہ وَمِمَّا يُوقِدُونَ
عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ

عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ ابھارنے کے لیے یا اور کسی غرض سے۔ اور یہ قدرون بیا تختیہ قرارہ حمزہ و
کسائی و جنس رحمہم اللہ تعالیٰ ہو اور باقیوں نے اُسکو تباہ و فوجیہ پڑھا اور خطاب سننے والوں کی طرفت بدون خصوصیت کسی

مخاطب کے ہے۔ اور قولہ۔ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ مفعول لہ القاد کا ہے اور یہاں تک خبر ہو اور قولہ زَبَدٌ مِثْلُ طَرَفِ لُكٍّ
بترا ہو۔ اور معنی یہ ہیں کہ پیدا ہوتا ہے اُس چیز سے جسکو تم زیور یا متاع کی غرض سے آگ میں پھلاتے ہو ایسا ہی پھین یعنی اونچا

چڑھا ہوا اور جو چیز جو ہر شے مثلاً زیور کی صورت میں سونا چاندی اور متاع کی صورت میں تانبہ یا پتیل رانک وغیرہ تو
اصلی دھات نیچے اور سیل پھیل اور چڑھا ہوا ہے پس یہاں پھین سے وہی سیل پھیل مراد ہے جو تاؤ دینے سے اوپر آجاتا ہے

كَذَلِكَ يُضْرَبُ اللَّهُ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ ۚ یوں ہی مثل بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ حق و باطل کو۔ یعنی اللہ تعالیٰ
عز و جل نے حکمت بالغہ الہیہ سے ہر چیز و ہر امر میں خواہ ظاہری خصوصیات میں ہو یا باطنی سیرت و خلق میں ہر حق کی و باطل کی

یہ مثال فرمائی اور اس کلام سے تنبیہ کر دی کہ عالم الغیب کی تشیل کو بہت غور و فکر سے دیکھو اور جیسے کوئی مخلوق آدمی مثالین
 لگانا ہے اسی قدر پر کفایت کرو پس اصلی اپنی صاف توحق کی مثال ہے اور پھین چڑھا ہوا باطل ہے۔ جیسے آتشی مثل میں
 اصلی دھات صاف توحق کی مثال ہے اور میل کھیل باطل ہے۔ **فَاَمَّا اللّٰہُ فَکَیْنَ هَبْ جُفَاءً** یعنی زندہ کا انجام یہ
 ہوتا ہے کہ وہ ناپید ہو جاتا ہے بیکار پھینک دیا گیا۔ یعنی پانی کی سیل اُس کو کنارے پھینک دیتی ہے اور بھٹی و گھر یہ سے
 نکال پھینکا جاتا ہے وہ کسی کام کا نہیں ہے حالانکہ تھوڑی دیر ہوئی کہ وہ صاف پانی اور اصلی دھات پر چڑھا ہوا تھا۔
وَاَمَّا مَا یَنْفَعُ النَّاسَ۔ اور رہا وہ جو ہر جو لوگوں کو نفع دیتا ہے **فَیَمَّا کُنْثٰ فِی الْاَرْضِ** تو وہ زمین میں ٹھہرتا ہے اس سے
 کھیتیاں اگتی ہیں اور لوگ پانی سے سیراب ہوتے اور جانور و کبوتر سے زندہ ہوتے ہیں اور لوہا و تانبا و چاندی و سونا وغیرہ لوگوں
 کو نفع ہونے میں ظاہر ہیں پس ایسا ہی انجام حق اور باطل کا ہے کہ ظاہر میں کسی زمانہ میں اگر باطل اونچا اور غالب معلوم ہو
 تو آخر وہ تھوڑے زمانہ میں برباد ہو جاتا ہے اور حق قائم و نافع ہوتا ہے زجاج رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مومن واس کے اعتقاد
 صحیح و نفع ایمان کی مثل جیسے پانی جس سے زمین کے نباتات تر و تازہ پھل پھول میوہ و ہر چیز کی حیات ہے اور جیسے یہ جو ہر
 چاندی و سونا وغیرہ کہ باقی رہتے اور طرح طرح کے نفع پہنچاتے ہیں اور کافرو اُس کے اعتقاد باطل و بربادی کفر کی مثل جیسے
 وہ پھین جو سیلاب پر اتر آیا ہوا اور جیسے وہ میل کھیل جو گھربا میں چاندی سونے پر چھاپا ہو کہ ظاہر میں اصلی جو ہر سے اونچا نظر آتا ہے
 مگر بہت جلد برباد ہوتا اور پھینک دیا جاتا ہے۔ ابن الانباری رحمہ نے اس آیت پاک کو قرآن کے نازل ہونے اور اس سے
 انتفاع و انکار کی مثال پر محمول کیا۔ وقال الامام انھا فظا ابن کثیر رحمہ اللہ نے تفسیر ہما حاصلہ آنکھ حق تعالیٰ عزوجل نے
 اس آیت میں حق کے ثابت و باقی و نافع ہونے کی دو مثالیں اور باطل کی فانی و ناکارہ اور بظاہر غالب و مرفوع ہونے کی دو
 مثالیں بیان فرمائی ہیں و قولہ فسالت اودیتہ لہد رہا۔ یعنی ہر وادی نے اپنی وسعت کے موافق کبیر نے زیادہ اور صغیر نے تھوڑا لیا
 اور یہ اشارہ قلوب کی طرف ہے کہ بعضے وسیع ہوتے ہیں جن میں بہت علوم کی گنجائش ہوتی ہے اور بعضے تنگ و صغیر ہوتے
 ہیں۔ بالجملہ وادی کے سمول پر زب چڑھا ہوا ہوتا ہے۔ یہ ایک مثل ہے اور قولہ و ما یوقدون علیہ فی النار ابتعا حسیلہ آخر
 دوسری مثل ہے کہ جو دھاتیں آگ میں گلائی جاتی ہیں جیسے چاندی سونا۔ بغرض تیار کرنے زیورات کے یا جیسے لوہا تانبا درانگا
 بغرض تیار کرنے متاع کے تو ان میں سے خالص پر زب یعنی سیل چسڑھا ہوا اُبلاتا ہوتا ہے۔ قولہ فاما الزبد فیزیب جفاء۔ یہ
 انجام ہے کہ زب سے انتفاع نہیں ہوتا بلکہ متفرق ہو کر برباد ہوتا اور پھینک دیا جاتا ہے اور باقی فقط پانی باصاف دھات
 رہتی ہیں کس قال تعالیٰ و اما ینفع الناس فیکث فی الارض۔ جیسے یہ مثل نہایت لطیف و دقیق مگر واضح
 بیان فرمائی یوں ہے۔ **یَضْرِبُ اللّٰہُ الْاَمْثَالَ** بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ عزوجل مثلوں کو۔ یہ تاکید ہے کیونکہ
 اسی آیت میں فرمایا کہ لک یضرب اللہ الحق و الباطل پھر بیان تک کر متنبہ کیا کہ اہل عقل اس کے صدق کو آیات
 سماوی وارضی میں بلکہ اپنے فہم میں غور کریں اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے جو نظام امتحان اس دنیا سے ناپائدار میں مقرر فرمایا
 ہے اور جو انجام ناک و احمی کے اختیار آیات و احادیث میں بیان فرمایا ہے اس پر مطابق کریں اور سمجھ لیں کہ حضرت خلاق علیم
 عزوجل و اُس کے حبیب حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح صاف صاف صریح آگاہ کر دیا ہے تاکہ اُن کی عقلیں اپنے

انجام اپنی آغاز سے فکر کریں اور مثل زبد کے باطل کا بظاہر فروغ دیکھ کر نفس کی ہوسات میں غرہ نہ ہوں وقد قال تعالیٰ تلک
الامثال نصیر ہا للناس لعلہم یتفکرون۔ یعنی یہ مثلین ہیں جنکو ہم بیان کرتے ہیں لوگوں کے لیے شاید وہ اپنے انجام کی فکر کریں۔
اور فرمایا تلک الامثال نصیر ہا للناس وما یقلبہا الا العالمون۔ یعنی یہ امثال ہم بیان کرتے ہیں لوگوں کے واسطے اور ان کو
نہیں سمجھتا کوئی سوائے عالموں کے اقول ہمارے کہ ان کو جو یہ مثلین سمجھیں کہ وہی عالم ہیں۔ اسی وجہ سے بعض سلف نے فرمایا کہ
جب میں قرآن پاک میں کوئی مثل نہیں سمجھتا تو اپنے اوپر روتا تھا اور حافظ امام رحمہ نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی
سے روایت کی کہ قولہ نہالت اودیتہ بقدر ہا مثل ہے قلوب کے برداشت و گنجائش کی کہ بقدر یقین و شک کے پتے ہیں پس
شک سے کوئی عبادت کار آمیزمین ہے اور یقین کے ساتھ اللہ تعالیٰ اہل یقین کو نفع دیتا ہے پس منافق کا عمل مثل زبد کے
زائل ہوتا ہے اور یقین کو اللہ تعالیٰ قبول فرما کر باقی رکھتا ہے۔ اقول اہل باطل مشرک و کافر و منافق جو اعمال اپنے رسم میں
کرتے ہیں اگر مشیت الہی میں ہے تو دنیا میں ان کو اس کا نفع ناپائیدار دنیاوی منافع سے ملتا ہے اور آخرت میں حکم قولہ فیصلنا ہ
ہما منثوراً محض ضائع و بیکار پھینک دیے جاتے ہیں یقین کے نیک اعمال دنیا میں ان کو بقدر مشیت الہی نفع دیا جاتا ہے اور اس سے
بھی بہت بڑا ذخیرہ عاقبت کے لیے پیدا ہوتا جاتا ہے حتیٰ کہ تسلسل دراز ہو جاتا ہے اور اصل عمل سے آخرت میں باقی رہتا ہے
بحکم قولہ والباقیات الصالحات خیر عن ربک ثواباً الایہ۔ اور عوفی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ابن عباس رضی سے اسکی تفسیر میں مابند مذکور بالا
روایت کی اور یوں ہی مجاہد حسن بصری وقتادہ و عطاء و بہت سے سلف و خلف سے اس کی ایسی تفسیر مروی ہے۔ قال المترجم اور
اس آیت میں علاوہ اعمال صالحہ کے نفس یقین و شک وغیرہ کی مثال ہے کیونکہ یقین و قنوت نزہت روح کے نہایت پاکیزہ واضح باقی
ہو جاتا ہے۔ اور باطل اس وقت آدمی کو ظاہر ہو جاتا ہے کہ یہ محض باطل تھا کیونکہ حق کھل جاتا ہے مگر افسوس کہ وہ پکارہا بہر سخت اس
وقت مجبور ہے اور یوں ہی ہر ایک چیز باطل جو دنیاوی زینت میں نظروں میں میثاق بلہ مستحسن مسجد کے جہان پر ہے میں آنکھوں
میں زیادہ رونق کے ساتھ سمائی اور اونچی معلوم ہوتی ہے لیکن باطن میں مسجد منور و اعلیٰ ہے اور سب سے اونچے مکان تہجد و ادونا کا
جنگا ظہور ہے۔ روز بعد وقت موت کے ظاہر ہو جاتا ہے اور تسخیر جم کرتا ہے کہ یہاں ایک لیلیٰ دقیقہ انسان کی زندگی کا بیان
ہے کہ اس دنیا میں اللہ تعالیٰ عزوجل نے ان کو دو فرقہ کر دیا ایک وہ جو توحید و ایمان پر ہیں اور دوسرے سب ملت کفر ہے و امتحان
اس طرح کیا کہ اس اوقات اہل ایمان پر تنگی و تکلیف و عوارض قہر است جو دراصل رحمت میں نازل ہوتے ہیں بخلاف ملتہا سے
کفر کے کہ وہ اکثر احوال میں تندرست و فارغ البال ہوتے ہیں پس امتحان کی آزمائش میں چرخ دیے جانے کے وقت حق و
باطل جدا ہو جاتا ہے بھی بظاہر باطل کو بلندی و عروج ہوتا ہے لیکن وہ در واقع برباد و خوار ہے اور شیخ امام رحمہ نے اشارہ کیا کہ
حق تعالیٰ عزوجل نے اہل باطل و نفاق کے لیے شروع سورہ بقرہ میں دو مثلین بیان فرمائیں ایک آبی اور دوسری آتش پس
آتش قولہ تعالیٰ لعلہم کشل الذی استوقدنا رافلاً اضاراً ماحولہ ذہب اللہ نبیہم الایہ اور مثل آبی قولہ اوکصب من السماء ظلمات
ورعد و برق الایہ۔ اور یوں ہی سورہ نور میں کافروں کی دو مثلین فرمائیں کما قال والذین کفروا اعمالہم کسراب بقیۃ الایہ اور سراسر کما
و جو شدت گرمی و حرارت میں ہوتا ہے اسی واسطے حدیث میں ہے کہ قیامت کے روز یہود سے کہا جائیگا کہ پھر تم کیا جانتے ہو کہیں گے کہ اسے
رب ہم بہت پیارے ہیں تو کہا جائیگا کہ وہاں جاتے ہیں جہان تم پانی کا گمان کرتے ہو پس سرب دیکھو جا پو پھینکے ناگاہ دوزخ میں داخل

ہونگے کہ وہ سراب کی طرح موعین مارتی ہوگی۔ پس یہ مثل تو آتش ہے اور دوسری اے قولہ تعالیٰ کلمات فی بحر لہیٰ بیضا ہج الا یہ اور یون ہی وحی خفی حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہدایت و علم جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ عزوجل نے مجھے بھیجا اُس کی مثال جیسے کثیر باران رحمت ایک زمین کو پہنچا پس اس میں ایک ٹکڑا اٹھا جس نے پانی جذب کیا اور بہت گھاس و پھوس اناج اُگایا جس سے جانداروں و آدمیوں نے بہت نفع اٹھایا اور اس میں ایک ٹکڑا خالی جوف تھا اُس نے اپنے اندر پانی بھر لیا پس اس سے بھی اللہ تعالیٰ عزوجل نے لوگوں کو نفع دیا کہ خود پیا اور جانوروں کو پلایا اور سیچا اور کھیتی کو پانی دیا اور اس میں ایک ٹکڑا ٹھیل میدان ٹیکرا تھا کہ نہ پانی روکا اور نہ نباتات اُگائی پس یہ مثال ہے اُس شخص کی جس نے دین الہی میں فقہ حاصل کی اور جس چیز کے ساتھ میں بھیجا گیا ہوں اس سے نفع پاپا پس علم حاصل کیا اور سکھایا اور مثال ہے اُس شخص کی جسے سرنہ اٹھایا اور میرا ہدیہ قبول نہ کیا۔ رواہ فی الصحیحین۔ اور ابوسریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری مثل اور تم لوگوں کی مثل ایسی ہے جیسے ایک شخص نے آگ لگا لی جب اُس کا گرد و نواح روشن ہوا تو کثیر دن بینکوں نے آگ میں گرنا شروع کیا اور اُس نے روکنا شروع کیا اور دے اس پر چڑھے آتے اور ٹنڈ کر کے گرتے جاتے تھے پس الہی ہی میری تمھاری مثال ہے کہ میں تمھاری مکرر کو پکڑے آگ سے نفع ہوں اور کتا ہوں کہ اس سے بچو اور تم مجھے غلبہ کر کے اسی میں گر پڑتے ہو۔ رواہ احمد والبخاری و مسلم۔

فمن فی العرائس قولہ تعالیٰ ولقد یجدن فی السموات الایٰ یعلم لے کہا کہ جو دو قسم ہے ایک اپنے وجود سے اور دوم قلب سے پس جو نفس وہ انقیاد کسی ہے کہ نفس کو جو واسطے پیدا کیا ہے وہ اسی راہ پر چلتا ہے اور زیادہ عزیز الوجود وہ شخص ہے جو دونوں وصف سے ساجد ہو پھر حق تعالیٰ عزوجل نے بندوں کو معرض امتحان میں حق و باطل کے وصف سے تمیز فرمایا بقولہ تعالیٰ قل ہل یستوی الاعمی والبصیر الایہ اور اس میں اشارہ مراتب حق کے درمیان بھی ظاہر ہے چنانچہ اقرار حق میں جن لوگوں کی چشم بصیرت دیدار قدم و مشاہدہ انوار ازل سے محروم ہے وہ کیونکر برابر ہوگا ایسے شخص سے جو جمال حق بھفت سرمدیت بدون غاشیہ طبیعت و معارفیہ خلقت بشاہدہ کرتا ہے اور نفس کے دو تار ایک کا منظر کیونکر برابر ہو روح کے انوار لطیف سے جو مجلس انس میں مشرق قدس سے تابان ہو حالانکہ دونوں میدان عبودیت میں ہیں اور یوں ہے جو بنور روحانی عین مشاہد یقین میں ہے اس کے ساتھ گفتگو سے زبانی و استدلالی کا مدعی کیونکر مساوی ہوگا و احق کہ روشن چہرے عارفین کے مقابلہ میں قریات میں ڈوبے مدین کو کچھ برابر ہی نہیں ہو اور حق مشیت صانع عجیب ہو کہ نور و ظلمت تین استقامت التباس موجود ہے شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جس کو توفیق عطا ہوئی اور خدمت سے سرفراز ہوا ایسے ساتھ مجرم و مظلوم برابر نہیں شیخ ابو حفص رحمہ اللہ نے کہا کہ حقیقت اندھا وہ ہے جو مخلوق سے خالق کو پہچانے کا مدعی ہو اور بنیاد ہو کہ خالق عزوجل سے مخلوق کو پہچانے شیخ استاد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ منجملہ سارے کون کے تدابیر پر دل رکھنا اور منجملہ توفیق کے شہود تقدیر کی روشنی میں جاننا۔ اقول یعنی تدبیر کو عین تقدیر خیال کرنا چنانچہ ہمیشہ میں یہ اشارہ موجود ہے کہ بعض نے تدبیر کا ذکر کیا تو فرمایا کہ یہ بھی تقدیر ہے۔ قولہ تعالیٰ انزل من السماء ماء فسالٰت اودیت الا یہ اس کے اشارہ سے ہے کہ باران رحمت سے تفہیم ہے نزول تعلیمات ہدایت و اسناد و افعال بریں قلوب اولیاء و افاضیاء پس جیسے راوی اپنی رحمت کے موافق باران رحمت اٹھاتے ہیں اُنکے قابو بھی باران رحمت تجلیات ہدایت اپنی استعداد کے اٹھ کر رحمت

سے غائب نہ ہوا اور نہ کچھ نقصان پہنچا

معرفت و توحید و کمال میں متفاوت مقامات پر ہوتے ہیں اور جیسے سیول وادی میں زہر ہوتا ہے ان میں علی قدر مراتب صفات
بشریت غلبہ کرتے ہیں اور دیدار غیب سے روکتے ہیں لیکن جب کو یہ رحمت و حقیقت نفیب ہوئی ہے اس پر تو اترا باران رحمت
و متوار ذہیم صبا سے یہ اوصاف طبیعت مثل پھین کے اظہار ہی نہ داند و معویات یا محبت کی آگ میں جل کر یا خشک ہو کر اڑ جائے
ہیں اور ان کی ہمت عالیہ جاری ہو کر قلوب کو جواہرات حکمت و مشاہدات سے لبریز کر دیتی ہے پس ربار و سموت و شمرک
و شک و نفاق جتنے کہ خطرات مذکورہ سے پاک ہو کر بحر مشاہدہ میں صافی ظاہر ہو جاتے ہیں اور یہ سب اس رحمت الہیہ کی
برکت سے جو بلا واسطہ و بلا سبب کے ان کے حق میں نازل از ازل ہے اور جیسے باران رحمت آسمان سے بدون سبب کے
جو بندوں کی طرف سے ہو و سبب نازل ہوتا ہے بلکہ محض فیض قدیم ازلی ہے یوں ہی فیوض باطنہ بلا علت و سبب ہیں
کیونکہ نزول رحمت توفیق و ایقان کے بعد بندہ سے سے عبادات و طاعات سرزد ہوتے ہیں پس یہ فیض قدیم ازلی ہے
جس کی حکمت وہی پاک گل پروردگار عالم الغیب ہے پس اس باران سے آب رحمت ان قلوب میں بہت در وسعت
جاری ہوتا ہے چنانچہ بعض میں بحر الذات سے اور بعض میں صفات اور بعض میں اسماء و صفات و نفوس و افعال سے
پس جو بحر الذات سے ہے وہ موحیدین و عارفین و مفردین و متجددین کے قلوب میں جاری ہے اور وہ ان سے اوصاف
بشریت سب زائل کر دیتا ہے حتیٰ کہ وہ خود فراموش ہو جاتے ہیں بقا صرف ذات وحدہ لا الہ الا اللہ ہے اور جو بحر الصفات
سے ہے وہ قلوب عاشقین و محبین و شائقین میں جاری ہوتا ہے اور وہ ان سے اوصاف نفوس و میل کھیل طبیعت کا دور کر دیتا ہے
اسی وجہ سے بے اختیار جذب میں وجد کرتے ہیں اور جو بحر نفوس سے ہے وہ قلوب یونین و کاشفین میں جاری ہے جس سے غبار
خطرات و ہوا جس زائل ہوتا ہے اور دقائق و حقائق پیدا ہوتے ہیں اور جو بحر اسماء سے ہے وہ قلوب تخلصین و متعبدین پر جاری ہے
جس سے وسوسہ شیطان اور میل بدنیہ سے فانی زائل ہوتا ہے اور حکمت و فطنت پیدا ہوتی ہے اور جو بحر افعال سے ہے وہ مہربین
کے دلون پر جاری ہے جس سے شہوات زائل اور حزن معاملات و مراقبات پیدا ہوتے ہیں سبحان اللہ تعالیٰ شانہ کہ تمام
رحمت سے اقسام قلوب مخصوص ہیں اس طرح کہ ہر قسم رحمت کے واسطے ایک خاص قسم کا قلب متعین فرمایا ہے۔ واسطی رحمۃ اللہ
علیہ سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے ایک صاف ہوئی پیدا کر کے یعین اجمالی ملاحظہ فرمایا وہ حیار سے پانی ہو کر روان ہوا
جس قلب کو اس سے نفیبہ ملا اسی کی صفات سے اور ہر قلب اس سے بقدر وسعت مستفیض ہے اقول یہ قول متوقف ہے بکابران تک
کہ وحی الہی عزوجل سے اُن کا نشان ثابت ہو کیونکہ یہ حال غیب سے فافہم ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اسکے اشارہ میں
بندے کی حالت کا بیان ہے کہ وادی میں جب سیل روان ہوتی ہے تو کسی قسم کی بنیاست ہو اس کو بہا لجاتی ہے اس طرح جب
وہ نور بندہ میں میلان کرتا ہے جو حق تعالیٰ عزوجل نے اس بندے کی قسمت میں مقدر فرمایا ہے تو نجاسات باطنہ باند غفلت و
تاریکی وغیرہ کے سب دور ہو جاتی ہیں اور خالص نور رہتا ہے جو باقی ہوا کے حق میں نافع ہے پس قلب منور ہو جاتا ہے اور
شہوات ناکارہ و خیالات فاسدہ و اعتقادات باطلہ زائل ہو کر اعتقادات حقہ و حقائق ثابتہ روح کے ساتھ باقی رہ جاتے ہیں
قال المترجم کہ اگر وہم ہو کہ یہ اشارہ کتب میں بلکہ تفسیر ہے تو جواب دیا جاوے کہ نہیں کیونکہ عام تفسیر تو کافروں کے اعتقادات
و اعمال کے بطلان اور مومنوں کے اعتقادات و اعمال کا قیام ہے اور شیخ نے مومنوں میں پھر اس طرح تفصیل بطریق اشارت

نیکالی کیونکہ کفر و شرک کی نجاسات انتہا درجہ کی ہیں کہ ان کے جلانے کے لیے آتش جہنم لائق ہے اور مومنوں کے درمیان جن کے اعتقاد میں توحید الہی الہی ہو کر غفلت وغیرہ سے نجاسات فق ہوں وہ بھی صاف نہیں ہیں حتیٰ کہ بعض ان میں سے کسی مدت تک آگ سے پاک کیے جا دیں گے۔ اور اصل اس میں قولہ علیہ السلام فرشتہ عظیم من نورہ اس حدیث یعنی مخلوق کو خالق عزوجل نے تاریکی میں پیدا کیا پھر ان پر اپنے نور سے چھڑکا پس جبکہ اس نور سے حصہ ملا وہ راہ راست پر آیا اور جو محروم رہا وہ گمراہ ہوا پس اہل ایمان کم و بیش اس نور سے حصہ پائے ہوئے ہیں فلذا تل فیہ بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے انواع رحمت نازل فرمائی اور ہر قلب نے اپنا حصہ پایا پس جو قلب منور بنو تو فقیق تھا اس میں چراغ توحید روشن ہوا اور جو مودی بنو تو حید تھا اس میں چراغ معرفت روشن ہوا اور جو منور بمعرفت تھا اس میں چراغ علم و حکمت روشن ہوا اور جو منور بحسب تھا شائق ہوا اور جو منور بشوق تھا مقرب ہوا سیطرہ قلوب بقضہ قدرت اکبرہ میں کہ انوار شاہدہ کے لیے ایک حالت سے دوسری حالت پر بدلتے رہتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ عزوجل وما یوقدون علیہ فی النار الا یہ۔ اعمال ظاہری و باطنی و ان سے حصول معارف غیب کو زمین کے سونا و چاندی وغیرہ فلذات اور گداختہ کر کے زیور و متاع بنانے کے نتیجہ سے تشبیہ دی گئی پس جطرح آگ میں گلانے سے میل دور اور اصل صاف باقی رہتی ہو جو کارآمد ہے اس طرح اعمال ظاہر و باطن کہ آتش صبر و محبت میں احلاص کیے ساتھ گداختہ ہو کر خواہش و شہوات فانیہ کامیل زائل ہوتا ہے اور شرک و ریاکاری جو نفس و اغیار سے متعلق ہے زائل ہو کر جو خالص اللہ تعالیٰ عزوجل کے لیے ہے نافع رہ جاتا ہر کسی مومن کے تمام اعمال ظاہری محض ریاکاری ہوں تو اسکے پاس کچھ بھی نہ رہیگا اور اگر باطنی جتنے کہ ایمان بھی سوائے اللہ تعالیٰ عزوجل کے کسی دوسری چیز کی وجہ سے ہو تو ایمان بھی نہ ہوگا یعنی یہ محض اتفاق ہے یا نہیں دیکھتے کہ منافقوں کے اقوال و اعمال صورت میں مومنوں کے مانند تھے مگر ان کی نسبت جہنم کی درک اسفل میں ٹھکانا بیان فرمایا ہے کیونکہ ظاہری یا باطنی کوئی عمل ان کا اللہ تعالیٰ عزوجل کے لیے نہیں رہا اور مسلمانوں کو فریب دینا اور حظوظ دنیاوی کو اس کے ذریعہ سے حاصل کرنا جو غور نظر میں بکثرت بدحواس کو شامل ہیں ان کے پاس رہے بخلاف کافروں کے کہ انہوں نے کوئی فریب نہیں دیا ہے۔ پھر دیکھا کہ ایسا ہی حال خطرات کا ہے چنانچہ جو الہام از جانب حق عزوجل ہو وہ قلب میں باقی رہتا ہے اور دوسواں نفس و شیطان کو زوال ہے خصوصاً جبکہ بندہ نے اپنے رب تبارک و تعالیٰ عزوجل سے ہر اطل خطرہ سے پناہ مانگی ہو پس یہ بے اصل خطرات و اہیات بسبب غلبہ معرفت و محبت کے فوراً زائل ہو جاتے ہیں۔ اس عطار رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جو احوال صادقہ ہوتے ہیں ان کی برکت قلب میں ثابت ہوتی ہے اور جو اس کے سوا سے ہو وہ زائل اور اس کی کچھ بھی بکھلائی دل میں نہیں رہتی ہے بعض نے کہا کہ قلوب بمنزلہ ظروف ہیں اور ہر ظرف می و مونا ہے بخلاف قلوب کے کہ انکی وسعت سے اللہ تعالیٰ عزوجل آگاہ ہے پس مثل وادیا سے زمین کے جو حقیر حبس رہے ان قلوب کے وادی ہیں پس بعض قلب میں سیل توبہ و استغفار جاری ہے اور بعض میں سیل ترحم و بعض میں سیل خوف اور کسی میں سیل امید اور کسی میں سیل معرفت اور کسی میں سیل انس و دان ہے پھر ہر ایک ان سیول جاریہ میں سے قلب کے اندر اللہ تعالیٰ عزوجل سے قرب پیدا کرتی ہے پس یہ قلوب وہ ہیں جن میں سیول قربت جاری ہیں اور علاوہ ان کے دوسری قسم کے قلوب ان کے خلاف ہیں جن میں سیول لعنت جاری ہیں

اور توفیق سے محروم اور شقاق و نفاق کے غار میں کرتے ہیں یہاں تک کہ مقام اشقیاء جہنم پر خاتمہ ہے۔ قال الترحس بعض نے اس کے اشارہ میں کہا کہ دنیا میں جو امور مرغوب و نعمات آئینہ میں اُن میں اصفیاء کو کھل اشقیاء کرنا پڑتا ہے اور عموماً خلق کو نفع پہنچانا خواہ مومن ہو یا کافر ہو اور حیاتِ فانیہ میں محبت و حلم و آہ و گریہ یا حق عزوجل سے روح کے لیے زینت ہے اور بغیر اسکے جو ہر مصفاہ ہو گا اور مومن کو ہمیشہ کروات ہو چھینکے یہاں تک کہ پاک صاف جان سے عالم جاودانی میں عیش کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور کہا جاتا ہے کہ جب دل میں انوار چمکتے ہیں تو تاریکی زائل کر دیتے ہیں پس یقین سے شک و دور ہو جاتا ہے اور علم سے جاہلیت اور معرفت سے انجان ہونا دور ہوتا ہے اور نور مشاہدہ سے آثار بشریت زائل اور انوار جمع سے آثار فقر و زائل ہوتے ہیں اور عقائد کے ظہور سے فانی خواہشیں دور ہوتی ہیں اور جب آفتاب معرفت طلوع کرتا ہے تو دل سے تلخی کی کسی چیز کی کچھ تاثیر بالکل زائل ہو جاتی ہے۔ بالکل بن قلب سے نفع پایا اور جو نکر ہوئے انکا انجام بیان فرمایا

لِّلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ اَنَّ لَهُمْ مَّا

انکے لیے جنوں نے قبول کیا اپنے رب کے واسطے بہت بھالی کی چیز اور جن لوگوں نے نہ اپنا رب کے لیے اگر انکے پاس ہوتا سب وہ جہنم فی الارض جمیعاً و مثلاً معہ لا فتدوا بہ اولئک لہم مئوۃ الحساب جو زمین میں ہے پوری پوری اور اتنی ہی انکے ساتھ ہوتی تو اسکو عذاب سے اپنی جان بچالے کافر بدیتے ہیں جسکی لیے مقرر ہو گا حساب

وَمَا اُولَہُمْ جَزَاءُ سِوَ سِئَاتِ الٰہِ ہَاۤؤُلَآءِ

اور انکا انکا جہنم اور برا بالنا ہے یہ جہنم

آیت سابق میں اہل حق و سعادت کی اور اہل باطل و شقاوت کی دو مثالیں بیان ہوئیں ہیں معنی کہ اہل سعادت نے ہدایت کا حصہ لیا اور انکے اعمال ظاہر و باطن اُن کے لیے نافع و باقی رہے اور اہل شقاوت نے ہدایت سے کچھ حصہ نہ پایا اور انکے اعمال باطل و بیکار گئے کیونکہ غرض اُن کی دنیا سے فانیہ کے کچھ حظ و شہوات تھے جو مرتے ہی زائل ہو گئے اب ان دونوں کا انجام آخرت کا بیان فرمایا کہ ہر ایک فریق نے اپنے اپنے لیے کیا کیا ہے فقال عزوجل۔ لِّلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ اسْتَجَابَتْ بِعَنۢ اِجَابَتِ یعنی حکم و فرمان کو جو زبان حضرت رسول رب العالمین محمد صلی اللہ علیہ وسلم آیا اسکو مانا و قبول کیا اور باب استفعال سے تعبیر فرمانے میں شوق کا اشارہ ہے کہ نہ کہ جیسے استغفار یعنی طلب مغفرت میں بندے کی طرف سے رغبت ہو دیکھ ہی ایمان و ہدایت قبول کرنا رغبت چاہیے گویا یہ بندے پہلے سے منتظر تھے کہ پکار ہو اور دوڑیں پھر خبر کو مبتدا پر مقدم کیا تاکہ شوق سے دل کی نگاہ رکھو کہ جن لوگوں نے رغبت سے قبول کیا اپنے رب کی ہدایت کو اور یہ قبول کرنا خالص لب عزوجل کے واسطے جواب دون کی اور خوشی کے تو اُن کے لیے کیا نعمت ہے وہ نعمت۔ الحسنى اور جمہور مفسرین و ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جنت ہے اور اہل ہدائی نے کہا کہ احسنی نہایت خوب منفعت غلطی جسکے ساتھ حضرت کا لگاؤ نہوا و کبھی اسکے زائل ہونے کا گمان بھی نہ ہوا اور آرام و عزت کے ساتھ ملے۔ بالجملہ اس نعمت کو احسنی سے تعبیر فرمایا پس سننے والے متنبہ ہو گئے کہ ہمارا خالق عزوجل دینے والا جو ہم کو پیدا کرنے والا ہے وہ اُس کو احسنی فرماتا ہے تو اُس کی شان اسقدر بڑی و ایسی خوب و عالی ہے کہ ہمارے خیال و قیاس و گمان و دہم سے باہر ہے سرانج میں کہا کہ اس مقام پر حسنی کے ساتھ زیادہ نہیں فرمایا اسوجہ سے کہ دوسری آیت میں فرمادیا ہے اقول یعنی قولہ تعالیٰ

الحسنى
الاحسنی

بناہ انگتے ہیں بر خلاف کافروں کے جن کا یہی ٹھکانا ہے۔
 اَفَمَنْ يَعْلَمُ اَنْزِلَ اِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقُّ مَكَّنَّ هُوَ اَعْمٰی دِیْنِ مَایَتَنَ کَرُ
 بھلا کیا شخص پہ جانتا ہو کہ جو اُنہار گیا تجھ پر تیرے رب سے وہ حق ہے وہ شخص مثل اس شخص کے ہے جو اندھا عام ہو تو وہی سمجھتا ہے کہ
 اُولَئِکَ الْاَلْبَابُ الَّذِیْنَ یُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَلاَ یَنْقِضُوْنَ الْمِیثَاقَ وَالَّذِیْنَ
 جو عقل والے ہیں ایسے لوگ ہیں کہ پورا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کا عہد اور توڑتے نہیں مفسد طراز کو اور ایسے لوگ ہیں
 یَصِلُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِہٖ اَنْ یُّوْصَلَ وَیُخْشَوْنَ رَبَّہُمْ وَیَخَافُوْنَ سُوءَ الْحِسَابِ
 کہ جڑتے ہیں وہ جہاں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ جوڑا جاوے اور ڈرتے ہیں اپنے رب سے اور خون کرتے ہیں بڑے بڑے حساب سے
 وَالَّذِیْنَ صَبَرُوا وَابْتَغَاءُ وَجْہِ رَبِّہُمْ وَاَقَامُوا الصَّلٰوۃَ وَآلَفُوا مِمَّا
 اور ایسے لوگ ہیں جنہوں نے صبر کیا آرزو میں اپنے رب کے دیدار کے اور قائم رکھی نماز اور خرچ کیا اس میں سے جو اُنہی نے
 رَزَقْنٰہُمْ مِمَّا رَزَقْنٰہُمْ وَاَعْلٰی نِیَّۃً وَّیَسِّرْ لَہُمْ سُلٰکَہُمْ وَیُخْرِجْہُمْ مِّنْ اَحْضٰی
 انہیں رزق دینا جہاں سے چاہا اور آسان بنانے کے اور دور کرنے سے بیک کام سے بڑائی کو یہی لوگ ہیں جن کے لیے
 عَقَبِ الدَّارِ جَدَّتْ عَدْنٌ یَدْخُلُوْنَہَا وَمَنْ صَلٰی مِّنْ اَبَائِہُمْ وَاَزْوَاجِہُمْ
 آخرت کا گھر ہے باغ و ناز میں ہمیشہ قیام کے جن میں داخل ہونے کے خوداد جو کوئی صاحب ہوا اُنکے باپ اور دین میں سے اور انکی بیویاں
 وَذُرِّیَّتِہُمْ وَالْمَلَائِکَۃُ یَدْخُلُوْنَ عَلَیْہُمْ مِّنْ کُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ
 اور بال بچے اور اُن کے پاس آئینے فرشتے ہر دروازہ سے سلام علیکم یعنی

بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبٰی الدَّارِ

فیرسلانی جو وہ عزت کا جو تیرے صبر سے اُنکے لیے عزت کا کلمہ کیا اچھا

اور یہی آیات میں ہے انجام کفر کا بیان فرمایا لیکن کافر بسبب جہل کے نہیں جانتا اور آیات و دلائل سے عبرت نہیں ہوتی کیونکہ
 وہ چشم بصیرت سے اندھا ہے لیکن بینا کو یقین منور کرتا ہے لہذا فرمایا۔ اَفَمَنْ یَعْلَمُ کیا جو شخص جانتا ہو یہ بات کہ۔ اِنَّمَا اُنْزِلَ
 اِلَیْکَ مِنَ رَبِّکَ الْحَقُّ جو اُنہار گیا تجھ پر تیرے رب کی طرف سے حق ہے اس میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے پس وہ
 سب نصیحتوں پر ایمان لا کر نیک اعمال کرتا ہے۔ مَكَّنَّ هُوَ اَعْمٰی مانند اس شخص کے ہے جو بصیرت سے اندھا ہے یعنی
 ہرگز نہیں۔ روایت ہے کہ نزول اُس کا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ ابن عبد المطلب اور ملعون ابو جہل کے حق میں ہوا یعنی حمزہ رضی
 اہل علم و یقین و معرفت سے ہیں اُن کے ساتھ ابو جہل جاہل منکر کی کچھ برابری نہیں۔ اور خازن رحمت اللہ علیہ نے کہا کہ آیت کے معنی
 عام ہیں اگرچہ سبب خاص ہو۔ حاصل یہ کہ جو کوئی حق کو دیکھتا واس کی اتباع کرتا ہے وہ برابر نہیں ہے اُس شخص کے جس کو
 حق نظر نہیں آتا اور بدراہ چلتا ہے۔ اِنَّمَا یَسْتَدْرِکُہُ اُولَئِکَ الْاَلْبَابُ انھیں کو نصیحت نفع دیتی ہے جو اصحاب عقل ہیں
 کیونکہ جاہل بے عقل نا سمجھ سے راہ نہیں پاتا بلکہ گمراہی کو راہ سمجھتا ہے اور اہل عقل معنی کو سمجھتے اور ہر طور سے معافی کو اور ہر
 پوست سے ہٹ کر حاصل کرتے ہیں پھر اہل عقل کی شناخت وہ اُن کا مرتبہ بیان فرمایا۔ الَّذِیْنَ یُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ

لوگ ہیں کہ جو پورا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ عزوجل کا عہد یعنی جو اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اقرار اپنے اوپر کیا اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے رسول بھیجے اور کتابیں نازل فرمائیں اور ان میں عہد طاعت بجالانے و نافرمانی سے باز رہنے کے لیے ہیں سب عہد اسی تعالیٰ پر کرتے ہیں۔ وَلَا يَنْفُتُونَ الْمِيثَاقَ اور توڑتے نہیں عہد کہ خواہ خالص اللہ تعالیٰ عزوجل کے ساتھ ہو یا بندوں کے ساتھ ہو خواہ نذر ہو یا قسم ہو۔ قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے عہد و میثاق کی پابندی کو قرآن پاک میں کچھ اوپر پیش جبکہ ذکر فرمایا ہے۔ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا آمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يَوْصَلَ اور وہ لوگ ہیں جو ملاتے ہیں وہ چیز جسکے ملانے کا اللہ تعالیٰ عزوجل نے حکم دیا ہے اکثر تفسیرین نے کہا کہ مراد صلۃ الرحم ہے یعنی پیٹ سے پیدائش کا ناتاجس کا تک ہو اس کو قطع کرنا حرام اور اس کو ملانا ناپسند ہے اور بعض احادیث میں قطع رحم کبیرہ گناہ ہے وفی الحدیث صلوا الارحام وافشوا السلام احدیث یعنی لوگوں کو مدینہ میں جو نصیحت شروع فرمائی از انجل فرمایا کہ نازن کو ملاؤ اور آپس میں جان پہچان ہو یا انجان ہو سب کو سلام کو کہنے تم پر اللہ تعالیٰ عزوجل کی سلامتی و رحمت رہے اور حدیث مکارم اخلاق میں ہر کہ صل من قطعک احدیث یعنی تیرا ناتے والا اگر ناتا کاٹنا چاہے تو اُس سے مل۔ حضرت عائشہ صدیقہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ فرمایا کہ جسم لٹکا ہوا ہے عرش الرحمن سے دعا مانگتا ہے کہ جو مجھے ملاوے اللہ تعالیٰ عزوجل اُسکو ملاوے اور مجھے قطع کرے اللہ تعالیٰ عزوجل اُس کو کاٹ دے۔ واضح ہو کہ الرحمن باری تعالیٰ کے اعظم اسماء صفات سے ہوا اور الرحم اس سے مشتق ہوا اور عبد الرحمن بن عوف نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث قدسی میں روایت کی کہ حق تعالیٰ عزوجل فرماتا ہے کہ جس نے رحم کو ملا یا میں اُسکو ملا دوں گا اور جس نے کاٹا میں اُسکو کاٹ دوں گا۔ قول ایسے احادیث میں فضیلت زبان عربی کی ظاہر ہے اور عرب نسل جہان جہان ہی ان کی صحت نسب کی دلیل یہ ہے کہ باہم کذبہ و ناتے والے میل جول سے ہوں اور اگر بھڑکے ہوئی تو نفقہ کی دلیل ہو۔ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مرفوع روایت کی جسکو اچھا معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ عزوجل اُسکے رزق میں فراخی دیوے اور اسکے اثر میں تاثیر فرماوے تو اسکو چاہیے کہ ناتا ملاوے۔ علی اسے کہا کہ اثر میں تاثیر سے مراد اُس کی عمر میں زیادتی ہے یعنی اگر صلہ رحم کرے تو اسکی عمر اس قدر دراز ہو۔ سدرج میں لکھا کہ یہی مشہور ہے کہ فی الحقیقہ عمر میں زیادتی ہو جاتی ہے اور بعض نے کہا کہ متبرک طریقہ سے عمر کو زیادتی ہے اور تیسرے جم کہتا ہے کہ شاید یہ مراد ہے کہ اُسکے آثار خیر دیر تک قائم رہیں گے گویا وہ زندہ ہو اور شاید اُسکے نسل دیر تک قائم رہی مراد ہو۔ عبد اللہ بن عمر بن العاص سے مرفوع روایت ہے کہ کافی و اصل نہیں بلکہ واصل وہ ہے کہ اُس سے ناتا کاٹا جاوے اور وہ ملاوے اور روایت ہے کہ قیامت میں رحم عرض کریگا کہ اے میرے رب میں قطع کیا گیا اور امانت کی گئی کہ اے رب میں چھوڑی گئی اور نعمت کی گئی کہ اے میرے رب میری ناشکری کی گئی فضیل بن عیاض کے پاس ایک جماعت حاضر ہوئی آپ نے پوچھا کہ تم کہاں کے ہو بولے کہ خراسان کے فرمایا کہ اے لوگو اپنے رب سے تقویٰ اختیار کرو چاہے جہان کے ہو اور آگاہ رہو کہ اگر کوئی بڑا نیکو کار پرانجاوے کہ اُسکے گھر میں ایک مرغی تھی اُسکے ساتھ بڑی طرح پیش آتا تھا یعنی اچھی طرح پرداخت نہ کرتا تو وہ محسنین میں سے نہیں ہو سکتا مسئلہ کا فرماتے داروں سے صلہ رحم من نواب ہو اگر چہ وہ لوگ اسلام سے لڑتے ہوں مگر نقد روپیہ و ہتھیار ایسے ناتے داروں کو نہ دیوے جو اسلام سے قتال کرتے ہوں۔ دقیقہ جناب بدرین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو پیش قدمی

صبر کیا اپنے شقت و پابندی میں شریعت پر استقامت کر لے میں بوجہ مخالفت نفس کے شکل کیا۔ اپنے غم و غصہ کو دیکھ کر مایوس
 ہو کر اپنے رب جل شانہ کے یعنی نفس پر گرائی موافق احکام عبودیت کے شرع کے اٹھانے میں خالص غرض انکی رضوان
 پروردگار ہے۔ وَاَقِمُوا الصَّلَاةَ اور ٹھیک وقت و ٹھیک آداب سے نماز ادا کی۔ یعنی اعتقاد استحقاق چھوڑ کر ساتھ
 ساتھ طاعت ٹھیک ادا کی اور نماز میں بندہ اپنے رب سے مناجات کرتا ہے اور اس کی عظمت و جلال کے سامنے خوف
 اور اس کی رحمت کے سامنے امید مع رعایت آداب منفعت کے ٹھیک رکھتا ہے اور کسی چیز کی محبت اس کے سوا نہیں رکھتا
 وَاَقِفُوا اَيْمَانَكُمْ زَقْفَةُ اور خرچ کر لے میں اس چیز سے جو تم نے انکو نصیب کیا۔ یہ زقفہ پوشیدہ و غلامانیت
 اور غلامانہ ظاہر میں مسئلہ زکوٰۃ کے بارہ میں قہار نے کہا کہ علی ایسہ دیو سے تاکہ تم نہ ہو اور جو کوئی نہ دیتا ہو اس کو
 نصیحت و رغبت حاصل ہو مسئلہ صدقات سوائے زکوٰۃ کے کہا گیا کہ اس زمانہ میں اس لئے یہ ہے کہ علی ایسہ دیو سے
 تاکہ دو مسروں کو رغبت ہو بشریکہ ریاکاری سے بے خوف نہ ہو۔ اور جواب یہ ہے کہ خیر دیو سے کہو کہ ہمیشہ میں اسکی بہت
 فضیلت وارد ہر کہ صدق اس طرح دے کہ بائیں ہاتھ کو خیر دے دو اکھن نے دیا۔ اور واضح ہو کہ بعض ہر وقت سے ثابت ہے کہ آدمی کا
 عمل نہیک ہو یا بد ہو ظاہر ہو یا نہ ہو اور قول تھا ہے عزوجل قل اعلموا فی ربی اللہ کلکم ورسولہ الایہ میں تفسیر گزری پس جواب
 دیا ہے کہ صدقہ خیر کی نفس پر اسی طرح عمل کرے۔ اور بعض نے کہا کہ خیر سے صدقات افضل مراد ہیں اور الایہ سے زکوٰۃ فریضہ
 مراد ہے۔ وَاَقِفُوا اَيْمَانَكُمْ۔ یہ دونوں۔ یہاں جو کچھ اور دے دے کہ میں جس سے ساتھ۔ اللہ تعالیٰ نے برسی کو مثال کسی نے ان پر
 جمل سے سختی کی تو اس کو علم و حکم کے نیکی کے ساتھ دے کر لے میں اور ازیت پر صبر کرتے ہیں چنانچہ حدیث ہے کہ جس نے میرے ساتھ
 بیسی کی تو اس سے نیکی کر۔ اور حدیث میں ہے کہ جو مسلمان کہ لوگوں سے میل جول رکھتا اور انکی ایذا پر صبر کرتا ہے وہ بہتر ہے نسبت
 اسکے جو لوگوں سے نہیں ملتا اور نہ انکی ایذا پر صبر کرتا ہے جس شخص نے خان عرجل کے لئے مجھے اپنے حضرت ہادیؑ کی صفات
 خالصہ پر لکھ کر بھیجا تو میں نے لیا وہ ایسا ہے کہ میں نے فرمایا کہ لوگوں کی طرف سے اس کے حق میں برگزینی کا جواب
 اس کی طرف سے نہیک کلام سے جو محسن بہرہ منی روایت ہے کہ اس کی شان یہ ہو کہ لوگوں نے اسکو محروم کیا اور
 اسنے دیا اور لوگوں نے اس کو ظلم کیا اور اسنے بخون سے اس سے رحم و مروت قطع کی اس نے فرمایا کہ کاہن کا یہ شقیں نبی اور اللہ
 انہا کے کہ عبد اللہ بن المبارک کہ اسے پاس اور اپنے آپ کو ظالم نہیں کیا۔ انہوں نے پوچھا کہ کہاں کے رہنے والے ہو جواب دیا کہ بلخ کا ہوں
 چونکہ آپ شقیں نبی سے واقف تھے تو پوچھا کہ شقیں نبی کہہ چاہتے ہو کہ ان آپ نے پوچھا کہ اسکے لوگوں کا کیا طریقہ ہے جواب دیا
 کہ اگر اللہ تعالیٰ عرجل نے انکو دیا تو میرا اور جب دیا تو شکر ادا کیا تو ابن المبارک رجا اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہمارے کتوں کا
 بھی یہی طریقہ ہے۔ پوچھا کہ یا حضرت پھر کونسا طریقہ ہے تو فرمایا کہ میں نے فرمایا کہ کامل وہ لوگ ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ عرجل نے ان کو دیا
 تو شکر ادا کیا اور جب عطا کیا تو شکر کر دیا۔ اَوْ اَعْبَدْتُمْ عِزَّتِی الدَّار۔ ایسے ہی لوگوں کے لیے ہے عقی کا
 کہہ لیتے وہاں بیش سے زندگی بسر کرنا انھن کا تہ جہنم نے دنیا کا گھر چھوڑا اور اس میں نفس کے غلو سے مٹھ موڑا دے
 اسد رش اللہم لا یثیر الاغسرة فاغسرة الارواح والمجاہد۔ اسے رب میرے عیش نہیں کر وہی آخرت کا عیش پس
 تو بخیر سے ان بندوں کو جنھوں نے میری رضا کے لیے اسیان الکر میرے رسول واس کے ساتھ والوں کو کھانا دیا اور بد کی

اور صدقہ نفس کا
 علی الاعلان دینا اور
 عجاہ شفا ناموں سے
 کوئی اس طرف کی زندگی
 میں حضرت فاطمہؑ کی عبادت
 نے نماز میں اپنے رب سے
 علی الاعلان سامان ہزار
 دیاجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ
 عقی کا کہہ لیتے وہاں بیش سے زندگی بسر کرنا انھن کا تہ جہنم نے دنیا کا گھر چھوڑا اور اس میں نفس کے غلو سے مٹھ موڑا دے
 اسد رش اللہم لا یثیر الاغسرة فاغسرة الارواح والمجاہد۔ اسے رب میرے عیش نہیں کر وہی آخرت کا عیش پس
 تو بخیر سے ان بندوں کو جنھوں نے میری رضا کے لیے اسیان الکر میرے رسول واس کے ساتھ والوں کو کھانا دیا اور بد کی

اور بخش سے ان بندوں کو جو گھر بار چھوڑ کر تیرے رسول کے ساتھ ہوئے۔ ایک جامعہ علمائے بہت وضاحت سے عقل کی بات
 ماقولون کو سمجھائی کہ دنیا میں ہر عیش و گمراہی سے کم سے کم ہر شخص کے سامنے یہ درپیش ہے کہ آخر فنا رہے اور عیش وہی جس میں
 روز بروز ترقی کی خوشی اور کسی طرح زوال وغیرہ کا خیال و مال نہ ہو پس اولاً الباب یعنی ماقولون نے اس دار محنت و فنا
 یعنی دنیا کو اس قابل نہیں پایا تو دار آخرت کو اپنے رب کریم سے چاہا پس اُس نے اپنے فضل سے اُن کو عقبی الدار عطا کیا
 بخلاف کافروں کے کہ وہ بھی ضرور عقبی دار میں ہیں لیکن انہوں نے دنیا کا کھراختیار کر لیا تھا تو ان کو عقبی میں جہنم ہے پس
 معلوم ہوا کہ عقبی الدار سے یہاں مراد عیش کا گھر ہے جس کا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ جنتین باغ میں اقامت کے
 اس قدر آدمی سمجھ سکتا ہے کہ اس عیش کے جہان میں ایسے مکانات ہیں جنہر جنات صادق آتا ہے اور ان کا قیاس اس دنیا کے
 کھنڈل پر نہیں ہو سکتا اور جس نے یہ زعم کیا کہ وہاں باغ وغیرہ نہیں بلکہ روحانی خوشی ہے اُس نے کفر کیا بلکہ وہ باغ ہیں جسکی خوبی
 و عمدگی قیاس سے باہر ہے کیونکہ قیاس و حواس تو دنیا و اسکی چیزوں سے تجاوز نہیں کر سکتے ہیں لیکن عقل جانتی ہے کہ قدرت اسی
 تعالیٰ نہایت اکمل و غیر تنہا ہی سے بڑھ کر ہے پس جیسے اُسکو دار آخرت پر یقین ہے ویسے ہی اُس کی نعمتوں پر یقین ہے کہ بلاشبہ
 صحیح ہے جو حق تعالیٰ عزوجل نے فرمایا کہ وہاں انکی اقامت کے لیے جنات ہیں۔ یٰٰٓمَنْ خُلُوْا ذٰلِہٖ اِنْ ہُوْنَ اِنْ دَاخِلٌ ہُوْنَ لَکُمْ
 عاقل نیکو کار جسکے اعمال و افعال کا ادب بیان فرمایا ہے اور دنیا چھوڑنے والے کے لیے ہی اعمال ہیں اور یہ نہیں کہ ایک گوشہ میں بیٹھ جاوے
 اور نہ کھاوے نہ کماوے بلکہ جو افعال ان عتلا کے بیان فرمائے ہیں کہ جب کا خلاصہ ٹھیک شرح و نسبت پر چلنا پس ہی دنیا کو چھوڑ کر
 آخرت اختیار کرنا قرار دیا گیا ہے جسکے ساتھ فضل اسی سے جنت میں داخل ہونگے اور اُن کے طفیل میں اللہ تعالیٰ ایک عزیز و اقارب
 پر بھی فضل کرے گا چنانچہ مضمون آگاہ فرمایا کہ یہ خود داخل ہونگے۔ دُخُوْا جَنَّۃً اَوْ رَآئِہَا اَنْ تَکُوْنُوْا مِنْہَا اَوْ رَآئِہَا اَنْ تَکُوْنُوْا مِنْہَا
 اب آئیہ اُن کے باپ دادوں میں سے جسکی پشت سے پیدا ہوئے ہیں اور مراد اس سے مان و باپ و دادی دادا وغیرہ
 سب اونچے درجے کے ہیں پس وہ لوگ بہت خوش نصیب ہیں جنکی اولاد پوتے پر وٹوں میں سے کوئی شخص عالم مافل متقی پرہیزگار
 پیدا ہووے جس کے طفیل میں اللہ تعالیٰ عزوجل اُن کو کسی سبب کی جنت میں داخل کرے۔ وَاَزْوَاجٌ مِّمَّنْ اَوْ رَآئِہَا اَنْ تَکُوْنُوْا مِنْہَا اَوْ رَآئِہَا اَنْ تَکُوْنُوْا مِنْہَا
 داخل ہونگی اُن کے ازواج۔ یعنی جہروں میں پس وہ جو میں خوش نصیب ہیں جن کو صابغ غاوند دیا جاوے۔ وَاَزْوَاجٌ مِّمَّنْ اَوْ رَآئِہَا اَنْ تَکُوْنُوْا مِنْہَا اَوْ رَآئِہَا اَنْ تَکُوْنُوْا مِنْہَا
 اور اُن کی ذریات یعنی جو اُن کی پشت سے پیدا ہوئے ہیں اولاد پوتے و پر وٹے اور یہاں تاکہ ہوں پس وہ لوگ بھی
 خوش نصیب ہیں جنکے باپ دادوں و چچاؤں میں سے کوئی عالم متقی گزرا ہو۔ قَالَ الْمَشْرِیْمُ جِیۡہَ اَسْ کُنْہَا کَمَا رَکِبَ عِصْمَ کَرَم
 حضرت مولانا سید عبدالرحمن ناز علی قدس سرہ عالم عامل حاجی حافظ مجاہد فی سبیل اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ المتوفی سید سید
 ۱۲۹۰ ہجری گزرتے ہیں مسراج میں لکھا کہ جہنم میں کہ ان متقی بندوں کے بزرگ اونچے درجے کے اور بزرگ اولاد جہان تاروں
 نیچے درجے کی اور یہ بیان سب اُن کے ساتھ لاحق کر دی جاوے گی اگرچہ انکے اعمال ویسے نہ ہوں پس یہ انکے واسطے کرامت ہے کہ
 دار جنت میں کچھائی بطریق پیش نہ تھے تو وہاں مجتمع ہو کر اپنے حالات دنیا کا تذکرہ کرینگے اور عقاب و عذاب سے خلاص پائے اور
 نعمت جنت عطا کیے جائے پر اللہ عزوجل کا شکر ادا کرینگے اور امت میں دلیل ہو کہ شفاعت سے اولیٰ و بزرگ کے لیے آدمی کا درجہ
 بڑھ جاتا ہے اور آخرت میں نائے دار کام آتے ہیں لیکن واضح رہے کہ بزرگ متقی کے ساتھ جو لوگ لاحق کیے جاوے گئے وہ نہایت دار و گار

جبکہ نکاح میں مری یا جس سے آخری نکاح تھا اسکے ساتھ ہوگی اور اگر خود عورت اُس سے بڑھ کر ہو تو کہا گیا کہ مرد صحتی اُسکے ٹھیل میں ہوگا
 ورنہ اللہ تعالیٰ علیم ہو اور مسئلہ کا حکم حضرت ام المومنین سودہ بنت زبہ کے قصہ سے متنبہ ہوتا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ان کو طلاق دینی چاہی تو انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے رہنے دیجیے کہ میں بھی آپ کی
 بیبیوں میں حشر کیجاؤں۔ اور واضح ہو کہ اس قصہ کے واقعہ سے فقط حضرت ام المومنین سودہ رضی اللہ عنہا کو ثواب عظیم مل گیا اور نہ طلاق کا
 وقوع نہ ہوتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیبیان تمام مومنین کی امین اور دنیا و آخرت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 بیبیان ہیں۔ اور اس سے یہ بھی نکلا کہ آخرت کے لیے آخری نکاح و حالت کا اعتبار ہے کیونکہ حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ
 عنہا کے پہلے خاوند حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہما اکابر ہاجرین میں سے ہیں باوجود انشاء اللہ تعالیٰ اُن کے صحتی ہونے کے
 حکم زوجیت کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے۔ جانا چاہیے کہ بعض روایات میں آیا کہ جنت عدن میں ابواب کثیرہ
 ہیں اور دلالت کرتا ہے اس پر قولہ تعالیٰ۔ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْكُم مِّنْ كُلِّ بَابٍ۔ اور ملائکہ انکے پاس
 ہر دروازہ سے داخل ہوں گے۔ یہ کہتے ہوئے۔ مَلَكٌ مِّنْ مَّلَائِكَةِ سَلَامٍ ہو تم پر یا تم نے آفات نفس و شیطان و جملہ قہرات سے
 سلامتی پائی اور دنیا پر بھروسہ نہیں کیا اور یہ بڑا فضیل ہو اور اب تو دائمی سلامتی ہے۔ یہ صاحبِ بَرزخ و سبب تمھارے صبر کرنے کے
 دنیا میں ایسے طریقہ پر جو نفس کو بہت شاق تھا اور اللہ تعالیٰ عز و جل کو محبوب تھا یا بدلے میں اپنے صبر کے۔ فَذِئْبَةُ عَقْبِي الدَّارِ
 پس کیا اچھا ہے عقی کا گھر۔ یعنی دار دنیا سے دار عقبی کو دیکھو نعم الملوئے و نعم الدار مولیٰ عز و جل راضی کہ بھی خشناک و ناراض نہ ہوگا
 اور دیا ر ایسا کہ بھی دنیا میں خیال میں نہ آتا تھا صرف عقل سے یقین کیا گیا تھا۔ یا اللہ تعالیٰ عز و جل نے دنیا کے عقب میں جو تم کو گھر
 دیا وہ کیا اچھا ہے۔ ف اول ملائکہ داخل ہونا دلیل ہے کہ جو حالت جہانی تاریکی اور پردہ میں اس وقت ہے وہ وہاں نہ ہوگی بلکہ
 پاکیزگی ہوگی جس سے ملائکہ کو خوب دیکھینگے۔ دوم ملائکہ اُن کے پاس مبارکبادی اور انس و خوشی کے لیے آئیں گے اور
 شیخ مفیر سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ابتدا میں داخل ہونے کے وقت ملائکہ ہر طرف سے مبارکباد کو آدین گے اور
 جل رہنے حاشیہ میں کہا کہ یہ قید میں نے کسی اور مفسر کے کلام میں نہیں پائی بلکہ اُن کا کلام دلالت کرتا ہے کہ اول بار کی قید نہ ہوگا
 مترجم کتاب کہ میرے نزدیک اس جہی ہے جو شیخ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا فیہا کہ دوسری آیات سے خود ظاہر ہوتا ہے اور اس سے یہ لازم نہیں
 آتا کہ سوائے اول بار کے ملائکہ نہ آئیں گے پس صاف کلام یہ ہے کہ اس آیت میں جو ملائکہ کا آنا اس طرح مذکور ہے اُس سے مراد یہ ہے کہ جب
 یہ لوگ اپنے صحتی اہل و عیال سمیت جنت میں داخل ہونگے تو ملائکہ ہر طرف سے انکی مبارکباد کو آئیں گے کیونکہ مبارکباد اولیٰ ہی مرتبہ معقول
 پھر اکثر اوقات آیا کریں گے اور یہ آنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے نعمتوں کو لانا ہوگا جیسا کہ بعض مفسرین نے کہا کہ دن میں تین مرتبہ آئیں گے اور اس جہ وہ
 ہو جو بعض محققین کے کلام سے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شمار نہیں ہو تو ملائکہ کے آئے نعمتیں لانے کا بھی شمار خود نہیں ہو اور ابن کثیر نے
 ذکر کیا کہ قال الامام احمد حدثنا ابو عبد الرحمن حدیثی سعید بن ابی ایوب حدثنا معروف بن سید اسحاق عن ابی غسانہ الغافری عن عبد اللہ
 بن عمرو بن العاص عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال بل تدرن اول من یدخل الجنة احدیث یعنی تم جانتے ہو کہ جنت میں پہلے کون داخل ہوگا
 اللہ تعالیٰ عز و جل کی مخلوق میں سے صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ واس کا رسول بہتر جانتا ہے فرمایا کہ اول نفر ارجاؤں داخل ہونگے جنہے ثغور
 مسدود کیے جاتے اور جبکہ ذریعہ سے کمرو بات سے بچاؤ کیا جاتا اور ان میں کا آدمی مر جانا اور اسکی حاجت اُسکے دل ہی میں رہ جاتی اُسکو

پورا نہ کر سکتا تھا۔ اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے ملائکہ میں سے جنکو چاہے کافر دیکھا کہ انکے پاس حاضر ہو کر تحیہ و سلام دو ملائکہ عرض کریں گے کہ اے رب ہم تیرے مخلوق وہ ہیں کہ آسمان میں بسائے گئے اور مخلوقات سے چھانٹے گئے تو ہمیں کو حکم ہوتا ہے کہ جا کر ان لوگوں کو سلام کریں (یعنی ہم یہاں ممتاز مخلوق تھے اور یہ لوگ اب وارد ہوئے تو یہ اگر ہم کو سلام کرتے ہیں اس میں کیا حکمت ہے کہ یہاں اصلی ساکن قدیم کو یہ حکم ہوتا ہے) پس اللہ تعالیٰ فرمادے گا کہ یہ میرے لیے بندے تھے کہ میری عبادت کرتے اور میری ذات و صفات میں ظاہر و باطن کسی کو نہ سیک نہ لاتے اور ان سے شعور مسدود کیے جانے اور مکارہ سے بچاویا جانا اور ان میں کافر آدمی مہر جانا اور ان کی حاجت دل ہی میں رہ جاتی اس کو پورا نہ کرنے پاتا پس ملائکہ خوشی خوشی ہر دروازہ سے ان کے پاس داخل ہو کر مبارکباد دینے سلام علیکم بجا صبر تم فغم عقی الدار اس حدیث کو ابو القاسم طبرانی نے دوسری وجہ اسناد سے روایت کیا اور اس میں یوں ہے کہ تین گروہ ہیں سے اول فقرائے جاہلین جنت میں داخل ہونگے بغیر حساب و عذاب کے اور اس میں ہو کہ ملائکہ عرض کریں گے کہ ہم شب و روز تیری تسبیح و تہلیل کرتے ہیں اور ان کو ہم پر فضل دیا گیا۔ اقول وقد رواہ الاحکام و صحیح البزار وابن جریر وابن ابی حاتم وابن جہان والوشیخ وابن مردودہ والشمس فی احلیہ والشیخ فی شعب الایمان اور اس میں دلیل ہے کہ یہ گروہ ملائکہ کا ایک خاص گروہ ہوگا جو ان بندوں کے حال سے واقف نہ ہوگا شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ بن المبارک کی روایت ان کی اسناد سے حضرت ابوالامامہ سے نقل کی جس کا حاصل یہ ہے کہ میں ایسی عورت و احترام سے ہوگا کہ ہر دروازہ صر سے خاص بارگاہ تک خادموں کا سلسلہ ہوگا اور فرشتہ حاضر ہو کر اجازت چاہے گا تو صدر دروازہ کا خادم اپنے پاس والے سے وہ اپنے پاس والے سے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے جس بندہ متقی کو اکرم فرمایا اور بادشاہ کیا ہے اس سے اجازت چاہے گا کہ ایک فرشتہ حاضر ہونا چاہتا ہے پس اجازت دے گا تو وہ خوش و خرم داخل ہوگا اور سلام آہی پہونچاویگا پھر ادب سے واپس ہوگا رواہ ابن جریر وقد رواہ ابن ابی حاتم من حدیث اسمعیل بن عیاش مکان ابن المبارک رحمۃ اللہ علیہ اور حدیث صحاح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال کے شروع میں شہر دار کی قبور کی زیارت فرماتے اور ان سے کہتے سلام علیکم بجا صبر تم فغم عقی الدار دریمی والقیہ ابو بکر الصمد بن عمر فاروق و حضرت عثمان رضی اللہ عنہم جمعین کا تھا اور میں کہتا ہوں کہ یہی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا رہنما تھا کہ آپ نے کوفہ میں اقامت اختیار فرمائی تھی۔ واضح ہو کہ حضرت افعال شرعیہ میں خفیف مشقت ہو مگر حکمت آئیہ سے وہ نفس پر نہایت شاق ہوتی ہو حالانکہ اپنی خواہشوں سے اس سے کہیں زیادہ آدمی مشقت اٹھاتا ہو اور ظاہر ہے کہ کوئی کھانا اور کوئی کپڑا کافر دوازے سے نہیں روکا جاتا جو ایمان والا نہیں کھا سکتا و نہیں بن سکتا سولے دو ایک شخص دوازہ لباس کے اور جو کافر اپنے نفس کے حکم واسطے مجبور کرنے والی خواہش سے دنیا میں سے لیتا ہو میں اسکو اللہ تعالیٰ عزوجل کے حکم و ضرورت سے لیتا ہے مگر حسن صنعت آئیہ دیکھو کہ دونوں میں یہ تفاوت ظاہر ہو کہ ایک نے دنیا کو دنیا کی طرح لیا اور دوسرے نے اسکو ضرورت پر بغیر پابندی خواہش کے لیا اور یہ فقط اپنے اپنے اعتقاد کی وجہ سے ہو کہ کچھ کافر و منافق و پیچہ تو دنیا ہی کے قابل ہیں اور یوں آخرت کا قطعی یقین رکھتا ہے پس وہ دنیا کو آخرت کے برابر نہیں دیکھتا ہو واللہ تعالیٰ ہوا ہادی ایسے سبیل الرشاد قرطبی نے اپنی تفسیر میں امام زہریں العابدین رضی اللہ عنہما و عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ قیامت کے روز نادہی بکار کیا کہ اہل الصبر کھڑے ہوں پس کچھ لوگ کھڑے ہوئے ان سے حکم ہوگا کہ جنت کو چلے جاؤ راہ میں اسکو ملائکہ ملیں گے کہ ان جانے ہو کہ میں گئے کہ جنت میں کہیں گے کہ حساب سے

جن باتوں سے منع کیا ہے اُن کے پاس نہیں پہنچتے۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ازل میں اُس کی ربوبیت کا اقرار کیا تھا تو کسی دوسرے سے خوف و امید کچھ نہیں رکھتے اور اس کے سوا سے غیر سے دل نہیں لگاتے۔ چونکہ اُس کی حکمت عجیبہ نے اس عالم میں سخت پیچیدہ امتحان سے باہم تعلقات عجیب پیدا کر دیے ہیں جس نے یہاں اس نظام عالم کے طریقہ پر عمل کیا و لیکن ہر عمل خالص اُسی کے واسطے کیا مثلاً شیخ و اُستاد کی فرمانبرداری نہ اپنی خوشی خاطر کے لیے اور نہ شیخ کی ذات کے لیے بلکہ خالص اللہ تعالیٰ عروج کی رضا کے لیے کیونکہ شیخ و اُستاد کی خدمت کرنے میں اللہ تعالیٰ راضی ہو گا کیونکہ اُس نے خود تعلقات پیدا فرمائے اور اُن کی پابندی کا حکم دیا پس اسی کے لیے امید و رضوان یہ خدمت کی تو حقیقت تعلقات دوسرے ہی قائم رکھے جیسے اس عالم کے نظام میں مگر اللہ تعالیٰ عروج کو وحدہ لا شریک کے ساتھ حمد کرتا رہا اور اُس کو منفرد جانا اس واسطے حدیث میں یہ مضمون آیا ہے کہ جس نے کسی کو دیا تو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے اور نہ دیا تو اسی کے واسطے اور دوستی یا دشمنی کی تو اسی کے واسطے اُس نے ایمان پورا کر لیا۔ کافی اسن پس معنی اُس کے کہ کسی سے خوف اور نہ کسی سے امید رکھتے ہیں یہی جو مذکور ہوئے اور یہی مفہوم ہے قولہ تعالیٰ والذین یصلون امر اللہ بہ ان یصل الایۃ اور اصل میں نیت قلب ہے نہ وجود فعل جسے کہ جو کوئی محتاج فقیر کہ اقرار کے ساتھ صلہ ارحام کی نیت رکھتا ہو وہ نواب پاویگا اور خشیت و خوف اصل میں اسرار قلب سے ہے پس ہر ایک چیز جسکے بارہ میں بجا آوری و وصل کا حکم ہے بجا لاتے ہیں اور اول ان میں تعلق قلب بحق عروج ہے پھر خوف و خشیت بھی ساتھ ہی ساتھ رکھتے ہیں جبکہ جلال و عظمت آپس کے مشابہہ میں یا ادب داخل ہوتے ہیں کہ ایسا نہ ہو اُن کے قلوب کو غیر کی جانب منتقل نہ فرماوے۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ شکر و نیت پر اور مست کرنے میں خوف کے ساتھ کہ معرفت منقطع نہ ہو جاوے بعض نے کہا کہ یہ لوگ باہم تشریف اللہ عزوجل رکھتے ہیں۔ واسطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ خشیت و توقُّع ادب تبارک و تعالیٰ سے ہے بقولہ تعالیٰ یخشون ربہم اور خوف اُس سے اور دوسری چیز سے ہے بقولہ و یخافون سورہ احزاب مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عروج و وصل نے انکار فرمایا غیر سے خشیت پر بقولہ تعالیٰ ان یخشونہ الا یہ۔ اور غیر کے خوف سے بھی منع کیا بقولہ فلا تخافوہم و یخافون ان کلمہ مومنین پس حقیقت خوف فقط اللہ تعالیٰ عروج و وصل ہی سے ہے کیونکہ سورہ احزاب مترجم کہتا ہے کہ بعض نے کہا کہ خشیت قلب کی نگہداشت ہو کہ کسی حال میں سوا سے حق تعالیٰ عروج و وصل کے غیر پر نظر نہ رکھے جبکہ یہ نتیجہ ہو کہ اللہ تعالیٰ عروج و وصل کا ختم و عتاب اس پر طاری ہو۔ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ خشیت قلب کا جزاء ہے اور خوف نفس کا ادب ہے قول نفس قول ہے پس خشیت قلب کے احوال محمودہ میں سے ہے اور نفس کو اس کے مناسبات سے خوف دلایا جاتا ہے۔ شیخ ابن عطاء رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ خشیت و خوف میں کیا فرق ہے فرمایا کہ خشیت تو تقریب کے درجات سے گرجانے میں ہوتا ہے اور خوف ہوتا ہے عذاب و قہر میں گرنے سے۔ مترجم کہتا ہے کہ نفس کلام ہو بعض نے کہا کہ خشیت زیادہ قریب ہے اور خوف زیادہ دُور ہوتا ہے۔ قول اس صورت میں ضرور سورہ احزاب سے خوف کرنا قلب پر فقط غیر کا نہ ہو بلکہ فقط حق تعالیٰ کی صفات قہر کا ہو۔ اُستاد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ وفاسے عہد ان کا دائمی عرفان بشرائط احسان و تقویٰ از ادب کا معامی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ عرفان پر استقامت ان کا فعل نہیں ہو سکتا لیکن جیسے وفاسے عہد ہدایت ہے ویسے ہی یہ بھی ہے۔ شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ مجھے ایک معنی ظاہر ہوئے ہیں کہ خشیت و خوف میں یہ فرق ہے کہ خشیت کا محل علم و معرفت بحق تعالیٰ عروج و وصل ہے بصفت اجمال تعالیٰ جل شانہ و غمرہ اس کا خیار و خوف مع محبت مقرون بعبودیت ہو جس سے

محبت کے آداب پورے کرنے میں ساعی رہتا ہے اور فراق سے خوف کرتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے ان بندوں کا وصف دیگر بیان فرمایا کہ اُس کے لغز کی امید پر اس کی بلا پر صبر کرتے ہیں بقولہ والذین صبروا ابتغار وجه ربهم۔ اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کے واسطے اسی کی قوت سے اُس کے سوا سے تمام مخلوقات سے مخمور اور صبر اختیار کیا تاکہ حجاب دور فرمایا جاوے اور دیدار پاک حاصل ہو جو قیاس و مشابہت مخلوقات سے پاک اور چون و چرا سے پاک ہے تعالیٰ اللہ علو اکبر اور اشارت ہے کہ معرفت اسی تعالیٰ میں اُن کے اسرار پر تجلیات پاکیزہ کے ورود کو پوشیدہ رکھتے ہیں حالانکہ جوش عشق سے بدن گل بہاوے مگر انوار ازلیت کو دل میں جگہ دیتے ہیں اس طبع سے کہ کل اکل میں فنا ہو جاوے اور تمام مخلوقات و جسمات نفیس اس نعمت کے مقابلہ میں بالیقین گویا عذاب ہیں۔ شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے کہا کہ منہیات و معاصی سے نفس کو قتلارو کا اور یہ روکنا بخوف جہنم نہیں بلکہ بسبب منع فرمائے اللہ تعالیٰ عزوجل کے اور عظمت اسی تعالیٰ کا احترام رکھا بعض نے کہا کہ اس میں اشارت ہے کہ مرید کو لازم ہے کہ اپنے ارادہ پر صبر رکھے اور جو عہد و پیمان اس کا پیر و شیخ لیو سے اور جو مشقت اُس سے اُس پر طاری ہو اُس کو صبر و مضبوطی سے اٹھاوے اور رفاہیت کی جستجو میں نہ پڑے اور اس سبب میں اس کی نیت اور اک حقیقت بصحیح ارادت ہووے۔ مترجم جسم کہتا ہے کہ مضبوطی و صبر کا ارادہ و عزم اپنے نفس کی طرف سے نہ ہو بلکہ یہ مضبوطی بقوت حضرت خالق قوی عزوجل ہو کیونکہ یہ دعویٰ ہو جائیگا تو امتحانات کی مشقت سخت ہو جائیگی کیا نہیں دیکھتے کہ حضرت یوسف علیہ السلام برقیہ خانہ سخت ہو گیا حالانکہ پانچ برس گذرے تھے پھر سات برس آسان ہوئے جو بقوت اسی جل شانہ ہوئے پس لازم ہو کہ اپنے مقصود عزم پر اللہ تعالیٰ سے ہدایت و سلامتی و عافیت کی درخواست رکھے کیونکہ بہت خفیف مشقت نفس پر معرض امتحان میں بہت سخت و شدید معلوم ہوتی ہے حتیٰ کہ عہد شکنی کی نوبت پہنچتی ہے اور بعد اسکے وہی حالت اسکو بہت خفیف نظر آتی ہے اور نادر و نسیان ہوتا ہے حتیٰ کہ پھر اگر سمجھا اور اپنے اوپر بھروسہ کیا تو شکر کا مترکب ہوا اور آخر وہی نتیجہ نکلا۔ پھر شیخ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکا تیسرا وصف بیان کیا بقولہ تعالیٰ و اقاموا الصلوٰۃ و الفکو الا لایہ۔ انھوں نے پاکیزگی کے ساتھ اللہ تعالیٰ عزوجل کا مشاہدہ کیا پس اپنے وجود کو ظاہر و باطن قربان کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے چوتھا وصف بیان کیا بقولہ تعالیٰ و یدرؤن باحسنۃ الیہ الیسین اشارت ہے کہ خواہش نفس و شہوات شیطانی کے سیاست کو حسات طاعات و مشاہدات و لذیذ محبت و تجلیات سے دور کرتے ہیں۔ مترجم جسم کہتا ہے کہ ان تجلیات معارف سے کوئی چیز تمام مخلوقات میں لذیذ نہیں ہو کہ ان ذات باری عزاسمہ قدیم و پاک اور کہان مخلوقات و ممکنات و اللہ تعالیٰ اعلم۔ استاد درجۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اہل تقویٰ میں جو عمدہ اخلاق شرعی کے ساتھ لوگوں سے معاملہ کرتے ہیں اور خود انصاف و عدل کا برتاؤ کرتے ہیں اور اگر کسی نے اُن پر ظلم و جفا کیا تو اس سے اپنے واسطے انصاف نہیں چاہتے ہیں اور اگر کسی قوم نے اُن پر ظلم کیا تو اُن کا اعتذار قبول کرتے ہیں اور معذور رکھتے ہیں اور حسبِ بیمار ہوتے ہیں غیر دن کی عیادت کو جاتے ہیں کما قیل سے اذ امرضنا اتیناکم نعوذکم و تذنون فنامتکم و نشتز۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنا احسان و اتقان اپنے ظاہر فرمایا بقولہ اولکاسم نعیمی الدار جنان عدن یدخلونہا الا یہ جنات مقامات عیش دائمی میں اور مراتب متفاوتہ میں عوام کی جنیتیں تو باغنا سے عالم ملکوت میں اور خواص کی جنیتیں دیدار باری تعالیٰ عزوجل میں کثرت کثرت میں تیار ہیں پھر حسبِ عالم ملکوت کی جنیت میں تخت پر بیٹھے تو ایسے بھائی ملائکہ اُن کی مبارکبادی کو آونیکے کافال تعالیٰ واللہ انکے یدخلون

نہیں بلکہ بسبب منع فرمائے اللہ تعالیٰ عزوجل کے اور عظمت اسی تعالیٰ کا احترام رکھا بعض نے کہا کہ اس میں اشارت ہے کہ مرید کو لازم ہے کہ اپنے ارادہ پر صبر رکھے اور جو عہد و پیمان اس کا پیر و شیخ لیو سے اور جو مشقت اُس سے اُس پر طاری ہو اُس کو صبر و مضبوطی سے اٹھاوے اور رفاہیت کی جستجو میں نہ پڑے اور اس سبب میں اس کی نیت اور اک حقیقت بصحیح ارادت ہووے۔ مترجم جسم کہتا ہے کہ مضبوطی و صبر کا ارادہ و عزم اپنے نفس کی طرف سے نہ ہو بلکہ یہ مضبوطی بقوت حضرت خالق قوی عزوجل ہو کیونکہ یہ دعویٰ ہو جائیگا تو امتحانات کی مشقت سخت ہو جائیگی کیا نہیں دیکھتے کہ حضرت یوسف علیہ السلام برقیہ خانہ سخت ہو گیا حالانکہ پانچ برس گذرے تھے پھر سات برس آسان ہوئے جو بقوت اسی جل شانہ ہوئے پس لازم ہو کہ اپنے مقصود عزم پر اللہ تعالیٰ سے ہدایت و سلامتی و عافیت کی درخواست رکھے کیونکہ بہت خفیف مشقت نفس پر معرض امتحان میں بہت سخت و شدید معلوم ہوتی ہے حتیٰ کہ عہد شکنی کی نوبت پہنچتی ہے اور بعد اسکے وہی حالت اسکو بہت خفیف نظر آتی ہے اور نادر و نسیان ہوتا ہے حتیٰ کہ پھر اگر سمجھا اور اپنے اوپر بھروسہ کیا تو شکر کا مترکب ہوا اور آخر وہی نتیجہ نکلا۔ پھر شیخ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکا تیسرا وصف بیان کیا بقولہ تعالیٰ و اقاموا الصلوٰۃ و الفکو الا لایہ۔ انھوں نے پاکیزگی کے ساتھ اللہ تعالیٰ عزوجل کا مشاہدہ کیا پس اپنے وجود کو ظاہر و باطن قربان کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے چوتھا وصف بیان کیا بقولہ تعالیٰ و یدرؤن باحسنۃ الیہ الیسین اشارت ہے کہ خواہش نفس و شہوات شیطانی کے سیاست کو حسات طاعات و مشاہدات و لذیذ محبت و تجلیات سے دور کرتے ہیں۔ مترجم جسم کہتا ہے کہ ان تجلیات معارف سے کوئی چیز تمام مخلوقات میں لذیذ نہیں ہو کہ ان ذات باری عزاسمہ قدیم و پاک اور کہان مخلوقات و ممکنات و اللہ تعالیٰ اعلم۔ استاد درجۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اہل تقویٰ میں جو عمدہ اخلاق شرعی کے ساتھ لوگوں سے معاملہ کرتے ہیں اور خود انصاف و عدل کا برتاؤ کرتے ہیں اور اگر کسی نے اُن پر ظلم و جفا کیا تو اس سے اپنے واسطے انصاف نہیں چاہتے ہیں اور اگر کسی قوم نے اُن پر ظلم کیا تو اُن کا اعتذار قبول کرتے ہیں اور معذور رکھتے ہیں اور حسبِ بیمار ہوتے ہیں غیر دن کی عیادت کو جاتے ہیں کما قیل سے اذ امرضنا اتیناکم نعوذکم و تذنون فنامتکم و نشتز۔ پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنا احسان و اتقان اپنے ظاہر فرمایا بقولہ اولکاسم نعیمی الدار جنان عدن یدخلونہا الا یہ جنات مقامات عیش دائمی میں اور مراتب متفاوتہ میں عوام کی جنیتیں تو باغنا سے عالم ملکوت میں اور خواص کی جنیتیں دیدار باری تعالیٰ عزوجل میں کثرت کثرت میں تیار ہیں پھر حسبِ عالم ملکوت کی جنیت میں تخت پر بیٹھے تو ایسے بھائی ملائکہ اُن کی مبارکبادی کو آونیکے کافال تعالیٰ واللہ انکے یدخلون

علیم من کل باب بن ابواب سے دنیا میں انکو ملا کہ سے معرفت و محبت تھی یعنی طاعت و خشوع و خضوع و انواع طاعت کے ابواب میں سے ہر باب کے ملا کہ خاص ہیں پس جنت مغفوت بکارہ ہے جو اسوقت کہ وہ کی صورت ظاہری سے اصلی صورت خوش و منظر بے نظیر ہو گئے ان ابواب سے ہر ایک باب کے ملا کہ مبارکبادی دینگے کہ وہ وعدہ جو تم کو اس قسم کی طاعت پڑا گیا تھا دیکھو وہی سچ ہے۔ سلام علیکم ہا صبر تم نعم عقبی الدار یعنی سلامت دوام وصال و برکت انوار جلال تمہارے لیے بادست بلا انقطاع ہے نہ کچھ فکر نہ تشویش نہ اس فکر کا مادہ ہے یہ بلا اس کا جو تم نے طول حیات میں شوق جمال میں بلا و مشقتوں کو برداشت کیا ہے۔ پھر حق تعالیٰ عزوجل نے اولیاء اہل جنت کے اوصاف و انکی کرامت کے بعد اعذار و رخصتوں کی بدکاریاں بیان فرمائیں بقولہ تعالیٰ

وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ لَا أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ الَّتِي كَانُوا فِيهَا
اور وہ لوگ ہیں جو توڑتے ہیں اللہ تعالیٰ کا عہد اور اسکی مضبوطی کے اور کٹ دیتے ہیں وہ جسکے ملانے کا اللہ تعالیٰ نے حکم یوصل و یفسدون فی الارض اُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ الَّتِي كَانُوا فِيهَا ایسے ہی لوگوں کے لیے ہے لعنت پھکار اور انہیں کے لیے ہے عذاب کا گھر اللہ ہی یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفِي خَوَابِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لُغْوٌ مِمَّا يَكْسِبُونَ
کثافت سے دنیا پر رزق جسکے لیے چاہے اور وہی نکل کرے اور جو تو خوش ہو رہے زندگانی دنیا پر اور زمین زندگانی دنیا کی

فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ۝

آخرت کے سوائے مگر متاع ناکارہ

تمام مخلوق جو مومن نہ ہو کافر ہے اگرچہ ملتوں میں مختلف ہوں بعض نصرانی بعض یہودی اور بعض بت پرست و بعض آتش پرست اور بعض ظاہر میں مسلمانوں کی صورت مگر دل میں یقین نہیں یا دُبڑھا ہو تو یہ سب درواقع ایک ملت کفر ہیں پس سابق آیات میں تو مسلمانوں کے اوصاف و اطوار و اعتقادات و ان کے بلند درجات بیان فرمائے اور اب انکے مقابل کافروں کا حال بیان کیا بقولہ۔ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ تَوْرَتِهِمْ اللہ تعالیٰ عزوجل کا عہد۔ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ چھپے اس کی مضبوطی کے۔ یعنی اقرار وحدانیت اسی و اسی کی عبادت کا قول کر کے مضبوط کیا پھر اب توڑتے ہیں وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ اور کٹتے ہیں وہ جس کے جوڑنے کا اللہ تعالیٰ عزوجل نے حکم کیا یعنی قرابت رحم و مودت ایسانی وغیرہ حقوق کو ثابت نہیں رکھتے۔ یعنی مومنوں سے مخالفان کا برتاؤ ہے۔ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ اور فساد پھیلاتے ہیں زمین میں۔ پہلا سب سے بڑا فساد تو اللہ تعالیٰ عزوجل سے شرک و کفر ہے کیونکہ جو اللہ و انصاف سے خلاف ہے وہ فساد ہے اور اس سے زیادہ کون ظلم ہوگا کہ خالق عزوجل سے ٹھوٹو کر مخلوقات کو اپنا خالق بتاتے ہیں اور بعض جو اللہ تعالیٰ عزوجل کا نام لیتے ہیں تو اپنی رائے و قیاس سے جو درحقیقت اللہ تعالیٰ جل شانہ کی شان پاک کے لائق نہیں مثلاً اس کا بیٹا و جورو بتلاتے ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً بلکہ واجب انہی یہ تھا کہ جو صفات اللہ تعالیٰ عزوجل کے کامل و پاک ہیں انہیں پر ایمان لاتے مگر جب وحی اسی سے انکار کیا تو شیطان کے وساوس

کہ قبول کیا۔ اُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ الْعَظِيمُ انھیں کے لیے ہے لعنت و پھٹکار یعنی اللہ تعالیٰ عروج و جل کی رحمت سے دور و کھٹکے ہوئے اور انھیں کے لیے ہے بڑا ٹھکانا یعنی جہنم کہ جس کے مقابلہ میں یہ دنیا ان کے حق میں بہت ہے حالانکہ دنیا چند ساعت ہو اور بعد اس کے جو ٹھکانا ہے وہ دائمی ہے پس ان پر صد ہزار افوس ہے کہ کیسے بھکے ہوئے بڑے ٹھکانے کو جاتے ہیں اور اکثر انھوں نے دنیاوی دولت پر فریب کھا یا ہے حالانکہ دنیا خود حقیر اور محل امتحان ہے قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَاءُ اللہ تعالیٰ عروج و جل و وسعت کے ساتھ دیتا ہے رزق جس کو چاہتا ہے۔ وَلَيَنْفِذِ رُزْقًا تَنْگ کر دیتا ہے جس کو چاہتا ہے تنگی سے رزق دیتا ہے۔ یعنی وسعت و تنگی رزق میں اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ ہے اس پر قیاس دوڑانا کمال اچھے ہیں اگر خیال ہے کہ قال تعالیٰ اِمْسِكُوْا نَفْسَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ وَنَبِيٍّ نَسْرِعَ لَكُمْ فِيْ اَخْبَارِ بِلَالِ الشَّعْرُوْنَ۔ یعنی کیا وسعت قیاس دوڑاتے ہیں کہ یہ جو ہم ان کو مال و اولاد کا شادہ دیتے ہیں تو ان کے حق میں ہم بھلا ایمان جلد جلد پہنچاتے ہیں یعنی یہ قیاس باطل ہے بلکہ ان کو شعور نہیں ہوتا پس درحقیقت کہ قہر و صیحت کیا تھا دنیاوی دولت و ثروت ایک استرراج ہے کہ درجہ بدرجہ زیادہ کفر و معصیات میں مبتلا ہوتے جاتے ہیں اور زیادہ تر بڑے ٹھکانے کی طرف چلے جاتے ہیں۔ وَفَرَحُوا بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اور اترائے زندگانی دنیا پر۔ حالانکہ حقاقت اس انتہا کو پہنچتی کہ دنیا چند روزہ پر اترنا کچھ بھی عقل کے لائق نہیں ہے اور حیات دنیا کے بعد دائمی حیات ہے تو ان چند روز کا اُس کے مقابلہ میں کچھ شمار نہیں اور اس دنیا و مافیہا کا آخرت کے مقابلہ میں کچھ وجہ نہیں بلکہ جیسے گھور اجس میں مردار نجاسات سڑتی ہوں۔ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فِی الْاٰخِرَةِ اِلَّا مَتَاعٌ اور نہیں ہے حیات دنیا بمقابلہ آخرت کی مگر متاع۔ یعنی متاع قلیل یا زار اور مستور در رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبردار فرمایا کہ دنیا بمقابلہ آخرت کے کچھ نہیں مگر جیسے تم میں سے کوئی اپنی انکلی ایک سم میں ڈبو کر اٹھاوے تو دیکھے کہ وہ کیا لالی ہے۔ رواہ الامام احمد والامام مسلم۔ اور دوسری حدیث میں ہے کہ راہ میں ایک بزغالہ سکرے کا لون والا مردار پڑا تو اس طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گزرے تو فرمایا کہ بن اللہ تعالیٰ عروج و جل کی قسم کھاتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے نزدیک دنیا اس بزغالہ مردار سے بھی زیادہ خوار ہے جبکہ اس بزغالہ والوں نے اُس کو پھینک دیا مسئلہ پورا ایمان یہ ہے کہ آدمی کے نزدیک دنیا و اُس کے تمام چیزیں مردار کے برابر حقیر ہوں مسئلہ کفر ظاہر ہے اور شرک منہی ہوتا ہے اور قولہ وایوں اکثر رسم باللہ الا وہم مشرکون کی تفسیر میں کچھ تفصیل گزری۔ اور اتفاق بھی ہا ایک ہے کہ آدمی دعویٰ کرتا ہے کہ وہ مسلمان ہے حالانکہ یقین میں سے اُس کے پاس نام ہی نام ہوتا ہے اور شیخ ابو العالیہ رحمہ اللہ جلیل القدر تابعی فرماتے ہیں کہ جب منافق نڈر ہوتا ہے تو چھ باتیں ظاہر کرتا ہے باتیں کہ سے تو جھوٹ بولے اور جھگڑے تو فحش کرے اور وعدہ کرے تو خلاف کرے اور امانت رکھوائی جاوے تو خیانت کرے اور عہد اکہی کو بعد مضبوطی کے توڑے اور جبکہ رائے کا اللہ تعالیٰ نے حکم کیا اسکو قطع کرے اور زمین میں بد اخالیوں سے فساد پھیلاوے۔ اور جب منافق کو کچھ ڈر ہوتا ہے تو وہ قین باتیں ظاہر کرتا ہے جو اول نہ کر رہتے ہیں۔ مترجم کتاب ہے کہ اس زمانہ میں جو شخص سچے یقین و اعتقاد کے ساتھ سنت پر عمل کرے اُس کو تو شہید کا ثواب ہے جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے۔ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خرمائی بھال کے بورے پر لیٹے جب اٹھے تو آپ کے پہلو میں نشان پڑ گئے تھے تو ہم لوگوں نے عرض کیا

اس حدیث میں اس کا بیان ہے کہ دنیا کا ثواب بھی ہے اور آخرت کا ثواب بھی ہے اور اللہ تعالیٰ عروج و جل کی رحمت سے دور و کھٹکے ہوئے اور انھیں کے لیے ہے بڑا ٹھکانا یعنی جہنم کہ جس کے مقابلہ میں یہ دنیا ان کے حق میں بہت ہے حالانکہ دنیا چند ساعت ہو اور بعد اس کے جو ٹھکانا ہے وہ دائمی ہے پس ان پر صد ہزار افوس ہے کہ کیسے بھکے ہوئے بڑے ٹھکانے کو جاتے ہیں اور اکثر انھوں نے دنیاوی دولت پر فریب کھا یا ہے حالانکہ دنیا خود حقیر اور محل امتحان ہے قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَاءُ اللہ تعالیٰ عروج و جل و وسعت کے ساتھ دیتا ہے رزق جس کو چاہتا ہے۔ وَلَيَنْفِذِ رُزْقًا تَنْگ کر دیتا ہے جس کو چاہتا ہے تنگی سے رزق دیتا ہے۔ یعنی وسعت و تنگی رزق میں اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ ہے اس پر قیاس دوڑانا کمال اچھے ہیں اگر خیال ہے کہ قال تعالیٰ اِمْسِكُوْا نَفْسَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ وَنَبِيٍّ نَسْرِعَ لَكُمْ فِيْ اَخْبَارِ بِلَالِ الشَّعْرُوْنَ۔ یعنی کیا وسعت قیاس دوڑاتے ہیں کہ یہ جو ہم ان کو مال و اولاد کا شادہ دیتے ہیں تو ان کے حق میں ہم بھلا ایمان جلد جلد پہنچاتے ہیں یعنی یہ قیاس باطل ہے بلکہ ان کو شعور نہیں ہوتا پس درحقیقت کہ قہر و صیحت کیا تھا دنیاوی دولت و ثروت ایک استرراج ہے کہ درجہ بدرجہ زیادہ کفر و معصیات میں مبتلا ہوتے جاتے ہیں اور زیادہ تر بڑے ٹھکانے کی طرف چلے جاتے ہیں۔ وَفَرَحُوا بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اور اترائے زندگانی دنیا پر۔ حالانکہ حقاقت اس انتہا کو پہنچتی کہ دنیا چند روزہ پر اترنا کچھ بھی عقل کے لائق نہیں ہے اور حیات دنیا کے بعد دائمی حیات ہے تو ان چند روز کا اُس کے مقابلہ میں کچھ شمار نہیں اور اس دنیا و مافیہا کا آخرت کے مقابلہ میں کچھ وجہ نہیں بلکہ جیسے گھور اجس میں مردار نجاسات سڑتی ہوں۔ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فِی الْاٰخِرَةِ اِلَّا مَتَاعٌ اور نہیں ہے حیات دنیا بمقابلہ آخرت کی مگر متاع۔ یعنی متاع قلیل یا زار اور مستور در رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبردار فرمایا کہ دنیا بمقابلہ آخرت کے کچھ نہیں مگر جیسے تم میں سے کوئی اپنی انکلی ایک سم میں ڈبو کر اٹھاوے تو دیکھے کہ وہ کیا لالی ہے۔ رواہ الامام احمد والامام مسلم۔ اور دوسری حدیث میں ہے کہ راہ میں ایک بزغالہ سکرے کا لون والا مردار پڑا تو اس طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گزرے تو فرمایا کہ بن اللہ تعالیٰ عروج و جل کی قسم کھاتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے نزدیک دنیا اس بزغالہ مردار سے بھی زیادہ خوار ہے جبکہ اس بزغالہ والوں نے اُس کو پھینک دیا مسئلہ پورا ایمان یہ ہے کہ آدمی کے نزدیک دنیا و اُس کے تمام چیزیں مردار کے برابر حقیر ہوں مسئلہ کفر ظاہر ہے اور شرک منہی ہوتا ہے اور قولہ وایوں اکثر رسم باللہ الا وہم مشرکون کی تفسیر میں کچھ تفصیل گزری۔ اور اتفاق بھی ہا ایک ہے کہ آدمی دعویٰ کرتا ہے کہ وہ مسلمان ہے حالانکہ یقین میں سے اُس کے پاس نام ہی نام ہوتا ہے اور شیخ ابو العالیہ رحمہ اللہ جلیل القدر تابعی فرماتے ہیں کہ جب منافق نڈر ہوتا ہے تو چھ باتیں ظاہر کرتا ہے باتیں کہ سے تو جھوٹ بولے اور جھگڑے تو فحش کرے اور وعدہ کرے تو خلاف کرے اور امانت رکھوائی جاوے تو خیانت کرے اور عہد اکہی کو بعد مضبوطی کے توڑے اور جبکہ رائے کا اللہ تعالیٰ نے حکم کیا اسکو قطع کرے اور زمین میں بد اخالیوں سے فساد پھیلاوے۔ اور جب منافق کو کچھ ڈر ہوتا ہے تو وہ قین باتیں ظاہر کرتا ہے جو اول نہ کر رہتے ہیں۔ مترجم کتاب ہے کہ اس زمانہ میں جو شخص سچے یقین و اعتقاد کے ساتھ سنت پر عمل کرے اُس کو تو شہید کا ثواب ہے جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے۔ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خرمائی بھال کے بورے پر لیٹے جب اٹھے تو آپ کے پہلو میں نشان پڑ گئے تھے تو ہم لوگوں نے عرض کیا

کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم آپ کے لیے کوئی نہالی تیار کرتے فرمایا کہ میرا اور دنیا کا کیا علاقہ ہے میں تو دنیا میں فقط ایک ماسفسر کے مانند ہوں جو دھوپ میں کسی درخت کے سایہ میں ٹھہرا پھر اس کو چھوڑ کر روانہ ہو گیا۔ رواہ الترمذی و قال صحیح۔ اور حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے فرمایا کہ اگر تجھے مجھ سے ملنے کی خوشی ہے تو مجھ کو دنیا سے اسی قدر کافی ہونا چاہیے جو ایک مسافر کا گوشہ ہوتا ہے اور خبردار کہ تو مالداروں کی مجلس میں بیٹھے اور کسی کپڑے کو پُرانا کر کے نہ اُٹارنا یہاں تک کہ اس میں پونہ پارہ کر لے۔ رواہ الترمذی۔ عروۃ بن الزبیر یعنی آپ کی بہن کے بیٹے نے بیان کیا کہ ایک روز حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس معاویہ رضی اللہ عنہ نے اسی ہزار درم بھیجے تو شام تک آپ نے سبب خیرات کر دیے ایک درم اپنے پاس نہ رکھا پس آپ کی باندی نے کہا کہ ہمارے لیے آپ نے ایک درم کا گوشت نہ خرید دیا تو فرمایا کہ اگر تو مجھے یاد دلاتی تو میں خرید دیتی۔ حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللهم اجعل رزق آل محمد کفافاً۔ یعنی اسے رہائش کے در سے آل محمد کا رزق کفاف۔ یعنی اس قدر کہ ضروری حاجت سے کچھ فاضل نہ ہو۔ رواہ اشعنان وغیرہ۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے فرمایا کہ اس وقت تمہارا کیا حال ہے؟ جواب چند رونکے بعد تم میں کا آدمی صبح کو ایک سواری پر جاوے گا اور دوسرے دن دوسری سواری پر اور ایک دسترخوان پر ایک پیالہ لایا جائے گا اور دوسرا اٹھایا جائے گا اور اپنے گھر واپس پر دے لگا دے جیسے خانہ کعبہ کی پیشکش کی جاتی ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ہم اس وقت کی نسبت اس وقت اچھے ہوئے کہ فراغت سے عبادت میں مشغول ہونے فرمایا کہ نہیں بلکہ تم اب اس سے بہت اچھے ہو۔ رواہ الترمذی۔ اور امام بخاری کی صحیح میں کتاب الزہد دیکھا اور ایک حدیث کافی ہے کہ کن فی الدنیا کانک غریباً صابر بیل یعنی دنیا میں ایسا رہ جیسے تو پر دیسی ہے یا راہ گیر ہے۔ وفی العرسل قولہ تواسے والدین یقفون عند اللہ۔ ان لوگوں کا عند اللہ قیام ہے عز و جل کے ساتھ بطور عبادت بلکہ اگر اہل تمنا پس دنیا میں بھی کراہت سے اُس کو سجدہ کرتے ہیں اور اس کے سوا کچھ اور نہیں کر سکتے ہیں پس یہ عند بشر طوفیق نہ تھا کیونکہ اگر عند اول میں انکو توفیق کی مساعت ہوتی تو عند ثانی پر قدرت نہ پاتے کیونکہ جبکو توفیق دی گئی وہ نہیں ارادت آئید کے ساتھ محفوظ ہوتا ہے۔ شیخ ابوالقاسم حکیم نے کہا کہ عی توڑنا ایسی چیز کے ساتھ سکون و دل لگاؤ ہے جس سے کچھ بھی سکون نہ ہو اور فرحت ایسی چیز کے ساتھ جس سے کچھ فرح نہ ہو۔ چنانچہ ان لوگوں کا حال بیان فرمایا کہ عند توڑا اور وہ اس راح ہوا کہ دنیا کی محبت میں فرحت بھی بقولہ تعالیٰ وفرحوا باحیوة الدنیا الایہ واضح ہو کہ جو کوئی مشاہدہ آیات الہی عروہل سے بلیغ ہو اسی کو دنیا کے ساتھ فرحت ہوگی کیونکہ شہود کی فرحت کے سامنے کسی چیز کی فرحت کچھ نہیں ہے اور جس کو اپنے رب سے بجا نہ تعلق کے ساتھ فرحت نصیب ہوئی وہ تعجب ہے کہ کسی مخلوق کے ساتھ کیونکہ فرحت پاوے گا اگرچہ جنت کیونکہ نہ ہو پس جب جنت کے مانند نعمت پر اس کو فرحت نہ ہوئی تو بھلا دنیا مردار کیا چیز ہے کہ جس سے اُس کو فرحت ہو۔ واسطی رحمتے کہا کہ دنیا ایک ڈھیلہ مٹی ہے اور تجھ کو اس میں سے فقط ایک غبار کا ذرہ ہے اور جو کوئی اس ذرہ پر فرحت پاوے وہ خود اس ذرہ سے بھی حقیر ہے اور جبکو تمام دنیا لہجائے اُسکو چھوڑ کا ایک پر پا اس سے کبھی کم لا اور جب اُس نے اُس کو فرحت دی تو اس کی قدر تم خود دیکھا۔ ہر جسم کتاب ہے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ اگر دنیا کی قدر اللہ تعالیٰ عروہل کے نزدیک ایک پتھر کے برابری تو کافر کو اس میں سے ایک گھونٹ پانی نہ ملتا۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ

نے کہا کہ دنیا کو چھوڑو کہ وہ تم کو اپنے عذاب کے سمن میں غرق کر دے بلکہ تم اس کی گردن پکڑو کہ اللہ تعالیٰ عروج و سبل کی عظمت و وحدانیت کے سمن میں غرق کر دے کہ تم کو اس میں سے کچھ نظر نہ آوے شیخ ابو عثمان رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہی دنیا ہے جس سے نقص و عہد پر آمادہ ہوئے پس دنیا کی حقیر حالت ان کو بتلادی تاکہ ان کی آنکھوں میں خوار نظر آوے پس چھوٹا ان کو انوار ہو پھر حق تعالیٰ عروج و سبل نے کافروں کے آیات و معجزات طلب کرنے اور یاد حق تعالیٰ و قرآن سے مطمئن ہونے وغیرہ کو فرمایا۔

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا أُنْزِلَ عَلَيْهٗ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ قُلْ إِنَّمَا يَخُصُّ مَن يَشَاءُ اللَّهُ وَلَٰكِنِّي إِلٰهٌ مِّثْلُ آبَائِكُمُ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَاتَّبَعُوا مَا دُلُّوا عَلَيْهِمْ بِحُجَّتِ رَبِّهِمْ وَلَٰكِن يُكْفَرُونَ ۝

اور کہتے ہیں جو کفار جو کہتے ہیں کہ کیوں نہیں آتا اس کی طرف سے تو کہہ دے کہ ایک اللہ تعالیٰ راہ میں دنیا جہنم
یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ كَفَرُوا لَوْ لَا اُنْزِلَ عَلَیْهِ اٰیَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ قُلْ اِنَّمَا یَخُصُّ مَنْ یَّشَآءُ اللّٰهُ وَلَٰكِنِّیْ اِلٰهٌ مِّثْلُ اَبَآئِكُمْ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوْبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ ۝ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَاتَّبَعُوْا مَا دُلُّوا عَلَیْهِمْ بِحُجَّتِ رَبِّهِمْ وَلَٰكِن یُّكْفَرُوْنَ ۝

چاہے اور راہ دینا تو انہوں کو جو اس کی طرف رجوع لائے جو لوگ ایمان لائے اور مطمئن ہو گئے ان کے دل ذکر
اللہ آگاہی کے لیے اللہ تعالیٰ انہیں آیتوں سے دلائل دیتا ہے تاکہ ان کے دل مطمئن ہو جائیں اور انہیں بتا دے کہ ان کی باتیں سب جھوٹ ہیں

لَهُمْ وَشَرٌّ مَّا يَكْسِبُونَ

اور لوٹ جانے کا اور اٹھ کھانا

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لَا اُنْزِلَ عَلَیْهِ اٰیَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ قُلْ اِنَّمَا یَخُصُّ مَنْ یَّشَآءُ اللّٰهُ وَلَٰكِنِّیْ اِلٰهٌ مِّثْلُ اَبَآئِكُمْ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوْبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ ۝ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَاتَّبَعُوْا مَا دُلُّوا عَلَیْهِمْ بِحُجَّتِ رَبِّهِمْ وَلَٰكِن یُّكْفَرُوْنَ ۝

اور کہتے ہیں جو کفار جو کہتے ہیں کہ کیوں نہیں آتا اس کی طرف سے تو کہہ دے کہ ایک اللہ تعالیٰ راہ میں دنیا جہنم
یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ كَفَرُوا لَوْ لَا اُنْزِلَ عَلَیْهِ اٰیَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ قُلْ اِنَّمَا یَخُصُّ مَنْ یَّشَآءُ اللّٰهُ وَلَٰكِنِّیْ اِلٰهٌ مِّثْلُ اَبَآئِكُمْ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوْبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ ۝ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَاتَّبَعُوْا مَا دُلُّوا عَلَیْهِمْ بِحُجَّتِ رَبِّهِمْ وَلَٰكِن یُّكْفَرُوْنَ ۝

چاہے اور راہ دینا تو انہوں کو جو اس کی طرف رجوع لائے جو لوگ ایمان لائے اور مطمئن ہو گئے ان کے دل ذکر
اللہ آگاہی کے لیے اللہ تعالیٰ انہیں آیتوں سے دلائل دیتا ہے تاکہ ان کے دل مطمئن ہو جائیں اور انہیں بتا دے کہ ان کی باتیں سب جھوٹ ہیں

اور لوٹ جانے کا اور اٹھ کھانا

اور کہتے ہیں جو کفار جو کہتے ہیں کہ کیوں نہیں آتا اس کی طرف سے تو کہہ دے کہ ایک اللہ تعالیٰ راہ میں دنیا جہنم
یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ كَفَرُوا لَوْ لَا اُنْزِلَ عَلَیْهِ اٰیَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ قُلْ اِنَّمَا یَخُصُّ مَنْ یَّشَآءُ اللّٰهُ وَلَٰكِنِّیْ اِلٰهٌ مِّثْلُ اَبَآئِكُمْ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوْبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ ۝ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَاتَّبَعُوْا مَا دُلُّوا عَلَیْهِمْ بِحُجَّتِ رَبِّهِمْ وَلَٰكِن یُّكْفَرُوْنَ ۝

چاہے اور راہ دینا تو انہوں کو جو اس کی طرف رجوع لائے جو لوگ ایمان لائے اور مطمئن ہو گئے ان کے دل ذکر
اللہ آگاہی کے لیے اللہ تعالیٰ انہیں آیتوں سے دلائل دیتا ہے تاکہ ان کے دل مطمئن ہو جائیں اور انہیں بتا دے کہ ان کی باتیں سب جھوٹ ہیں

یَسْئَلُكَ اللَّهُ تَعَالَى الْفُلُوكَ جَسَدًا رَہو کہ اللہ تعالیٰ ہی کی یاد سے دل مطمئن ہوتے ہیں۔ خوب جانتے ہیں کہ یہی پاک پروردگار ہمارا خالق و مالک اور سب قدرت والا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا میں نے جب قرآن پاک پڑھتے ہیں تو ان کے قلوب گڑگڑاتے اور مطمئن ہو جاتے ہیں۔ یہ تحسین کتنا ہے کہ ذکر سے قرآن مراد لیا اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے قرآن مجید میں جا بجا ذکر سے قرآن کو یاد فرمایا ہے کہ قولہ تعالیٰ ہذا ذکر مبارک انزلناہ۔ اور قولہ انما نحن نزلنا الذکر الا یہ فخاصی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مطمئن بھروسہ مضارع دلالت کرتا ہے کہ بعد ایاں کے وقتاً فوقتاً طمانیت برپا ہوتی جاتی ہے۔ اور کرمی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مضارع میں کبھی حال یا استقبال کسی زمانہ معین کا لحاظ نہیں کیا جاتا جیسے اس آیت میں ہر پس اس وقت مضارع بمعنی استمرار ہوتا ہے یعنی ہمیشہ کے معنی دیتا ہے۔ جل رحمۃ اللہ علیہ نے ہاشمیہ جلالین میں کہا کہ یہ قاعدہ یاد رکھنا چاہیے کہ بہت سی مقامات پر جھکنا نافع ہوگا۔ اور زجاج رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے ذکر سے یہ مراد ہے کہ جب اللہ تعالیٰ بل شانہ وحدہ لاشریک ذکر کیا جاتا ہے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے تو ان کے دل مطمئن ہوتے اور ایمان لائے ہیں بجز کافروں کے بقولہ تعالیٰ واذا ذکر اللہ وحدہ امتازت قلوب الذین لا یؤمنون بالآخرة۔ یعنی کافروں کا یہ حال ہے کہ جب ذکر کیا جاوے اللہ تعالیٰ وحدہ لاشریک نہ تو بھڑکتے ہیں نفرت کرتے ہیں دل ان کو گون کے جو آخرت پر ایمان نہیں لائے ہیں۔ بعض نے کہا کہ طامعات آسمی سے بعض نے کہا اُس کی رحمت کے ذکر سے۔ بعض نے کہا اسکے دلائل توحید سے۔ بعض نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اصحاب سے مومنوں کے دل مطمئن ہوتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ قرآن کی تلاوت اور تسبیح یعنی سبحان اللہ وجمہ اور تکبیر و تہلیل یعنی اللہ اکبر ولا الہ الا اللہ وحدہ لاشریک لہ۔ اور باند اس کے پاد حق تعالیٰ سے قلوب مطمئن ہوتے ہیں۔ مسئلہ ذکر و تلاوت زبان سے خواہ آہستہ ہو یا آواز سے ہو ثواب ہے لیکن اس کے معنی جان لینا چاہیے اور قرآن مجید کے معنی پڑھنا چاہیے اور ترجمہ سمجھنے سے نزدیک اس قدر تو ہر شخص پر واجب ہے کہ جس سے نماز ادا ہو جاوے اور باقی تمام قرآن پاک کی تلاوت میں بھی ثواب عظیم ہے اگرچہ اس کے معنی نہ جانتا ہو۔ یا حق جو دل سے ہو وہ بھی ترجمہ سمجھنے کے نزدیک موافق قول اولیا اللہ کے ذکر اور بہتر ہے اور جو ذکر زبان سے ہو اگر دل حاضر نہ ہو تو وہ کچھ نہیں ہے۔ مسئلہ جو اذکار حدیث شریف میں آئے ہیں وہ ہر حال میں اعلیٰ و افضل ہیں اور ان کے بعد ذکر اللہ تعالیٰ عزوجل کی توحید و تہلیل و تہلیل کا ہوا چاہیے جب کہ اس میں کوئی بات فلاسفہ شریعہ و واضح ہو کہ جب بندے نے اللہ تعالیٰ عزوجل کی توحید پر یقین کیا اور زبان سے دل کی حاضری و ہوشیاری کے ساتھ معنی سمجھ کر ذکر کیا تو قلب بے مشبہہ مطمئن ہوتا ہے جیسا کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے فرمایا ہے اور بعض لوگ زبان اور انگلیوں سے ذکر کرتے ہیں اور کچھ معنی کا خیال نہیں اور دل میں غفلت بلکہ دل اور فکر میں لگا ہوا ہے تو کچھ بھی نہیں بلکہ ایک بے ادبی و گناہ ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ افضل الذکر لا الہ الا اللہ یعنی سب سے افضل ذکر لا الہ الا اللہ ہے۔ معنی اسکے یہ ہیں کہ کوئی معبود نہیں سوا اللہ تعالیٰ کے۔ اور مومن جب ایمان لایا تو اس نے اللہ تعالیٰ عزوجل کی معرفت حاصل کر لی کہ وہ ہر لایہ مثل وہ بے مانند ہے کسی چیز سے اس کی مشابہت نہیں اور کسی قیاس و کم کو وہاں مجال نہیں وہی خالق ہر چیز و ہر آدمی و آدمیوں کے کاموں کا ہی وہی رازق ہر ایک مخلوق کا خواہ چھوٹی ہو یا بڑی ہو اور ہر طرح چاہتا ہے مخلوق کو رزق دیتا ہے چنانچہ اسی کی قدرت سے

لا یؤمنون بالآخرة۔ یعنی کافروں کا یہ حال ہے کہ جب ذکر کیا جاوے اللہ تعالیٰ وحدہ لاشریک نہ تو بھڑکتے ہیں نفرت کرتے ہیں دل ان کو گون کے جو آخرت پر ایمان نہیں لائے ہیں۔ بعض نے کہا کہ طامعات آسمی سے بعض نے کہا اُس کی رحمت کے ذکر سے۔ بعض نے کہا اسکے دلائل توحید سے۔ بعض نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اصحاب سے مومنوں کے دل مطمئن ہوتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ قرآن کی تلاوت اور تسبیح یعنی سبحان اللہ وجمہ اور تکبیر و تہلیل یعنی اللہ اکبر ولا الہ الا اللہ وحدہ لاشریک لہ۔ اور باند اس کے پاد حق تعالیٰ سے قلوب مطمئن ہوتے ہیں۔ مسئلہ ذکر و تلاوت زبان سے خواہ آہستہ ہو یا آواز سے ہو ثواب ہے لیکن اس کے معنی جان لینا چاہیے اور قرآن مجید کے معنی پڑھنا چاہیے اور ترجمہ سمجھنے سے نزدیک اس قدر تو ہر شخص پر واجب ہے کہ جس سے نماز ادا ہو جاوے اور باقی تمام قرآن پاک کی تلاوت میں بھی ثواب عظیم ہے اگرچہ اس کے معنی نہ جانتا ہو۔ یا حق جو دل سے ہو وہ بھی ترجمہ سمجھنے کے نزدیک موافق قول اولیا اللہ کے ذکر اور بہتر ہے اور جو ذکر زبان سے ہو اگر دل حاضر نہ ہو تو وہ کچھ نہیں ہے۔ مسئلہ جو اذکار حدیث شریف میں آئے ہیں وہ ہر حال میں اعلیٰ و افضل ہیں اور ان کے بعد ذکر اللہ تعالیٰ عزوجل کی توحید و تہلیل و تہلیل کا ہوا چاہیے جب کہ اس میں کوئی بات فلاسفہ شریعہ و واضح ہو کہ جب بندے نے اللہ تعالیٰ عزوجل کی توحید پر یقین کیا اور زبان سے دل کی حاضری و ہوشیاری کے ساتھ معنی سمجھ کر ذکر کیا تو قلب بے مشبہہ مطمئن ہوتا ہے جیسا کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے فرمایا ہے اور بعض لوگ زبان اور انگلیوں سے ذکر کرتے ہیں اور کچھ معنی کا خیال نہیں اور دل میں غفلت بلکہ دل اور فکر میں لگا ہوا ہے تو کچھ بھی نہیں بلکہ ایک بے ادبی و گناہ ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ افضل الذکر لا الہ الا اللہ یعنی سب سے افضل ذکر لا الہ الا اللہ ہے۔ معنی اسکے یہ ہیں کہ کوئی معبود نہیں سوا اللہ تعالیٰ کے۔ اور مومن جب ایمان لایا تو اس نے اللہ تعالیٰ عزوجل کی معرفت حاصل کر لی کہ وہ ہر لایہ مثل وہ بے مانند ہے کسی چیز سے اس کی مشابہت نہیں اور کسی قیاس و کم کو وہاں مجال نہیں وہی خالق ہر چیز و ہر آدمی و آدمیوں کے کاموں کا ہی وہی رازق ہر ایک مخلوق کا خواہ چھوٹی ہو یا بڑی ہو اور ہر طرح چاہتا ہے مخلوق کو رزق دیتا ہے چنانچہ اسی کی قدرت سے

چونکہ شی رغبہ اور دانہ لانی اور کھانی ہے اسی طرح ہر ایک کو وہی رزق دیتا ہے کسی وقت کسی حال میں کوئی چیز کوئی مخلوق ہو
 اس سے پوشیدہ نہیں اور اس کے قبضہ قدرت سے باہر نہیں اور جو اس نے مقدر کیا وہی جاری کیا وہی عظیم و خیر و حکیم ہے
 الغرض سب صفات توحید کے ساتھ جملہ قرآن پاک و احادیث صحیحہ میں آئے ہیں اپنے دل میں یقین کے نقش سے جاوے اور
 جب لا الہ الا اللہ کہے تو اسی یقین کو زبان سے بار بار دہراوے اور دل برابر عظمت و پاکی و صفات پاک الہی عزوجل سے بھر جائے
 پس یہ ذکر ہے اور جو کوئی خالی زبان سے یہ حرف نکالے اور نہ سمجھے اور نہ دل میں ان صفات پاک کا اثر ہو تو وہ شخص بیہودہ ہو
 اور اگر صفات سے آگاہ نہ ہو یا یقین نہ ہو تو وہ ابھی تک ایمان ہی نہیں لایا ہے مسئلہ ایمان کی شناخت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 عزوجل کی یاد سے قلب مطمئن ہو۔ امام غزالی وغیرہ علماء نے لکھا ہے کہ قلب کی غذا یاد الہی ہے ورنہ دل تاریک و مردہ ہو جاتا
 ہو۔ اگر کہا جاوے کہ مخلوقات میں عجائب صنعت الہی عزوجل دیکھ کر بھی قلب مطمئن ہوتا ہو ایسے ہی تہذبات رسول دیکھنے سے توجہ
 یہ ہے کہ مخلوقات پر نظر اگر مخلوقات پر جمی تو خراب اور اگر خالق عزوجل کی صنعت پر جمی اور یہ ایک ماحول عالم کا کام ہے تو یہ
 درحقیقت اللہ تعالیٰ کی یاد ہے کیونکہ خالق کی یاد ہے جو کوئی اللہ تعالیٰ عزوجل سے منکر ہے تو وہ خالق سے بھی منکر ہو اس لیے
 کہ جب مثلاً نصرانی نے بتایا تو خالق عزوجل سے منکر ہو گیا کہ خالق عزوجل تو وہ پاک ہو بیٹا وغیرہ سے عیسے واسکی مان غیر
 مسیح اسیکے بنائے مخلوق ہیں ایسے ہی کفار کہ یہ جب پوچھا جاتا کہ آسمان و زمین کس نے پیدا کیا تو کہتے اللہ تعالیٰ عزوجل نے
 لیکن درحقیقت وہ اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان نہیں لائے تھے کیونکہ جہالت سے وہ جانتے کہ بتوں کے ذریعہ سے وہاں سفارش
 پور ہو چکی جیسے بادشاہ کے وزیروں کا واسطہ ہوتا ہے پس یہ مخلوق کی تشبیہ مثل بادشاہ کے سمجھتے تھے اور یہ کفر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ عزوجل
 خالق قیوم ہے عظیم بصیر ہے اس کے قبضہ قدرت سے کسی دم کسی خطہ کوئی چیز باہر نہیں ہو سکتی اور کوئی چیز ذرہ برابر اس کی مشیت و
 تقدیر کے خلاف نہ کچھ لے یا ضرر نہیں دے سکتی جو غفلت جو من ہے اور اس نے اللہ تعالیٰ کی صفات پر یقین کیا وہ خوب جانتا ہے کہ توحید
 کے سوا سے فائدہ برابر تجاوز ہو تو اللہ تعالیٰ سے منکر ہو جائے گا۔ اب سمجھ لینا چاہیے کہ قرآن مجید ہوا اور طرح اللہ تعالیٰ عزوجل
 کی یاد ہو صحت فکر الہی ہے جس سے قلب مطمئن ہوتا ہے تہذبات جہالت کے منکر و شکرین کہ مانتے تھے انکو اگر اس طرح دیکھتے کہ بجان اللہ
 وہ کیسا خالق قادر قوی ہے کہ جو چاہے وہ کہے ہر ایک چیز اس کے قبضہ قدرت میں ہے تو یہ ایمان تھا اور وہ تہذیبوں کو اور تہذیب
 ہر تہذیب مانع ہیں اور اگر یوں نہ دیکھتے تو خالی مخلوق پر نظر ہوتی جس میں اول کفر تو یہی تھا کہ کفر کے ساتھ جو ہوتا ہے شیطان ہوتا اسی
 وجہ سے تہذیب جہالت کو ہر دھیرہ کہتے تھے اور قرآن پاک کو جاد و بتلاتے تھے حالانکہ قرآن مجید سے قلب مطمئن ہوتا ہے اور جہالت
 صحیح نہیں ہے ایک مرتبہ ایک صحابی راستہ کو قرآن مجید پڑھتے تھے ایک سپید چیر زان ابوبکر نے ان پر سایہ کیا اور نے نزدیک سے دیکھا
 اور ان کا کعبہ بڑا کرکنا اور جب انھوں نے تلاوت موقوف کر دی تو وہ غائب ہو گئی صحیح کو آنحضرت علیہ السلام سے
 الی عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ سیکنت تھی جو قرآن مجید کی تلاوت پر نازل ہوئی تھی۔ اور قوالےاے انزل اللہ سکنت علی
 رسولہ الایہ کی آیت میں سکنت کی تفسیر گزری اور یہاں سکنت کو مثال ہے اور سراج وغیرہ میں اس مقام پر لکھا کہ
 سورۃ انفال میں سورہ یا ایہا الذین امنوا الذین یذکر اللہ و جہلت بالکون الایہ پس ایمن تو ذکر الہی سے قلوب کا جہل ظاہر ہوتا ہے
 اور ایمان ذکر الہی سے ظاہر ہوتا ہے ایمن تو اس وقت ہوتا ہے جب کہ خدا سے معرفت حاصل ہو

قہر آئی یاد کریں اور مطمئن اُس وقت ہوتے ہیں کہ اس کی رحمت یاد کریں۔ مگر جسم کتنا ہے کہ کوئی سوال وارد ہی نہیں ہوتا اور
وجل و طمانینت میں کچھ منافات نہیں ہے اور تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی یاد سے دلون پر طمانینت طاری ہوتی ہے
اور اسی کو اپنا خالق و قادر و رب جاننے پر راضی و مطمئن ہوتے ہیں اور معجزات و رسول و جنت و آخرت سب اُسکی قدرت
کی مخلوقات جانتے ہیں پھر اس اطمینان کو برابر ایمان کے ساتھ ساتھ بقاء ہے بھی زوال نہیں بلکہ جب غفلت یا نفاق یا شرک
خفی طاری ہو پھر اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان خود اُس کی رحمت کی اُمید واری اور اُس کے استغنا و کبریا و عظمت و جلال و فکر کا
خوف ہے پس جو اطمینان تھا اُس کو اس خوف سے کچھ منافات نہیں جیسے رحمت کی امید کو قہر کے خوف سے کچھ زوال نہیں تم
نہیں دیکھتے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کو یاد کیا اور وہ اللہ تعالیٰ کی کبریا و عظمت و جلال سے غافل ہے تو اُس نے اللہ تعالیٰ کو
یاد ہی نہیں کیا کیونکہ یہ تو اللہ تعالیٰ عزوجل کے صفات میں پس غور سے سمجھ لینا چاہیے اور تعجب ہے کہ بزرگ مفسرین کو اس میں
تردد ہی کیوں ہوا واللہ تعالیٰ ہوا ہادی الی سبیل الرشاد۔ اور آیت کریمہ کے بعض اشارات کا بیان حاجت میں اس طرح
آیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب یہ آیت اتری تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ
تم جانتے ہو اس آیت کے معنی اُنھوں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ و رسول اُسکا دارا تر ہے فرمایا کہ جس نے محبوب رکھا اللہ تعالیٰ و
اُسکے رسول کو اور رسول کے اصحاب کو رواہ شیخ۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ
وہ شخص کہ محبوب رکھے اللہ تعالیٰ کو اور اُسکے رسول و اُسکے اہل بیت کو ص۔ ق کے ساتھ بدون بنادست کے اور دوست رکھے مومن کو
حاضر و غائب خبردار ہو کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کی یاد سے باہم الفت کرتے ہیں۔ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا جُوْا لَوْ كُنَّا اٰیٰمًا لَّا نَکُنَّ۔ وَ دَعَا جُلُوْا
اَلصَّٰلِحِیْنَ اور کیسے کام نیک۔ طُوْبَیْ لِمَنْ طُوْبَیْ ہے اُن کے لیے۔ وَ حُشْنُ مَّآلٍ۔ اور واپس جانے کا اچھا ٹھکانہ اور
از سب سے رحمت اللہ علیہ نے کہا کہ طوبی باہم عرب نہیں بولتے یہ بنائی ہوئی بولی ہے اور فصیح زبان طوبی الہم ہے۔ زجاج و
ابو عیسیٰ رہ داخل اللغۃ نے کہا کہ طوبی برون فعلی تانیث اطلب ما خوذ از طیب ہے پس صفت جنت ہے اور یہ وقت
بولتے ہیں کہ کسی کے لیے نہایت درجہ کے شادانی و خوشی و عیش ہو پس جس عیش و نعمت کو اللہ تعالیٰ عزوجل نے طوبی بے
فرمایا اُس کی مقدار بیشمار ہے خیال سے باہر ہے اسی اوسط حدیث صحیح قدسی میں آیا کہ لقول اللہ تعالیٰ اعدت لعبادی الصالحین
ملا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے یہاں فرمایا ہے اپنے صالحین بدون
کے لیے وہ کہ نہیں دیکھا اُس کو کسی آنکھ نے اور نہ کہنی کان ہے جس نے سنا ہو اور نہ کوئی قلب ہے جسکے خیال میں آوے۔ مگر جسم
کہتا ہے کہ قدرت الہیہ مومن کے اعتقاد میں نہایت پاک و اعلیٰ ہے کہ ہرگز وہ جسم میں نہیں آسکتی خصوص جب کہ تمام
کر زمین و آسمان ایک ذرہ کے برابر نہیں اور ایک پتی کا پیدا کرنا تمام جہان کی وسعت سے باہر ہے اور دنیا ایک خرابہ
کھنڈل ہے جسکو وہ مخلوق آراستہ کرتی ہے جسکو دنیا کی ہوس ہے پس کوئی خوبصورتی و نعمت آدمی کے قیاس میں نہیں آتی ہے
اور خوب سمجھو کہ جنت و باغ کا کوئی نمونہ دنیا میں نہیں ہے جس پر تم قیاس کرو بلکہ عقلمند و بان حیران میں جنتی کہ بہت سے بیوقوف اُس کی قدر
صرف اپنے قیاس سے سمجھتے ہیں بلکہ مراد تقدیر بیان سے جو قرآن پاک و احادیث میں وارد ہے کہ اس جہان آراستہ و عیش و راحت پر
یقین کرو اور یہ سمجھو کہ دنیاوی عیش و ہوا و دیگر اشیاء اُس جہان میں نہیں مل سکتے بلکہ یقین کرو کہ یہاں اگر خاک و کھاد بائیں وغیرہ کے

ہوئے ہیں۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ ان احادیث میں یہ دلیل نہیں ہے کہ آیت میں طوبیٰ لہم کی یہ تفسیر ہے بلکہ احادیث میں فقط طوبیٰ درخت کا بیان ہے بلکہ صحیحین کی روایت میں آپ نے قولہ لعل معدود آیت کی یہ تفسیر فراروی نہ قولہ طوبیٰ لہم کی اور مسلم وغیرہ میں معاویہ بن قرہ سے باپ کے ذریعہ سے مرفوع روایت ہے کہ طوبیٰ درخت کو اللہ تعالیٰ عروجل نے خصوصیت کے ساتھ دست قدرت سے اگایا اور اُس میں روح پھونکی پس اس سے نہایت خوبصورت لباس و زیور پیدا ہوئے ہیں اور اُس کی شاخیں دیوارِ جنت کے باہر سے نظر آتی ہیں۔ اور ایک روایت میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس سے فرمایا گیکامیرا بندہ جو کچھ چاہے وہ تیرے پھلون سے پیدا ہوتے کہ گھوڑا زین آرائش جس طرح کا جس خوبصورتی کے ساتھ چاہے گا اُس سے کھل کر نکل آوے گا۔ مترجم کہتا ہے کہ دارِ آخرت کے جقدر حالات میں بہت ہی مختصر وارد ہوئے ہیں حتیٰ کہ دوزخ تک کو زندہ و جاندار بیان فرمایا گیا ہے اور اسی واسطے امام غزالی وغیرہ نے لکھا کہ وہ عالم ایک ظہور و وجود روحانی ہے اور جسمانی وہاں تابع ہے۔ جیسے یہاں جسمانیات ظاہر و جان مخفی ہے اور وہ عالم ایسی خوبصورتی سے آراستہ ہے کہ جس کے مقابلہ میں عالم دنیا خراب کھنڈل اونچا نیچا پریشان ہے لیکن نوٹ کے لیے حق تعالیٰ نے بہت سے درخت دگل پڑے ایسے پیدا کر دیے ہیں کہ جس خوبصورتی و تراش و تراش و عہدگی سے وہ پیدا ہوئے ہیں آدمی کو حیرت و عجب قدرت الہی نظر آتی ہے پس قیاس کرو کہ اس دیران کھنڈل میں تو یہ ظہور ہی پھر وہاں آراستہ و پرستہ خوبصورتی و جہان میں کس خوبصورتی سے ظہور ہوگا اور خبردار ہو کہ اس زمانہ میں بہت کثرت سے ایسے طحین ہیں جو عقل سے بے نصیب اگرچہ اس واکل کے پابند ہو کر جو کچھ حقیقت بیان جنت وغیرہ کا وارد ہے اسکو جو اس کے قیاسات پر مشمول کرتے ہیں اور اسوقت انکو نظر آوے گا جب مالک کہ عذاب الہی کی روح پھینکے اور آتش دوزخ جسکے بار اللہ الموقدۃ التي تطلع علی الافئدة الایمان کے سیاہ دلوں کو جہانکس کر کرنا کرے گی اور اسوقت تو صلیت و استقامت کی محنت میں گویا جنت میں ہیں لیکن اہل ایمان کہ وہی اہل عقل ہیں ایمان الایمان اور ان کی عقل اس حدیث و رحمت الہیہ پر اسکی حمد و شکر ادا کرتی ہے اور کیوں نہ ہو کہ مسافر کو اپنے مبارک وطن کے ذکر سے فرحت ہوتی ہے اور شیخ امام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام کو توضیح سے بیان کیا اور مضائقہ نہیں کہ جہان تک مذکور ہوا اسکو اختصار سے اور باقی کو واضح ذکر کروں چنانچہ شیخ نے لکھا کہ قولہ الذین آمنوا وعلو الصالحات طوبیٰ لہم حسن۔ اب علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس فرج لہم وقرۃ عین مکررہ رح اسی نعم اللہ علیہم۔ اب اسیر غنی اسی خیر لہم۔ قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ کلمہ عربیہ ہے کہ طوبیٰ لہم اسی حسنی لہم۔ یہ سب اقوال ایک ہیں انہیں کچھ تفاوت نہیں ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کو پیدا کر کے مومن کے واسطے کر دیا۔ شہر بن حوشب نے کہا کہ طوبیٰ درخت جنت جس کی ہر قصر جنت میں شاخ ہے اور جنت کے باہر سے نظر آتی ہے۔ رواہ ابن جریر۔ اور ایسا ہی ابوہریرہ و ابن عباس و غیرہ بن سلیمان و ابوالحسن سجی اور ہریرہ سے روایت ہے یعنی نے کہا کہ الرحمن تبارک و تعالیٰ نے اسکو ایک دانہ مٹی سے پیدا کیا اور حکم دیا کہ پھیل جاوے پس پھیل اچھا تھا کہ اللہ تعالیٰ عروجل نے چاہا اور اس کی ہر سے جنت کی ہر سے شہد و شہد و پانی و دودھ کی جاری ہیں۔ پھر شیخ نے امام احمد کی حدیث ابی سعید خدری اور بخاری و مسلم کی حدیث سہل بن سعد اور بخاری کی حدیث انس اور مثل اُس کے امام احمد کی حدیث ابی ہریرہ جو اوپر مذکور ہوئی ہیں اسانے ذکر فرمائی ہیں اور لکھا کہ محمد بن اسحاق نے اپنے استاد سے حضرت اسماء بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سرۃ المنتہی کا

فکر کیا اور فرمایا کہ اسکی شاخ کے سایہ میں سو برس چلے یا کہا تھا کہ اُس کی شاخ کے سایہ میں تلو سو سال چلیں اور فرش اُس کا سونے کا ہے
 اور پہل اُس کے قلال ہیں۔ رواہ الترمذی۔ اور ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام پر وہب بن منبہ رحمہ سے ایک اثر عجیب
 وغریب روایت کیا چنانچہ ابن منبہ نے کہا کہ جنت میں ایک درخت ہے اُس کو طوبی کہتے ہیں سوار اُس کے سایہ میں تلو برس
 تیز روان ہوا اور اُس کو طے نہ کر سکے۔ اُس کے شکوفہ ریاض میں اور پتے برودہ میں اور شاخیں عنبر اور لہجہ اُس کا یا قوت کا اوفاک
 اُس کی کافور اور وحل اُس کا مشک اُس کی جڑ سے انہار غر و عمل و شیر جاری ہیں وہ مجلس اہل جنت ہے۔ وہاں کے واقعات
 میں سے ہے کہ ایک بار ملا لگے اُن کے پاس پروردگار تبارک و تعالیٰ کی جانب سے آوین گئے اور سونے کی خوبصورت زنجیروں
 سے آراستہ عجیب بختی لاؤینگے جنکے چہرے مثل چراغ کے خوبصورت اور ان کی دہریں مثل مرمری ریشم کے نرم اور انہر حال ہوں گے
 جنکے الوح یا قوت کے اور وقوف سونے کے اور آرائش جاسہ سندس و استبرق کی پس سلام کر کے کہیں گے کہ رب الرحمن عزوجل
 نے ہکو تھارے پاس بھیجا کہ تم اس کے لقاء و سلام سے مشرف ہو پس انہر سوار ہونگے تو پندون سے زیادہ تیز روان اور بسر سے زیادہ
 نرم بلا کلفت کے پس آدمی اپنے برابر کے آدمی سے باتیں کریگا اور ایک کا پہلو دوسرے سے نہ لگے گا اور نہ سیاری کا کان دوسری
 سواری سے اور راہ میں درختان خوشنما اُن کے سامنے سے یا شاخ اُن کے رخ سے ایک طرف ہو جائے گی تاکہ انہیں کسی کے نہ لگے
 اور حد انہوں پس وہ ایک مقام پر پہنچینگے جو کرامت دیدار کے لیے مشرف کیا گیا ہے پس حق تعالیٰ عزوجل اُنکے واسطے پردہ انکی آنکھوں
 سے مرفوع فرمایا اور یہ لوگ دیدار کے وقت سجدہ کرنا چاہینگے اور اس سے بجا امت عارف رکھے جائینگے پس کہیں گے کہ اللہم انت السلام
 والیک السلام وحق تک اجدال دالاکرام پس اللہ تعالیٰ عزوجل فرمادے گا انا السلام دنی السلام اور تیسری رحمت و محبت ثابت د
 مستحکم ہوگی مر جہا میرے بند و جہنوں نے غائبانہ میری طاعت کی اور میرا حکم مانا۔ پھر عرض کریں گے کہ اے رب ہمارے ہم نے تیری
 عبادت جیسی چاہیے نہ کی اور جو تیری قدر ہے ہم نہ کر سکے ہم کو اجازت فرما کہ ہم تیرے واسطے سجدہ کریں۔ حق عزوجل فرمادے گا کہ یہ کلمہ محنت
 و عبادت و رنج و غم کا نہیں ہے بلکہ یہ کلمہ بادشاہت و نعمت کا ہے اور میں نے تم سے محنت و عبادت برطرف کر دی تو مانگو مجھ سے جو کچھ
 اور چاہو تم میں سے ہر ایک کو اُسکی مراد عطا ہوگی پس ہر ایک اپنی اپنی مراد مانگیگا پھر انہیں سے سب سے کم و حقیر مراد مانگے والے یہ کہیں گے کہ وہاں
 میرے دنیا والوں نے اپنی دنیا میں جھگڑے اور افتخار پھیلانے تھے اور اُن کو تنگی دے گی پس اے رب جب سے تو نے اسکو پیدا کیا اور
 جب تک ختم کیا جو کچھ تو نے پیدا کیا ہر ایک چیز کے مثل مجھے دے دے اللہ تعالیٰ عزوجل فرمادے گا کہ تیری مراد بہت مختصر نکلی اور تو نے اپنے
 درجہ سے کم مانگا اچھا تیرے لیے یہ تیری مراد ہے اور دس گونہ زیادہ ہے کیونکہ میری بخشش میں نہ تنگدستی اور نہ بخل دگی ہے پھر فرماوے گا کہ
 میرے بندوں پر وہ نعمتیں پیش کر دو جو ان کے خیال میں نہ آئی ہیں پس پیش ہونے سے انکو اپنے نفس کی خواہشیں حقیر نظر آنے لگیں گی اور خسران
 ان نعمتوں کے ایک دانہ یا قوت کا نعمت آراستہ و نعمت ہے بے قیاس اور جو انہیں نوجوان لڑکیاں جنکو یہ اعتقاد ہوگا کہ ہمارے بادشاہ کو
 ہم پر ایسی فضیلت ہے جیسے آفتاب کو کنکروں پھروں پر ہوتی ہے یا اس سے بھی زیادہ حالانکہ بندہ مومن جنتی کو ان جو راہین کی فضیلت
 نظر آوے گی پس یہ جو اپنے خاوند کو نہایت سچے پیارے بیٹے کی اور کہیں گے کہ واللہ ہم نہ جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ تیرے مثل پیدا کرے گا
 پھر ملائکہ حکم باری تعالیٰ ہر ایک کو اسکی جنت کے گھر میں لیاؤینگے مگر جسے کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں آیا کہ تم سے ہر شخص جنت کے اپنے
 گھر کو اس سے زیادہ جانتا ہے جیسا کہ دنیا میں نماز سے واپس ہو کر اپنا گھر چاہتا ہے اور شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اُس کے بعد لکھا کہ اس

لے کر وہ ایک آدمی کا تیسرا بیٹا تھا اور وہی آدمی کا تیسرا بیٹا تھا اور وہی آدمی کا تیسرا بیٹا تھا

اس اثر کو ابن ابی حاتم نے بھی اپنی اسناد کے ساتھ وہاب بن نہب رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا اور اس میں اس قدر زائد ہے کہ اس کے بعد وہاب نے کہا کہ پھر ملائکہ اُن کو پروردگار کی نعمتیں دکھلا دینگے کہ دیکھو تم کو تھا رس پروردگار نے کیا کیا نعمتیں عطا فرمائی ہیں پس بندہ مومن رفیق اعلیٰ میں قبہاے گوہر و زبرجد وغیرہ میں داخل ہوگا جنہیں سونے کے کواڑا اور باقوت کے تخت جن پر سندس واسطہ برق کافرش اور اُن میں نور کے نمبر ہوں گے ان قبوں کے دروازوں و جن سے نور جوش مارتا ہوگا جس کے سامنے سورج کی روشنی ایسی ہے جیسے دن میں تارہ کی چمک ہو تی ہے اور اعلیٰ علیین میں وہ دیکھے گا کہ باقوت کے بلند بلند مکانا میں جن کا نور تمام محیط ہو رہا ہے اور اگر اس وقت اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کو بندہ مومن کے لیے عطا فرمایا ہوتا تو انھوں کی بنیائی جاتی رہتی یعنی دنیا کی آنکھ ان چیزوں کے دیکھنے کے لائق نہیں ہے حتیٰ کہ اس وقت دنیاوی زندگی میں آدمی کی بنیائی جاتی رہے بلکہ مر جاوے اور وہاں حق تعالیٰ عروج کے دوبارہ پیدا کرنے میں ایک ظہور قدرت کاملہ ہوگا کہ ہر طرح کے نورانیات کو مغل ہوگا بلیل قول تعالیٰ فانشا بن النشار فجاءنا من ابکار جو پڑھی عورتوں کے وہاں نوجوان ہونے کے بارہ میں مضمون ہے فافهم۔ پھر وہاب رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ان قصر ہا سے رفیع و بلند میں سے جو قصر باقوت سرخ کا ہوگا اس میں سندس سبز کافرش ہوگا اور جو باقوت زرد کا ہوگا اہل ارغوانی فرش ہوگا شہر مرد سبز و طلا سے سرخ و سیم سپید اور اسکے قوائم و ارکان جواہر کے ہوں گے اور ان مکانوں کے شرف پر مونی کے قبہ اور میر جان کے غرفہ ہونگے پس عطا سے آئید سے اس مرتبہ شرف و ممتاز ہو کر واپس ہونگے تو انکی سواری کے لیے گھوڑے پیش کیے جاوینگے اُن کی صفت بیان و قیاس سے برتر ہے باقوت سپید کا گھوڑا جس میں اللہ تعالیٰ عروج کی قدرت سے روح ہوگی اور غلمان اُن کے خادم ہونگے اور اُن گھوڑوں کی نگاہ و عنان سپید چاندی کی جواہرات سے جڑاؤ ہوگی اور زمین تختہا سے موزونہ مفرش بسندس واسطہ برق ہونگے پس انپر سوار ہو کر وسط ریاض جنت میں روان ہو کر مکانوں پر جاوینگے پس جب اپنی منازل تک پہنچینگے تو دیکھینگے کہ نور کے نمبروں پر ملائکہ ان کی ملاقات کے انتظار میں کھڑے ہیں تاکہ سلام کریں اور اُن کو مبارکباد دیں پس جب اپنے مکانوں میں داخل ہونگے تو وہ سبب آرزو میں و مراد میں موجود پادین گئے اور ہر ایک قصر کے دروازہ پر چار جنت یعنی باغ ہونگے اسے جنتان ذواتا افنان۔ دو باغ با افنان۔ و جنتان دہامتان۔ و فیما عینان فضاختان و فیما من کل فاکتہ زوجان۔ و جو مقصود راست فی انجیام پس جب اپنے اپنے منازل میں جنکو وہ خوب پہچانتے تھے قراں دیکھینگے تو پروردگار عروج فرماوینگا کہ تم نے وہ سبب پااج کائن نے تم کو وعدہ دیا تھا عرض کرینگے کہ ہاں اسے رب ہمارے تیری ذات پاک ہے۔ فرماوے گا کہ تم اپنے رب کے ثواب پر راضی ہو عرض کریں گے کہ اے رب ہمارے ہم راضی ہیں تیری رضا چاہتے ہیں فرماوینگا کہ میری رضا تو ہمارے لیے دائمی ہے تم اس مبارک ملک میں رکھے گئے اور تم کو میرا دیدار نصیب کیا گیا اور میرے ملائکہ نے تم سے مصافحہ کیا مبارک ببارک تمہارا ہے پیمت غیر منتقطع ہے نہ ہمیں کہیں آگناؤ گے اور نہ کبھی کسی ہوگی پس یہ کرم پاک کرینگے احمد اللہ الذی اذہب سبب عذابنا و امن وادخلنا دار المقامۃ من فضلہ لا یمسا فیہا نصیب ولا یمسا فیہا لغوب ان ربنا الغفور شکور۔ امام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ سیاق غریب و اثر عجیب ہے اور اس کے بعض مفسرین کی صحت قوی کی شاہد ہر دو صحیحین یعنی صحیح بخاری و صحیح مسلم میں موجود ہیں چنانچہ صحیحین میں ہے کہ خوشنفس سبب سے آخر جنت میں داخل ہوگا اس سے اللہ تعالیٰ عروج فرماوینگا کہ اپنی آرزو بیان کر پس وہ آرزو میں بیان کرے گا یہاں تک

سہ قرآن میں ہے کہ جو کچھ تم سے آئید عطا ہے آئید تمہارا ہیں وہ ہر کچھ ہے سزاوارتہ کسی جنت جو چاہے جس سے اللہ تعالیٰ عطا فرمائے

کہ جب اپنی حد بھرنا تک چلے گا تو اللہ تعالیٰ عزوجل فرما دے گا کہ یہ مانگ اور وہ مانگ یعنی خود اس کو تعلیم فرما دیا پھر فرمایا
 کہ یہ تیرے لیے یہ سب اور اس سے دین کو نہ زیادہ ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ میں نے اشد کو دین کی مقام پر اس کو بڑھا دیا ہر وجہ
 اس کے کہ فضل آسمانی سے صحیحین کی ہر روایت بخیر و فلاح تعلیم و اللہ اعلم اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث قدسی روایت کی کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتا ہے کہ اسے میرے بند و اگر تم سب ابتدا
 سے انتہا تک بقدر پیرا ہو گئے ہو خواہ آدمی ہو یا جن ہو سب کے سب ایک میدان میں کھڑے ہو اور اپنی اپنی مراد (جو کچھ چاہو)
 مجھ سے دعا کر کے مانگو اور میں تم میں سے ہر شخص کو اس کی مراد دیدوں تو اس سے میرے ملک و بادشاہت میں کچھ کمی نہو گی مگر جیسے
 کوئی شخص میں سے سوئی ڈوبے اور اٹھاوے دیکھے کہ اس میں سندر سے کیا کمی ہوئی اور میرے بطور۔ اور خالد بن معدان جسے اللہ
 نے بیان کیا کہ جنت میں ایک درخت ہے جسکو طوبی کہتے ہیں اور اس کی تنگاری سے پستان میں جسے اہل جنت کے بچہ
 دودھ پیتے ہیں اور عورت کا گرا ہوا پیٹ جنت کی نروں میں سے ایک نہر میں قیامت تک آرام سے کروٹیں بدلتا ہے اور
 قیامت کے روز چائین برس کا اٹھایا جائیگا۔ رواہ ابن ابی حاتم مترجم کتاب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرزند
 ابواسم کے حق میں فرمایا کہ جنت میں اس کی درود پلائی ہے کافی بخاری۔ اور مترجم کتاب ہے کہ طوبی خواہ درخت ہو یا جنت
 ہو در آخرت زندہ جائدا رہے پس اس کی کیفیت کا سمجھنا اہل حواس کی سمجھ سے باہر ہے لیکن اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت ہر
 شے پر ظاہر ہے تو جو باتیں و نمین بیان ہوئی ہیں وہ سب اللہ تعالیٰ عزوجل کی ادنیٰ قدرت ہیں اور اعلیٰ قدرت کی نعمتیں بسبب
 ہم کو کون کی کم غریبی کے بیان نہیں ہوئیں بلکہ بیان فرمایا کہ وہ ایسے نعمتیں ہیں کہ نہ کسی آنکھ نے انکو دیکھا اور نہ کسی کان نے ان کو سنا
 اور نہ کسی بشر کے دل پر انکا خیر و ایا ہے اسی واسطے حق تعالیٰ عزوجل نے فرمایا طوبی ہم کو حسن آب۔ پس جسکو اللہ تعالیٰ طوبی و
 حنی فرماوے وہ کس درجہ بلند قدر ہوگی مسئلہ۔ عمد توڑنا نماز میں بے قدری کے کسل کرنا جھکے نالش میں نچو کر کرنا۔ امانت
 میں خیانت کرنا۔ جو وہ باتیں کرنا۔ یہ سب جمع ہون تو افعال میں منافق ہوگا اگرچہ روزہ نماز پڑھے مسئلہ۔ ہر ایت دینا و
 گمراہی دینا اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے پیدا کرنے سے پہلے جو کچھ اللہ تعالیٰ عزوجل کے علم میں بندہ کی نسبت تھا وہی واقع ہوگا مسئلہ
 جو قلب گمراہ ہو اس کو آیات و معجزات سے نفع نہیں ہوتا اگرچہ ہزار بار دیکھے مسئلہ۔ ذکر آسمی سے قلوب مطمئن ہو جاتے ہیں پس
 جسکا قلب مطمئن نہ ہو وہ اپنے نفس میں غور کرے اور عالم و فقیہ سے دریافت کرے مسئلہ۔ دنیا میں عورت و آب و اور مال داری و اولاد
 سے آدمی کی خوبی پر کچھ بھی دلیل نہیں ہے بلکہ اکثر ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدتر و خوار ہوتے ہیں اور بہت سے محتاج
 و فقیر جسکو لوگ حقیر جانتے ہیں اور مصائب میں گرفتار ہونے میں وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے نزدیک معظموں و کم و آبرو والے ہوتے
 ہیں پس اصلی ہیجان تقویٰ سے و علم ہے فافهم۔ فت فی العرائس قولہ تعالیٰ ان اللہ یصل من یشاء الایہ۔ مگر انہوں کے بھٹکنے کے
 جو سبب سمجھے جاتے ہیں انکو کاٹ دیا اور اصل اس کی اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت ہے اور ہر ایت انہیں میں منحصر کچی جو اسکی
 طرف رجوع لائے ہیں پس بعض نے غلامت بیان کیے کہ جو اپنے نفس پر اعتماد کرتا ہے راہ سے بھٹکتا ہے اور جو تمام امور میں اپنے
 رب کی طرف رجوع لاتا ہے اور اپنی طاقت و قوت سے بڑا اپنے رب کی طرف لاتا ہے وہ راہ پاتا ہے جو غفر رحمتہ اللہ علیہ
 نے اشارہ کیا کہ جو کوئی اپنی قوت سے اسکی معرفت چاہے گمراہ ہوگا اور جو اسی سے اسکو چاہے وہ حقان کو پہنچ جاتا ہے۔ واضح ہو کہ

کافرون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ دیکھا یا تو آیات طلب کین حالانکہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کون
آیت ہو سکتی ہے اور جنہوں نے آپ کو دیکھا یا وہ رسالت پر یقین لائے وقد قال الدین آمنوا بطلین قلوبہم بذاکر اللہ الایہ۔ اس میں
بیان ہے کہ جنکو ہر ایت ہوئی اُن کا یاد کرنا ایمان کے ساتھ ہے اول غیب پر ایمان لائے اور یقین کیا پھر یاد سے اُن کے قلوب مطمئن
ہوئے۔ اللہ تعالیٰ عزوجل پر ایمان سے بسبب غیب کے اُن کو اطمینان نہ تھا بلکہ ذکر الہی سے اطمینان ہوا اور اگر مشاہدہ کشف
ہوتا تو ذکر کی حاجت واسطے اطمینان کے نہ ہوتی۔ اور مومنوں کا ذکر کرنا دو معنی ہے ایک ذکر ظاہر اور دوم ذکر باطن۔ ذکر
ظاہر کی دو قسم ہیں ایک ذکر زبان کے ساتھ اور ایک ذکر کان سے یعنی کسی دوسرے سے سن کر پس زبان و گوش سے جو ذکر ہو
اس سے طمانینت براہ تربیت و توحید ہوتی ہے اور ذکر باطن کی بھی دو قسم ہیں ایک یہ کہ دل میں عظمت و جلال الہی ساد سے
اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی نعمتوں و انعامات کو دیکھے اور اس کی مخلوقات و نشانیوں میں فکر کرے اور یہ
قلب کا فعل ہے اور دوم یہ کہ ذکر فعلی ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کا ذکر اُس کے پاک بندوں کے قلوب میں آوے اور یہ اس طرح ہوتا
ہے کہ واردات غیب و تجلیات خاصہ بطریق کشف پیدا ہوں اور یہ ذکر خالص الہی بدو سبب و علت کے ہوتا ہے اور طمانینت
قلب خالص یہی ہے اور اس کے سولے جو ذکر ہیں وہ معلول ہیں اور یہ اس طرح بھی ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے
تکسب بندوں کو یاد فرماتا ہے پس وہ اپنے رب کو یاد کرتے ہیں کما فی السحی میشا وان ذکر فی فی نفسہ ذکر فی نفسی وان ذکر فی
فی ملا و ذکر فی فی ملا فیہ من ملائکہ پھر واضح ہو کہ ذکر جب محل ایمان میں ہوتا ہے تو اس سے رغبت و محبت اور وجل و خوف و قلق و ہمار
و حسن الظن باللہ پیدا ہوتا ہے اور جب ذکر ایمان محل یقین میں ہوتا ہے یعنی جنہوں نے مشاہدہ و لقا الہی کا یقین کیا ہے پس وہ نور الیقان کے ساتھ
اللہ تعالیٰ کے ذکر کرنے والے ہیں اور یقان کا نور ایمان سے زیادہ روشن ہے جیسے صبح کا صبح صادق صادق کافرق ہے پس اہل یقین
ذکر کی طمانینت میں بقدر انوار و تجلیات میں پس جب قدر انکشاف و تجلیات مزینین اور وضوح زیادہ ہو اسی قدر ذکر مذکور زیادہ ہے
پس انکے ذکر سے صدق و اخلاص تسلیم و رضا و توکل و خالص عبودیت پیدا ہوتی ہے اور جب معنی آمنوا باللہ کے مشاہدہ آئیں ہوں تو ایمان
طمانینت کشف و جوہر جیسے طلوع آفتاب بعد صبح صادق کے ہوتا ہے پس اول تو ایمان سے علم الیقین ہو اور دوم اعتقاد سے
عین الیقین ہے اور سوم مشاہدہ الہی سے حق الیقین ہو اور واضح ہو کہ مقام مشاہدہ میں بسبب استیلا انوار و عظمت الہی کے ذکر زائل ہو جاتا
ہو اور یہ مقام طمانینت کا نہیں ہے بلکہ مقام فنا ہے قلب کا ہر بلکہ عظمت میں قلب و روح و عقل و علم و فکر و ذکر سب فنا ہو جاتے ہیں اور اس
سے محبت و شوق و عشق و معرفت و حیرت و تجرید و تفرید و انس و فناء و بقا پیدا ہوتے ہیں اور معنی قواطمین القلوب یعنی اللہ تعالیٰ کی یاد سے
ارواح مطمئن ہوتی ہیں اور ذکر کا محل چار چیزیں ہیں ایک قلب اور یہ آیات کے دیکھنے سے ہوتا ہے اور قول اہل کفر و نفاق و عوام
جو آیات کو نہیں دیکھتے غافل ہیں اور دوم عقل اور وہ مخلوقات و مصنوعات میں افعال الہیہ کے دیکھنے سے ہوتا ہے۔ اور سوم ارواح
اور وہ دیدار انوار صفات سے ذکر ہیں اور چارم اسرار کا ذکر بیدار سجات الذات ہے اور یہ ان ذکر مقصور ہے کیونکہ ذکر غیر فنا ہی ہے
پس جب عارف نے صورت ذات پاک کا مشاہدہ پایا یہ دیدار فقط اُن کے وجود کی مقدار پر ہو اور حاشا اللہ کہ وہ محیطہ و وسعہ و ازلیتہ
ہو یا وے کیونکہ پاک ہے وہ سبحان اللہ سبحان اللہ وقد قال اللہ تعالیٰ لا الہ الا اللہ اگرچہ یہ ادراک البصائر میں ہے مگر بعینہ اسرار کو بھی مثال
نہیں پس جب قدر عنایت نے اسکو نصیب کیا وہ بقدر اس کے وجود کے ہے اور محیط ہونا اسکی مجال نہیں ہے پس جو غیر کاشف ہو وہی اسکا مذکور

اس کے علاوہ بھی یاد کرنا اور مشاہدہ کرنا ضروری ہے

اور یہ اسی کا ذکر ہے اور اگر اسکے مشاہدہ میں ہو تو یہ مشاہدہ مذکور میں ذکر ہے اور یہ ذکر عجیب ہے میں نے معرفت میں کوئی طریقہ اس سے زیادہ
 باریک نہیں پہچانا اور نہ میں کسی کو دیکھتا ہوں جس نے اس مقام کا اشارہ کیا ہو سو اسے چند کا براویلا اور اللہ کے جو مقدم گذرے ہیں اور
 بھی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ لا یدر اللہ تطہن القلوب یعنی جب اسکو دیکھا اور کشف ذات و صفات میں زیادتی چاہی اور جان کے کم نے
 اسکو اسکی قدر کے لائق نہیں پہچانا اور اگر اسکو اسکی قدر کے لائق پہچانتے تو اس میں فنا ہو جاتے تو جہان تک نہیں پہچانا اس میں قلوب تطہن ہوتے
 ہیں اس اسید پر لاکھ وہاں وصال نصیب ہوا اور یہ زیادتی معرفت کی بیش بہہ تصور ہے اگرچہ احاطہ تصور نہیں ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ہم یضییہا سابق
 میں ذکر فرمایا کہ وہاں اتنا ہر صفت میں ہو تو ہر حال میں زیادت تصور ہو اور احاطہ ہر حال میں حال ہی فاقم اور بھی قول لا یدر اللہ تطہن
 القلوب کے یہ معنی ہیں کہ انہی میں حق تعالیٰ نے انکو اپنی ولایت و معرفت کے لیے پس فرمایا پس یہ طماننت اسکے لیے ابدالاً تاکہ باقی ہے
 بعض مشائخ نے فرمایا کہ قلوب چار قسم ہوتے ہیں اول عوام کے قلوب ہیں کہ اللہ تعالیٰ انہیں دعا و عافیت و سلامتی دیکھ کر حمد و ثناء و تسبیح سے
 مطمئن ہو جاتے ہیں۔ دوم قلوب خواص کہ حسن اخلاق و توکل و صبر و کھیر یا د آئی سے مطمئن ہوتے ہیں۔ سوم قلوب علماء کہ اللہ تعالیٰ کی
 صفات و اسماء و نعمت کی یاد سے مطمئن ہوتے ہیں پس نظر ان بندوں کی ان صفات و اسماء پر اس راہ سے کہ زمانہ میں ان صفات کے سبب
 ایسے کیا طور ہوتا ہے چارم قلوب محدثین اور دوسے مثل غریب کے ہیں کہ انکو کسی حال میں سکون نہیں ہوتا ہوا اور کیونکر اسکے ذکر سے مطمئن ہوں
 جس سے جاہل ہیں اور کیونکر اسکے ذکر سے مطمئن ہوں جسے انکو خوف دلایا ہو یا ہون نہیں کر دیا ہو مسترجع کتاب کہ شاید مراد شیخ کی یہ کہ جو طماننت
 اوپر کی تینوں اقسام کو حاصل تھی اس سے ہزار گونہ زائد طماننت انکو اس قسم کی حاصل ہو لیکن اضطراب دوسری طرح ہے یعنی جیسے
 استقرار کے مرض والا پانی پیتا چلا جاتا ہوا اور کبھی سیر نہیں ہوتا اسی طرح انکا حال ہے لیکن اصل یقین میں انکو کسی طرح کا شہدہ نہیں ہے
 فاقم واللہ تعالیٰ اعلم شیخ متین رحمہ اللہ کہ کمال میں یا د آئی میں آیا اور تخییر ہوا وہ ابتک اسکے ساتھ مطمئن ہے نہر جو رہی رہے کہ کمال اولیا
 کے قلوب ہوا فاعطیہم اللہ تعالیٰ حیرت و اضطراب و کھیر ہر کسی واقعہ و سامعہ سے نہیں ہوتی ہر بلکہ مطمئن رہتے ہیں بخوف اسکے کہ با کمال طلوع
 ہوا اور اسکو بے ادبی کے داغ سے مروج پاوے بعض نے کہا کہ کمال مشغولی سے شہود فقط ایسی کا پاتے ہیں تو کبھی انکو اضطراب و جھنجھٹ نہیں ہوتی ہر
 واسطی رہے کہ کمال اسکے چار تین میں اول قلوب عامہ کہ جب اسکو یاد کر کے دعا مانگی تو مطمئن ہوتے ہیں انکو یاد آئی سے فقط یہی نصیب
 ہے کہ دعا میں قبول ہوں۔ دوم قلوب میں جنہوں نے اسکی طاعت کی اور کمال تصدیق کی اور اس سے راضی ہو گئے ہیں ایسے قلوب مقام زیادات
 میں بندھے ہوئے ہیں پس انکا ملا حظہ کہ تو شواہد میں ٹھیک میں اور کچھ اپنی طاعات پر نظر کر کے فاسد میں سوم وہ قلوب میں جو ایسے مرتبہ کے
 عارفوں کے ہیں جنہوں نے اسماء و صفات کو پہچانا اور خطاب الہی تھا کو سمجھا پس انکو الہیان اللہ تعالیٰ کی انکو یاد کرنے سے ہر نہ انکی اسکو یاد کرنے سے اور
 انکو الہیان اسکی رائے راضی ہونے پر نہ انکی اس سے راضی ہونے پر نہ مسترجع کتاب کہ خطاب عام ہے اور مرجع وہی لوگ ہیں جنکو خطاب نصیب
 ہوئی ہیں وہی خطاب سے مراد کھیر ہے پس گویا انھیں کو یاد فرمایا تھا اور یہ نشان رضامندی ہے پس جس بندہ کو ایمان صحیح و یقین و اقیق
 نصیب ہوا اسکو کمال درجہ شکر کا مقام ہے کہ دونوں جان اس نعمت کے مقابلہ میں بیچ میں و الحمد للہ علی ذلک۔ چارم قلوب خاص اخص
 جنکو کشف ذات و علم صفات عطا فرمایا پس انکے لیے ذات کو صفات میں مرجع کر دیا اور آگاہی بحق یقین دیدی کہ مخلوقات جس درجہ تک اپنی
 اپنی حق کی مقدار پر اسکی معرفت رکھتے ہیں سب ایسے خیرات ہیں اور اولیائے شانہ ذوالجلال والاکرام ایسی معرفت سے پاک برتر ہیں و جانتے
 ہیں کہ انکے سر کو قدرت نہیں کہ اس سے سکون پاویں اور جس شخص کو یہ حال ہو کہ جو انکا حال ہر کس سے سکون پاوے اور کمال مطمئن ہو جاوے

نور معرفت کے ساتھ انکو کسی مجرہ کی ضرورت نہ ہوئی بخلاف کافروں کے جو دنیا کے لیے اور یہاں سے جہنم کے لیے مخلوق ہوئے تھے اس معرفت سے اندھے رہے اور عبرت کا مقام پر کہ انھوں نے ایسے معجزات پر مٹ کی جن سے دنیاوی آرام و آسائش سے تن کو پالین جیسے مکہ چڑا ہوا جو اسے اور سرسبز شاداب نہروں جاری ہوں اور پہاڑوں کے گہوڑے غرقہ دنیاوی زندگی کے سوا کچھ نہ دیکھ سکتے تھے انہیں معجزات سے انکی یہ غرض نہ تھی کہ ان پر حق ظاہر ہو جاوے اور حقیقی مراد حق تھی انکو قرآن مجید سے جو کچھ معرفت حاصل ہوئی اُن کے سامنے تمام معجزات ابن لاری سے انتہا تک جو کسی پیغمبر کو عطا ہوئے یا خیال میں آدین سب قدرت الہیہ کا ادنیٰ نمونہ ہیں کیونکہ معجزہ ایک فعل ہے اور قرآن سے اصل صفت کی معرفت حاصل ہوئی اور دونوں میں کتنا بڑا فرق عظیم ہے پس جو اس صفت کی بھیرت سے اندھا رہا اسکو فعل سے ہدایت کیونکر ہو سکتی ہے پس ہادی و فضل وہی رہتا ہے کہ تعویذ مخلوق کا خالق ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت کے لیے ہزاروں انبیاء پہلے بھیجے گئے تھے اور حق تعالیٰ نے اپنی کبریائی و عظمت کو صاف ظاہر فرمادیا تھا کہ جسکو چاہا وہ ایمان لایا اور نہ کوئی مجرہ آیات کافر کو نافع نہ ہوئی پس حق تعالیٰ نے فرمایا: **كَذٰلِكَ اَرْسَلْنَاكَ اَمْثَلٰ ذٰلِكَ** اس کے مثل ذلک الارسال الذی سبق بالارسل سابقین پہلے اس ارسال کے جو تجھ سے پہلے تیری خوشخبری سنانے والے پیغمبروں کے بھیجے میں ہو چکا ہے جتنے بھیجا اقول ہی بھینسا وی و سراج و معالم و جلالین وغیرہ سے مفہوم ہے اور شیخ عکبری رحمہ نے بیان میں کہا کہ کذا لکسی الامر کذا لکس یعنی بات یوں ہی ہوا قل و جیہ نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ یہ ارسال کی عظمت شان کا بیان ہے اور مرجع اسکا الہام و عظمت و کبریا ہے کہ مخلوق میں دو قسم کر کے ایک صاحبین اہل جنت و صوفیہ صفات مذکورہ بالا خاص اپنی ہدایت سے کر دیے اور دوم اُن کے خلاف یعنی اہل جہنم بھی خاص اپنی قدرت سے کچھ مشیت کر دی کیونکہ جو افعال اہل جہنم سے سرزد ہوئے اور جن حرکات پر مرتے دم تک قائم رہیں انکا خالق تبارک و تعالیٰ انکے پیدا کرنے سے پہلے جانتا تھا اور جو وہ جانتا تھا اُس سے خلاف نہیں ہو سکتا تھا پس دیگر اقوال کہ شیعہ مفسرین قول الفیض علم انما نزل الیک من ربک الحق الایہ ہوا بعضوں نے ہدایت و اضلال ہوا یا انما سابقین ہوا یا بقول ابن علیہ اجر سے عادت یا نامت ہوئے معجزات متعذرہ وغیرہ کس سبب میں داخل ہیں اور معنی میں کہ ایسی ہی عظیم الشان قدرت کی ارسال کے ساتھ جتنے بھیجا۔ **فَیْ اُنْتُمْ اِیکس لیس امت یعنی گروہ عظیم میں جو موجود عرب و عجم ہیں اور قیامت تک ہونے والے یہ صبر ہے کہ۔ قَدْ خَلَقْنَا مِنْ قَبْلِهَا اُمَّةً مِّمَّنْ کَرَّحَکِیْ** میں اس امت سے پہلے بہت سی امتیں یعنی آدم سے لیکر عیسیٰ تک جنکے پاس اُنکے رسول بھیجے گئے تھے جنھوں نے انکو انکے رب کی صفات و عارف کھلائے ہیں بہت بڑی کوشش کی پس تیرے بھیجنے کے لیے یہ سب مقدمہ محمد ہو چکا اور اُنکے واثقات و خبرت خاک انپر گر چکے تاکہ آئیں۔ تاخری مرتبہ دلی خواہر عبرت خاک اوقات سے جل میں بتانا ہوں اور قدرت کاملہ و صفات الہیہ سے آگاہ رہیں اور تیری رسالت خاتمہ فاضلہ کو نیا عالم خیال نہ کریں بلکہ محامد الہیہ سننے کے لیے اور کمال علم و تصدیق کے لیے تیار ہیں وحی خالص پاکیزہ کے ساتھ جن علوم اولین و آخرین مجموعہ میں **لَا تَسْخَرُوا مِنْہُمْ لَیْسَ بِہُمْ اِلٰہٌ اِلَّا الَّذِیْ اَخْبَرْنَا بِالْحَقِّ** تاکہ تو پڑھنا و سناوے انکو وہ قرآن جو ہم نے تجھ پر وحی فرمایا یعنی حسین آدمی کی ابتداء و انتہا اور درمیانی خطرات جہالت سے بچاؤ و تکمیل نفس کے طریقہ اور انجام کی سعادت اور اپنے رب کی معرفت سب کچھ تو حیر وجود ہے جیسے انبیاء سے سابقین نے اعتقاد اور معرفت الہی کی سب سے ایک توحید لا الہ الا اللہ سے آگاہ کر دیا اور ہر امت کو اہل تکمیل نفوس کے اعمال و افعال موافق خلقت سے اُنکے قلوب و اجسام کی گونہ غفلت تعلیم فرمائی۔ **وَهُدًی مِّنْ قِبَلِ رَبِّکَ لَیْسَ اِلٰہٌ اِلَّا الَّذِیْ یُحْیِیْ الْمَوْتِ** کی حالت یہ ہے کہ وہ الرحمن سے شکر ہیں۔ یعنی ان کو کون کی ہدایت عجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت سے آگاہ ہوئے جس نے ان پر اس سامان عظیم سے کتنی بڑی رحمت فرمائی بلکہ اس نعمت و کرم سے متاثر ہیں یا شکر کی حال انکے تیرا قرآن نازل ہونا جس سے آدمی دواحق ناپاک عادت سے بیکار بزرگ خلاق محمودہ سے آراستہ

ہو کر دنیا اور دین میں کامل مکر ہو جاتا ہے مگر وہ لوگ ایسی حالت میں تھے کہ الرحمن سے منکر تھے چنانچہ معاملہ میں ہو کہ ابو جہل لعنہ اللہ نے
 سنا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے یا اللہ یا رحمن پس دوسرے مشرکوں کے پاس جا کر بولا کہ محمد اللہ کو پکارتا ہے اور اسکے ساتھ دوسرے
 معبود کو بھی جسکا الرحمن نام لیتا ہو اور رحمن تو کوئی اس نام کا معلوم نہیں سولے رحمن الیامہ کے رہا مگر کے بادشاہ میلہ کو اس کے لوگ
 رحمن الیامہ کہتے تھے یعنی یامہ والے کا نام اگرچہ رحمن الیامہ کا معلوم ہو لیکن وہ معبود نہیں ہو تو محمد کس معبود کو رحمن کہتا ہو اور رحمن عباس
 سے ضحاک نے روایت کی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نعمتیں یاد دلایا کہ اللہ الرحمن کو سجدہ کرو تو الرحمن سے انکار و
 نفرت کرنے لگے کافی قولہ قالوا اور الرحمن اسجد لانا مرنا و زاد ہم نفور اس حالانکہ الرحمن کا بندہ کہلانے میں اللہ تعالیٰ سے نہایت امید و اوری ہے
 جیسے اللہ تعالیٰ کا بندہ کہلانے میں اچھا اخلاص ہو دیکھو حدیث صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو
 زیادہ محبوب بندوں کے ناموں میں سے نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہے۔ اور اسی طرح واقعہ صلح حدیبیہ کی قریش کی طرف سے سہیل بن عمرو
 آیا اور یمنین سے صلح قرار پائی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی اکرم اللہ وجہہ کو حکم کیا کہ صلح نامہ لکھنا شروع کرے یہ اللہ الرحمن الرحیم تو سہیل بن عمرو
 نے کہا کہ تم تو سواے یامہ والے کے اور رحمن نہیں جانتے میں تم ویسے ہی کچھ جیسے تم کہتے ہیں کہ باسک اللہم۔ اور یہ پورا قصہ صحیح بخاری وغیرہ میں
 موجود ہے اور بعض علماء اہل سنت حضرت قتادہ وغیرہ نے اسکو شان نزول قرار دیا اور میرے نزدیک یہ اس معنی میں شان نزول ہے جو حاشیہ میں لکھے
 دیا میں اللہ اعلم۔ باجملہ یہ عجیب تھا کہ ابو جہل اسقدر شرک میں ڈوبا تھا کہ جہالت سے الرحمن دوسرا خدا سمجھا اور قریش نے اللہ کو نہ پہچانا تو
 الرحمن کو نہ پہچانا حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قل ادعوا اللہ وادعوا الرحمن ایامنا وادعوا فلا الاسماء الحسنی یعنی بتلا سے ان جابلوں کو کہ دعائیں اللہ پکارو
 یا رحمن پکارو جو نا اچکار و ٹھیک وہی خالق وحدہ لا شریک ہے کہ اسکے پاک نام بہت میں چنانچہ اس آیت میں بھی فرمایا کہ قل ھو کہہ دے
 کہ الرحمن میرا رب ہے یعنی اللہ تعالیٰ بڑا رحم والا ہے کہ کافروں و مشرکوں و جور و مٹانے والوں اور اسکو چھوڑ کر غیروں کی پرستش کرنے والوں اور سخت
 نافرمانی کرنے والوں سب کو فراخی کے ساتھ رزق دیتا ہے کتنی بڑی اسکی رحمت ہے تو ایک ان میں سب کو نصیحت و ناصحت تکلیف و
 مصیبت میں گرفتار کرے مگر وہ سب پرورش کرنے والا بیشک الرحمن الرحیم ہی حالانکہ تم اس سے انکار کرتے ہو مگر میں اقرار کرتا ہوں یعنی تم کو سمجھانے و
 تعلیم کرنے کو زبان سے کہتا ہوں ورنہ میں تو کمال یقین و حق یقین سے جانتا ہوں کہ وہ میرا رب ہے۔ لا الہ الا ھو اسکے سواے کوئی معبود نہیں
 ہے۔ علیکم تو کلام اسی پر میں نے بھروسہ کیا یعنی اپنے تمام کاموں میں میرا بھروسہ اسی پر ہے اگرچہ تمھارا نہ ہو کہ تم منکر ہو۔ والیہ متناہ و اسی
 کی طرف مرجع ہے یعنی سبکی طرف رجوع لائی جاوے گی وہ وہی ہے اسکے واسطے کوئی نہیں ہے خواہ میں ہوں یا تم ہو سب کا وہی مرجع ہے اور کتاب تم طرف
 از تو ہے یا میرا رب یعنی میری طرف ہے اور کتاب خاص اپنے لیے مانند تو کلامت کہ نہیں فرمایا کیونکہ مناسب سب کا اسی کی طرف ہے اور ہمیں ہمگی سے
 انکو توبہ کی طرف راہ بتلائی کہ جب تم مقرر ہو کر اسی کی طرف نہوت سے بلا اختیار کہے رجوع کرو گے تو ذکر و کفر کا طوق لعنت گردن میں ہو اور قبل موت
 کے اسی کی طرف رجوع لاؤ کہ ناج رحمت سر پر زیب دیے حضرت الرحمن میں حاضر ہو۔ ف فقہار نے کہا کہ بندہ کو چاہیے کہ اپنا توکل سہر کام میں
 الرحمن الرحیم اپنے رب پر رکھے اور تو خیال کرنا کہ جب تو نے الرحمن پر بھروسہ کیا تو وہ کچھ عذاب میں ڈالے لا الہ الا ھو الرحمن الرحیم۔ لیکن بنو کعب
 کہ جب تک زندہ ہے اسکے خوف سے بھرا ہوا اور یہ خیال رکھے کہ وہ پاک ہے پر واپس چاہے تمام مخلوقات خدا کر دے اور چاہے سب کو زمین ڈال دے
 اور اگلی امتوں میں سے من فوزان کو دم کے دم میں عذاب و قسرت سے ہلاک کر دیا اسی کچھ کہ کون ایمان نہ لائے کہ سب ادنیٰ مخلوق ہے چنانچہ
 غزوہ تبوک جاتے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قوم صحابہ پر گذرے تو صحابہ نے کہوین ہی منع فرمایا اور غزوہ سے دیکھ کہ مکر میں گمان جو تمام مانتے ہوئے

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو
 زیادہ محبوب بندوں کے ناموں میں سے نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہے۔ اور اسی طرح واقعہ صلح حدیبیہ کی قریش کی طرف سے سہیل بن عمرو
 آیا اور یمنین سے صلح قرار پائی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی اکرم اللہ وجہہ کو حکم کیا کہ صلح نامہ لکھنا شروع کرے یہ اللہ الرحمن الرحیم تو سہیل بن عمرو
 نے کہا کہ تم تو سواے یامہ والے کے اور رحمن نہیں جانتے میں تم ویسے ہی کچھ جیسے تم کہتے ہیں کہ باسک اللہم۔ اور یہ پورا قصہ صحیح بخاری وغیرہ میں
 موجود ہے اور بعض علماء اہل سنت حضرت قتادہ وغیرہ نے اسکو شان نزول قرار دیا اور میرے نزدیک یہ اس معنی میں شان نزول ہے جو حاشیہ میں لکھے
 دیا میں اللہ اعلم۔ باجملہ یہ عجیب تھا کہ ابو جہل اسقدر شرک میں ڈوبا تھا کہ جہالت سے الرحمن دوسرا خدا سمجھا اور قریش نے اللہ کو نہ پہچانا تو
 الرحمن کو نہ پہچانا حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قل ادعوا اللہ وادعوا الرحمن ایامنا وادعوا فلا الاسماء الحسنی یعنی بتلا سے ان جابلوں کو کہ دعائیں اللہ پکارو
 یا رحمن پکارو جو نا اچکار و ٹھیک وہی خالق وحدہ لا شریک ہے کہ اسکے پاک نام بہت میں چنانچہ اس آیت میں بھی فرمایا کہ قل ھو کہہ دے
 کہ الرحمن میرا رب ہے یعنی اللہ تعالیٰ بڑا رحم والا ہے کہ کافروں و مشرکوں و جور و مٹانے والوں اور اسکو چھوڑ کر غیروں کی پرستش کرنے والوں اور سخت
 نافرمانی کرنے والوں سب کو فراخی کے ساتھ رزق دیتا ہے کتنی بڑی اسکی رحمت ہے تو ایک ان میں سب کو نصیحت و ناصحت تکلیف و
 مصیبت میں گرفتار کرے مگر وہ سب پرورش کرنے والا بیشک الرحمن الرحیم ہی حالانکہ تم اس سے انکار کرتے ہو مگر میں اقرار کرتا ہوں یعنی تم کو سمجھانے و
 تعلیم کرنے کو زبان سے کہتا ہوں ورنہ میں تو کمال یقین و حق یقین سے جانتا ہوں کہ وہ میرا رب ہے۔ لا الہ الا ھو اسکے سواے کوئی معبود نہیں
 ہے۔ علیکم تو کلام اسی پر میں نے بھروسہ کیا یعنی اپنے تمام کاموں میں میرا بھروسہ اسی پر ہے اگرچہ تمھارا نہ ہو کہ تم منکر ہو۔ والیہ متناہ و اسی
 کی طرف مرجع ہے یعنی سبکی طرف رجوع لائی جاوے گی وہ وہی ہے اسکے واسطے کوئی نہیں ہے خواہ میں ہوں یا تم ہو سب کا وہی مرجع ہے اور کتاب تم طرف
 از تو ہے یا میرا رب یعنی میری طرف ہے اور کتاب خاص اپنے لیے مانند تو کلامت کہ نہیں فرمایا کیونکہ مناسب سب کا اسی کی طرف ہے اور ہمیں ہمگی سے
 انکو توبہ کی طرف راہ بتلائی کہ جب تم مقرر ہو کر اسی کی طرف نہوت سے بلا اختیار کہے رجوع کرو گے تو ذکر و کفر کا طوق لعنت گردن میں ہو اور قبل موت
 کے اسی کی طرف رجوع لاؤ کہ ناج رحمت سر پر زیب دیے حضرت الرحمن میں حاضر ہو۔ ف فقہار نے کہا کہ بندہ کو چاہیے کہ اپنا توکل سہر کام میں
 الرحمن الرحیم اپنے رب پر رکھے اور تو خیال کرنا کہ جب تو نے الرحمن پر بھروسہ کیا تو وہ کچھ عذاب میں ڈالے لا الہ الا ھو الرحمن الرحیم۔ لیکن بنو کعب
 کہ جب تک زندہ ہے اسکے خوف سے بھرا ہوا اور یہ خیال رکھے کہ وہ پاک ہے پر واپس چاہے تمام مخلوقات خدا کر دے اور چاہے سب کو زمین ڈال دے
 اور اگلی امتوں میں سے من فوزان کو دم کے دم میں عذاب و قسرت سے ہلاک کر دیا اسی کچھ کہ کون ایمان نہ لائے کہ سب ادنیٰ مخلوق ہے چنانچہ
 غزوہ تبوک جاتے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قوم صحابہ پر گذرے تو صحابہ نے کہوین ہی منع فرمایا اور غزوہ سے دیکھ کہ مکر میں گمان جو تمام مانتے ہوئے

وہا کہ کہے حکم قولہ بل عباد کمون الایہ وقولہ ہم من خشیۃ ربہم مشفقون۔ اپنے رب کی صہیت و پاک بے پروائی سے لڑتے رہتے ہیں پس زندگی بھر دی
محبت کے ساتھ اپنے رب کی ختم و نارضی سے ڈرا ہوا ہے اور جب آخری وقت آجاوے یعنی موت کا تو اس وقت اپنے آپ کو اپنے پیدا کرنے والے
پالنے والے پاک الرحمن الرحیم کے سپرد کر دے وہ ارحم الراحمین ہے جس نے اسپر بھر وساکیا اس بھروسے کی قدر مجال عقل سے باہر ہی اسی واسطے حدیث
صحیح میں خاص تاکید کی کہ موت کی وقت اپنے رب تک و تم سے نیک گمان رکھو اور فرح ہو کہ جانتا کہ غا ہر ہوا لا الہ الا وہ ہر وی
اعتقاد ہے پس شرک سے قطعی اجتناب ہے ورنہ الرحمن پر توکل اتمام ہوگا اللہم فی اعوذ بک من ان اشکرک بک فیما اعلم و انتغفرک لما لا اعلم وانی
اعوذ بک من سور الظن بک و انت ارحم الراحمین۔ ف فی العرائس قولہ تعقل ہو ربی لا الہ الا الہ الایہ۔ حق تعالیٰ درگاہ میں عارف و ہدایت
و حقائق تو بہ رب مخلوق سے بالاتر بندہ انصاف میں اللہ علیہ وسلم مصطفیٰ رسالت ہے جس کو حکم دیا کہ بزبان حقیقت اس کی تشریح بیان کہے
قل ہو ربی لا الہ الا الہو۔ ربوبیت کا اقرار کیا کہ متوز ذات و صفات تہریت فرمائی اور غیر کی نفی بیان کی اور حقیقت میں غیر کا وجود ممکن ہی نہیں
تو لا الہ سے دریا سے عدم میں غوطہ لگایا اور سوائے ہو کے کچھ نہ پایا پس دائرہ ہوں میں سر طین کو دروڑ ہوا اور اپنے وجود سے معطل ہوئے پس اصل کی
طلب میں سری حرکت ہوئی پھر عرفان کے ساتھ کہ ابود کو بذات خود دراک محال پس اس کی معرفت میں اسی پر بھروسہ کیا۔ علیہ تو کلت۔ اور
جملہ مخلوق جب اس معانی کے کل سے عاجز ہوئے اور اس سردار والا شان نے اپنے رب کی صفائیت سے اس کو ٹھایا تو عالم میں کل کی عرض ہو گیا
وہ اندام وی ہے کہ لولاک لما خلقت الخلق۔ اور جب قائم بقا کل ہوئے تو حضرت خلاق اکل نے کل کی کچھ پروا نہیں فرمائی کہ بجائے کل کے اس
فرد غر کو پیکر دیا و نعم اقبل سے و کنت ذریت افکاری لوقتہ۔ فان الوقت وقتک والسلام۔ و کنت اطالب الدنيا سر پفاقت احر و
افضل الکلام۔ اور پھر خوش سے امتحان میں آو اور دیکھو کہ باوجود اس شان عالی مکان کے کہ عرش کم پایہ مقام امتحان کا ظہور اس شان سے ہے کہ
اہل بصیرت و ذوی الالباب کے سوائے کہ وہ عیان نے نہ پہچانا اور در واقع نہ دیکھا پھر کیونکہ پہچانتے اور دیکھتے کیونکہ کہ نور بصیرت قرآن سے
محروم ہے کیونکہ بصیرت پاتے تو اس نور اور روحانی معجزہ کو چھوڑ کر عالم اسفل مجتہات کے مجرات دنیاوی ہرگز نہ مانگتے حالانکہ انھوں نے معاذ
کیا کہ اگر رسول اللہ ہو تو کہ کی سر زمین سے ہمارا اڑا دو کہ زمین صاف ہو جاوے اور بجائے اگلے سر زمین بہاد و کہ پیٹ کے لیے آدمی کھیتی کرے اور
میوہ دار درخت لگاوے اور کہتے ہو کہ آدمی مکر و دوسری زندگی پاوے گی تو ہمارے اگلون میں سے بعض کو جو زمانہ جہالت میں مر چکے ہیں ہلا دو کہ ہم
اُسے پہچانیں کہ تم نبی ہو چنا غیر مری ہے کہ علوم آئینہ میں سے آیات کا نزول ہوا۔

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ خَلِقَتْ بِهِ الْهَوَاقِیُّ لَإِثْبَاتُ اللَّهِ الْكَلَامُ

اور اگر جو نازان کہ ہٹا دیے جاتے تھے سبب ہمارا یا شکی جاتی اسکے سبب سے دین یا تین کر لے جاتے اسکے سبب سے دین بلکہ اللہ ہی کیلئے ہر امر
جمیعاً اقلتم یا یس الدین امنوا ان لو یشاء اللہ لہدی الناس جمیعاً و لا یزال

سب کاسب سو کیا یا پس نہیں ہونے جو لوگ ایمان لائے ہیں کافروں سے اگر اللہ چاہتا تو ضرور ہدایت دیتا لوگوں کو سب کو اور جو لوگ کافر
الذین کفروا انصیبہم بما صنعوا قارعاً و نحل قریباً من دارہم حتی یأتی

کا نہ ہونے ہیں برابر ہونے کی انکو بوناس اسکے جو انھوں نے کیا ہو کر ٹی ڈھا کہ یا نرگی انجے دبار کے قریب میں یہاں تک کہ پہنچ جاوے
وَعَدُ اللَّهِ طَائِفَاتٌ لِّئَلَّا يُخْلِفَ الْمِيعَادُ

وعدہ اللہ تم کا بیشک اللہ خلاف نہیں کرتا ہر میعاد مقرر ہو

لہ میں تہہ نماز و رکوع کو پنجاب رکعت کے لیے پس وہ وقت ہر وقت تھا و اس نام و دین طلب کا تھا دنیا کو و اسطحا زار کے اور وہ زانو و سر کس کلام تمام ہر نام

کہ کوئی کائنات پیدا ہوئی اگر اگلی کن ہوں۔ یہ کہ کوئی کتاب لکھی ہوئی کہ جس کے سبب سے پہاڑ اپنی جگہ سے ہٹا دیے جاتے۔
 اور قطعاً یہ کہ اگر زمین یا اس کے ذریعہ سے زمین تن کی جاتی کہ اس سے نہرین جاری ہوں۔ اور کلمہ یہ کہ کوئی اس کے سبب سے
 مردوں سے باتیں کرانی جاتیں کہ وہ اپنی قبور میں سے بولتے یا اٹھ کر قبر سے باہر آتے اور لوگوں سے باتیں کرتے تو یہی قرآن اس وصف سے
 موصوف ہوتا ہے نسبت اگلی کتابوں کے یا اسی قرآن کے لیے بدرجہ اولیٰ یہ وصف رکھا جاتا کیونکہ ایک تو یہ قرآن تمام قرآنہا سے سابقہ کا جامع ہے
 اور درم اس میں وہ اعجاز ہے کہ بشر کی خلقت اور تمام نظام عالم کی حکمت اور اس عجائب خانہ دنیا کا تعلق آخرت سے جس طرح ہوا اس میں
 فرشتے جن بشر بطرح مفضلہ قدرت الہیہ میں خیز ہیں اور ہر ایک عدم و ہلاکت کی راہ چلتے ہیں اس قرآن سے انکو حیات ابدی و زندگی جاویدی کی
 راہ دکھائی گئی اور عجیب قدرت قلب بشر کو ہر شے سے ظاہر ہو جاتی ہے کہ وہ اپنے رب پر مطمئن اور عجائب قدرت پر تعجب نہ ہو اور بعد موت کے
 واصل بانعام و رضوان آئی ہو تا کہ اس کے انتہائے عقل و دراندیش سے محال ہے اور جو کوئی اس کے علوم سے آنکھیں نہیں روشن کرنا اور اپنی خلقت میں
 جانور دن سے بدتر یا پاک رہتا ہے تو آج اس کے لیے زیادہ لائق اور بعد موت کے وہ پردہ عجیب میں سرگردان و سخت غمناک ہو گا اور کوئی
 تکمیل اس وقت نہیں کر سکتا پس اس قرآن میں عجیب اعجاز ظاہری و باطنی ہے کہ آدمی جن ابتداء سے انتہا تک مجتمع ہوں اور تمام کوشش
 کریں تو اس کے مثل ہرگز نہیں لاسکتے ہیں اور عقل سمجھ جائے گا کہ کیونکر لاسکتیں کہ جو علم و حکمت آسمانی ہے نہ ہو اس کے مثل خواہ سب جمع ہوں یا نہ
 ہزار گونہ جمع ہوں ہرگز نہیں پاویں گے تو قرآن پاک کے مثل بھی ہرگز نہ لاسکیں گے لیکن تاریکی و ضلال الہی کی گرفتاری کے سبب کافر کو کون کچھ سمجھتا
 نہیں تو باوجود اس عظمت و شان کے اندھے ہو کر دوسرے جبرائیل و میکائیل سے جو اس سے بدرجہا کمتر ہونگے اور اس سے ظاہر ہے کہ جب اس پر جان
 لانا انکو نصیب نہ ہوا تو دوسرے جبرائیل سے کیا فیض پاویں گے۔ جن پر اللہ تعالیٰ نے اس قدر فضل و کرم کیا کہ اس سے سب اللہ تعالیٰ کے لیے تمام مخلوقات
 آئینہ پیدائی اور ہر مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے وہ اس کا علم و خبر تھا پس جو اس نے چاہا وہ ہوا اور جو نہ چاہا وہ نہیں ہو گا پس جسکو ہدایت پیری
 اور قرآن سے اس کی آنکھیں روشن کر دیں وہ اس کے بعد کسی ازنی سے بچے گا کہ مثل مردہ زندہ کرے وہ خدا کے اثر و باجائے دہرا سے اونی پیدا
 ہونے وغیرہ کسی کا دانا نہیں کیونکہ جس صفت الہیہ سے یہ باتیں ہوں اس کا عارف ہو گیا تو ان باتوں سے ہزار گونہ بے انتہا زائد اسکی بصیرت
 کے سامنے ہوا جسکو اس نے اندھیرے میں ڈال دیا اور کفر و ضلال الہی اور بد اعمال کرنا اس کے لائق کر دیا تو وہ اسی میں خوش ہے اور کوئی دوسرا خالق
 نہیں جو اس خلقت کے بدلے فائدہ لالہ الہی ہو تاکہ اللہ رب العالمین وہ چاہتا تو سب مخلوق کو ہدایت فرماتا جیسے کہ وہ چاہتا تو تمام زمین
 ہوا اور سب قابل زراعت و سب ہر قسم کے پودہ اگانے والی پیدا کرنا اور سب مخلوقات کو اپنی اپنی ضرورت ہوں محتاجی وغیرہ کے دیدہ پاس ضرور
 معلوم ہوا کہ یہاں اسکی حکمت بالافہ ہوا اور اس حکمت پر مطلع ہونا ایک مخلوق کو وہی کا کام نہیں ہے کہ شیخ امام حافظ ابن کثیر نے اسی
 طرح اس کلام کی تفسیر بھی جسکو میں نے تفسیر سے بیان کر دیا اور لکھا کہ قرآن کا اطلاق بھی اگلی کتابوں پر کیا ہو کیونکہ شریعت از جمع ہوا امام احمد نے فرمایا
 ابوہریرہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر ایک کا دیا گیا تھا اور قرآن پر حکم دیا کہ کسی سواری کا جانور زمین کا جانور ہے قرآن پڑھ لیتے
 قبل اس کے کہ جانور تیار ہو جاوے اور کھانا کھائے کہ اپنے کام سے روہ جاری اور مرد و بیان قرآن سے نہ ہو کر اور حاصل یکہ نفس کی
 تاریکی دور ہوئے اور عقل کی آنکھیں روشن ہو جائیں اور روح کی علی معرفت کی واسطے کوئی معجزہ خواہ پہلے اسکی نظیر گزری ہو یا حال کا فال بہ ہرگز
 اس قرآن سے بڑھ کر نہیں کہ اگر ہر پڑنازل کیا جاتا تھیں ان کے سبب شریعت و بارہ ہوتا ہے پس جب اسے کافر و منافقین انڈیا کیا تو انکو کسی معجزہ سے کچھ
 نفع نہ ہو گا بلکہ ضلال الہی و ہدایت اللہ کی طرف سے تمام مخلوقات کا اختیار و جوہر پر انکو پڑا کیا اور جن کاموں و انجام کے لیے انکو خلق کیا اسی کے علم و

وعدا اللہ یعنی قیامت بسترجم کہتا ہے کہ حاصل کلام یہ ہے کہ آیت کریمہ میں حکم عام کافروں کے لیے ہے یا خاص انہیں کو جو قرآن کے سوا سے دیگر معجزات کی ہر شے کرتے تھے پس بعض نے کہا کہ واقعی حکم عموماً کافروں کے ساتھ ہوتا ہے یعنی یہ ہیں کہ اہل کفر و بدعت اپنے کفر و بدعت الیوں کے دنیاوی تن پر درسی میں بھی ہمیشہ قلیق و اضطراب میں بسبب بلا سے آسانی کے گرفتار رہینگے یا نزول بلا ان کے جوار میں ہوگا جس سے شرارت ان کے اضطراب کا باعث ہوں پس دنیا میں انکو بے آرائی ہوگی اور آخرت سے منکر ہیں اور وہ ان کے لیے اس سے بدتر تکلیف ہیں انہوں نے دونوں جہان برباد کر لیے۔ قال البیضاوی رد اور بعض نے کہا کہ آیت در حق کفار کہ ہے کہ جو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا اسکی سزا میں برابر صیغہ میں گرفتار رہینگے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اہل کفر کے ہر دیکر سے شکر کیجئے تھے جو ان کے دیار و حوالی کو غارت کرتے اور ان کی موتی گرفتار کرتے تھے وقال ایضاً وعلیٰ بڑا ہوا ہے کہ قوائیل قریباً بصیغہ خطاب ہوا اور خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں یعنی اسے رسول تو ان کے دیار سے قریب نزول کرے چنانچہ سال جدید میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع لشکر کے انپڑاؤں سے اور آخر انہوں نے اضطراب کے ساتھ آپ سے صلح کر لی بسترجم کہتا ہے کہ یہاں اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کے معجزات طلب کرنے کے جواب میں انکو فحاش کی اور قرآن مجید کے فضائل سے انکو متنبہ کیا کہ یہ مجموعہ معارف الہیہ ہر اور ہوشیار کر دیا کہ جو معجزات مانگتے ہیں اس سے انکو کچھ نفع نہ ہوگا جب تک کہ شہادت الہی میں انکا ایمان نہ ہو اور جب تک واسطے ایمان مقرر فرمایا ہو انکو ان معجزات کی حاجت نہیں ہے و لیکن سچا ہے ان معجزات کے انکو عام غیب میں سے ان کے دعویٰ کے برخلاف بلا معجزہ کے بجا انکا ظاہر کر دیا کہ اہل کفر کے حق میں جو محض ناشکری کے یہ ہوگا کہ انکو قارہ مضطرب کرنے والی برابر پہنچتی رہے یا ان کے نواح میں حلول کرے اور اس سے شکست میں نہ آئے غرض یہ کہ ان دونوں باتوں میں کبھی کوئی اور کبھی کوئی ہوتی ہے چنانچہ ان میں ہر دو کے واقعہ میں قریش کی شکست سے عہد لٹ گیا اور نہایت اضطراب کے ساتھ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کر رہ کر دست و ساجت سے صلح کی درخواست کی لیکن نماندہ و مذہبی پس ترجیح فرمایا اللہ تعالیٰ نے انکا انجام کہ برابر قارہ انکو پہنچے یا ان کے قریب حلول کرے گی حتیٰ کہ جو وعدہ اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا وہ آجائے یعنی فتح ہو جائے اور کفر کی جڑ نکلتے جاوے چنانچہ سال جدید میں صلح کے بعد سورہ انفحات نازل ہوئی حالانکہ اس وقت صلح اس طرح ہوئی تھی کہ جو شخص مشرکین کی طرف سے ہجرت کرے اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکلیف نہ دین اور جو شخص اسلام سے مڑے وہ مشرکوں میں لجاوے اسکو مشرکین والیں نہ دیں گے چنانچہ حضرت عمر بن الخطاب کو یہ شرط آوار گداری تھی لیکن حق تعالیٰ اس کے بعد سورہ فتح نازل فرمائی پس عجب قدرت کسی کا نام ہو کہ صلح کے بعد مشرکین پر قارہ کا حلول ہوا تو ان کے دیار کے قریب حلول ہوا جس کے شرار میں قریش بھی گرفتار ہوئے اور یہی فتح کہ کا باعث ہوا ان اللہ لا یخلف المیعاد بیشک اللہ تعالیٰ غلات زمین کو رامیاد کو اس کے کلام میں دروغ ہونا محال ہے پس جب قریش نے ایک قوم پر چڑھائی کی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معاہدہ میں تھی اور قریش نے بدر عسکری کی توجہ الہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے معاہدہ کی قوم کے ساتھ عہد پور کیا اور کیا فتح ہو گیا اور لوگ ہر طرف سے گواہ گردہ اگر اسلام میں داخل ہوتے گئے اور کافروں کی ہر شے کشتی ختم ہوئی اور جو حالت اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی تھی اور جس سے اس آیت میں آگاہ فرمایا تھا وہ سب پورا ہو گیا و اسحٰر شد علیٰ زکاسہ۔ فن قرآن پاک میں علوم عجیبہ اور قیامت تک کے واقعات ہیں لیکن اس قرآن پاک کے بطن میں اور قاسم پر حجاب میں پس حسن طاعت و معرفت سے جہد تارکات حجاب مرقع ہوں اس قدر بلوں کا دور ہوتا جاوے اسی واسطے علماء و حکماء اس کے علوم سے بھی رہبرین ہو سکتے ہیں اور اس قدر تقدیر و علوم الہیہ میں کس اعجاز کے ساتھ حضرت خلاق علیم جل شانہ نے مجبور فرمائے ہیں کہ علی امتیرین اور باوانہ لہ لا اللہ و لا اللہ و لا اللہ کہتے ہوئے ملکی جو نہا کرتے ہیں کہ یہی کسی کی قدرت کاملہ ہر کسی خلاق کی طاقت نہیں کہ ان میں سے ایک آیت کے کشف و کشف فیضان اللہ و جہد اللہ جل جلالہ جن جہات القرآن مع قلوب ہم و انت علی کل شئی قدير۔ فن فی العرش قوالہ افلم یسئل المؤمنین انما انزلنا القرآن فیہ انما یسئل الناس جمیعاً اس کلام پاک سے مؤمنین کو اخلاص ہر اور کسی تعالیٰ عزوجل کے تنبیہ کی کہ حضرت رب تبارک و تعالیٰ

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ بَيِّنَاتٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَمَّا لِيْلِكَ لَأَن يَتَن كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَخَنُ تَهُمْ فَكَيْفَ
 كَانَ عِقَابِ ۝ أَفَمَن هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۖ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ

عذاب ہوا بھلا جو کوئی کہ وہ ہر ایک جان پر ریب ہے جو اسے کیا اور ان کافروں نے اللہ سے شکر کیا کیے میں
 قُلْ مَن يَمْلِكُ مَّا تَلَوْنَهَا يُنَادِيهِمْ اِيَّاكُمْ فِي الْاَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ مِنْهَا لِيَنْزِلَ عَلَيْهِمُ طَبَقٌ مِّنَ السَّمَاءِ كَذَلِكَ يُمْنُكَ اِنَّكَ رَءِيفٌ رَّحِيمٌ
 کہہ کہ ایک نام بھلا تم اس کو خبردار کرتے ہو یہ سکو وہ نہیں جانتا زمین میں یا یہ ملا زمین باتیں بناتے ہو نہیں بگڑ چا دیا

گفتند و اوست که و صد و اعین السبیل و من یطیل الله فمالک من هادیه لهم عن اب
 کارون پر ایٹاکر اور دس روک دیکھ گئے راہ تے اور جبکہ اگر اسی دہت اللہ تے تو پھر اسکا کوئی رادی نہیں ان کا فرشتوں کے لیے
 فی الخیولہ الدنیاء کتات اب الاخرۃ اشق و مالک من اللہ من و اق و مثل الجنة
 عذاب رکھا ہے دنیاوی زندگی میں اور یقین جانو کہ آخرت کا عذاب بڑا سخت ہے اور اسکا کوئی بچانے والا نہیں عذاب آسمانی سے عذات اس جنت کی
 لنی و بعد المتوفون من تجری من تحتها الأنهار اکلھا ایلہ و ظلھا طیلدک عقیب الدین
 جگہ متقی بندوں کو دہندہ دیگیا ہے جاری ہیں اسکے نیچے بہت نہریں اسکا پودہ ہمیشہ بین اور پھل اسکا سادہ یہ آخرت کا ظہر ان بندوں کا جو حق پر

الْمَوَدَّةَ وَنَفْسِي الْكَافِرِينَ النَّارُ ۝

تقویٰ کیا اور کافروں کا حسبی تو آگسپر ہے

[illegible]

پڑ گئے صحیحین میں ہر کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ظالم کو ہلاکت میں چھوڑ دیتا ہے یہاں تک کہ جب اسکو کچھ تاہر تو پھر نہیں چھوڑتا اور پڑھی یہ آیت و
 لذلک اخذ ربک اذا اخذ العرش منی ظالم ان اخذہ الیم شدید۔ اور واضح ہو کہ یہ لغو و استسراہ اس طور پر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل
 انکی عقل کو مضمحل اور غلاف میں کر دیتا ہے اور غالی جو اس رہ جاتے ہیں یہ لوگ جانتے ہیں کہ ہم فقط اسی قدر جو اس پر ہے اور امر آخرت و
 غیب کا ادراک عقل سے تھما ہے جو اس سے پس منکر ہو جاتے ہیں اور چونکہ افعال انکی اس خلقت میں اس طرح ظاہر ہیں کہ جو اس اس سے منکر
 نہیں ہو سکتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کا قیل ہونے میں جو اس پر دام ہوتا ہے پس دنیاوی بادشاہ یعنی مخلوق پر خالق کا قیاس کر کے گمراہ ہوتے ہیں اور جو
 اسباب ظاہری ہیں انکو بڑا و بڑا کر کے کو مانند و زیروں کے قرار دیتے ہیں اور حق تعالیٰ عزوجل نے قرآن پاک میں پوری معرفت عطا فرمائی پس
 جو سمجھا وہ راہ پر ہے اور جس نے انکار کیا وہ گمراہ ہوا چنانچہ اس مقام پر فرمایا۔ اَکْمَنَ هُوَ قَائِمًا عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ۔ بھلا
 کیا وہ پاک خالق جو ہر نفس کے کسب پر قائم ہے وہ تمہاری خیالی صورت کے مانند یا تمہارے بتوں و شرکار کے مانند ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ
 عزوجل خالق اور ہر نفس پر حافظ و رقیب ہے جو مخلوق جو کچھ کرے اسکے علم و تقدیر سے ہے ایک ذرہ اُسپر پوشیدہ نہیں ہے کما قال تعالیٰ
 مَا كُنْ فِي شَأْنٍ وَمَا تَكْلُمُ مِنْ فَرَانٍ وَلَا تَعْلَمُونَ مِنْ عَمَلِ الْاَكْمَنَ عَلَیْكُمْ شُهُودًا ذَلْفِیْوْنَ فِیْہِ وَلَا یُغْرِیْ عَنْ رَبِّکَ مِنْ مَثَالِ ذَرَّةٍ الْاَکْمَنَ
 وقال تعالیٰ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِی الْاَرْضِ اِلَّا عَلَیْہِ اَنْزَلْنَا قُرْآنًا وَحْمًا مُسْتَقَرًّا وَمُسْتَوْدَعًا اَلَا بِہِ۔ قال تعالیٰ سَوَاءٌ لَّکُمْ مِنْ اَمْرِ الْقَوْلِ وَنِ جَبْر
 الْاَکْمَنَ۔ وقال تعالیٰ وَحْمًا مُسْتَقَرًّا وَمُسْتَوْدَعًا اَلَا بِہِ۔ وقال تعالیٰ وَحْمًا مُسْتَقَرًّا وَمُسْتَوْدَعًا اَلَا بِہِ۔ وقال تعالیٰ وَحْمًا مُسْتَقَرًّا وَمُسْتَوْدَعًا اَلَا بِہِ۔
 بے انتہا مخلوق جاندار و بے جان میں ہر ذرہ سے ہر وقت رات و دن میں آگاہ اور کوئی ذرہ بغیر اس کی قدرت کے جنبش
 نہیں کرتا اور کوئی چیز بغیر اس کی مشیت کے کچھ حرکت نہیں کر سکتی ہے تو اپنے خالق عزوجل کو تم کیا خیال کرتے ہو کیا وہ تمہارے
 عقل میں آگیا کہ جس طرح تم اس کو خیال کرو اسی طرح ہے یا وہ رب تبارک و تعالیٰ تمہارے بتوں یا شرکار عیسے وغیرہ کی طرح ہے
 کہ نہ ان کو نفع پہنچانے کی قدرت اور نہ ضرر دینے کی طاقت حتیٰ کہ جو ان کی عبادت کرتے ہیں ان مابدون جانوروں سے ان کو خبر بھی
 نہیں ہے اور حق تعالیٰ عزوجل تمہارے ہر فعل سے آگاہ اور وہی حقیقت تم کو رزق دیتا ہے اور کروڑوں مخلوقات بے انتہا زمین
 سے کسی سے اس کو کچھ غرض نہیں مگر تم دیکھو کہ تم نے رب تبارک و تعالیٰ کو کچھ بڑا کر کے جنم جہالت میں اپنے آپ کو ڈالا۔ وَجَعَلُوا لِلّٰہِ
 شُرَکَآءَ اَوْہُنَآءَہِمْ فِیْنِ اَنْ کَافِرُوْنَ۔ لے اللہ تعالیٰ کے شریک۔ یعنی جو علم و قدرت و صفات پاک اس کی ذات کبیر تعالیٰ
 کے ہیں وہ تو کسی مخلوق وغیرہ میں اس کے سوائے نہیں ہیں حتیٰ کہ شیطان کو خود کچھ قدرت نہیں بلکہ جو کوئی قبر میں گرفتار ہو اس پر
 شیطان مسلط کیا جاوے تو کسی صفت الہیہ کسی مخلوق میں تصور کرنا شرک تھا اور یہاں تو ان کافروں نے ظلم کمال بتوں و آفتاب
 و ہادیو اور عیسے و چاند اور مردوں اولیا وغیرہ کی پرستش شروع کی اور جو کوئی مراد ان کو حاصل ہوئی اس کو ان کو گون کی طرف
 سے بھی یا دنیاوی بادشاہ مخلوق پر قیاس کر کے ان کو گون کو حضرت کبیر تعالیٰ القیوم میں سفارشی سمجھے جو کہ شکر و سرکے کا
 کام کر دیتا ہے حالانکہ سفارش و شفاعت ظہور رحمت الہیہ ہے لہذا باجائزت اسی عزوجل ہوتی ہے اور قیامت میں حضرت
 رسول اللہ ﷺ اللہ علیہ وسلم کے یقینی ہے اور وہ مضمون ان بندوں کے لیے ہے جو شرک سے پاک ہوں پس اللہ تعالیٰ
 مشرکوں کی خجالت و ان کی بے عقلی ظاہر فرماوے گا اور رسول اللہ ﷺ اللہ علیہ وسلم کی کرامت و فیصلت و مومنوں پر رحمت و کرم کا
 چنانچہ مشرکین خوار ہونگے جن کو بتوں وغیرہ سے سفارش کا اعتقاد تھا اور انکو اللہ تعالیٰ عزوجل کی صفات پاک میں شرک بتاتے تھے

کیونکہ کوئی بات ہو جانے یعنی وجود میں آ جانے کے واسطے تو فقط قدرت الہی کا انحصار ہے یعنی کوئی قول اور کوئی فعل ایک ذرہ برابر بھی
 ایسی دوسری کی خلق و ایجاد سے نہیں ہوتا بلکہ خالق عزوجل کے پیدا کرنے سے ہوتا ہے اور ہوتا ہی ہے جو اللہ تعالیٰ عزوجل نے چاہا
 پس جو اس نے چاہا وہ نہ ہوگا اور جو اس کا ارادہ و مشیت ہے اُس کو کوئی روک نہیں سکتا اور جس گنہگار کو وہ گناہ میں سزا دینا چاہے
 دوسر کوئی نہیں جو اس کے عوض میں کفار ہونے تو معلوم ہو کہ جن لوگوں و بتوں وغیرہ کی نسبت جو کچھ لکھا ہے سب زبانی ہے اعتقاد
 میں سچ ماننے کے لائق نہیں کیونکہ عقل اس کو تسلیم نہیں کر سکتی پس کیا تم ظاہر میں باتیں بناتے ہو جبکہ حقیقت میں کچھ نہیں ہو سکتا۔
 خلاصہ یہ کہ ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ عزوجل کے ساتھ صفات میں شریک بنائے ہیں یعنی اپنے اعتقاد میں ان لوگوں نے شرکار کی
 نسبت ایسے باطل اعتقادات کیے جن کو اپنی حماقت سے ان شرکار کی تعظیم و بزرگی و قبولیت و قدرت سمجھتے ہیں اور ظاہر و
 باطن میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ کی صفت ان لوگوں میں ثابت کرتے ہیں حالانکہ ان کے اعتقاد سے یہ تو ممکن نہیں کہ خالق تعالیٰ
 شانہ کی صفت کسی مخلوق میں ہو جاوے مگر ایسا اعتقاد کرنے والے شرک و جاہل مردود ہو جانے میں پس اللہ تعالیٰ عزوجل
 نے اپنے رسول صلعم کو حکم دیا کہ تو ان سے کہہ دے کہ تم ان شرکار کے نام کو لینے سمجھتے ہو کہ یہ تو اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مخلوقات ہیں پس
 کیا اب تم اس حماقت کے اعتقاد سے پھر کر اپنے رب کی طرف رجوع لائے یا نہیں ابھی اُن کو شرکار بنائے جاؤ گے تو کیا تم
 عالم الغیب و الشہادۃ خلاق تعلیم کو جس پر کوئی ذرہ کسی حال میں پوشیدہ نہیں ہے آگاہ کرتے ہو کہ زمین میں کوئی اُسکا شریک
 موجود ہے یعنی وہ نہ جانتا تھا تم بتلائے دیتے ہو یا تمہاری یہ غرض ہے کہ تم زبانی یہ لفظ کہتے ہو اُس کے معنی کا کچھ خیال نہیں ہے
 کیونکہ معنی تو بالکل جہالت و غتہ حماقت میں بیضنا و سی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ کام پاک اس قدر قصر گر نہایت مرتبہ اعجاز
 پر واقع ہوا کہ اس نے عقل کو منور کیا اور کافروں مشرکوں کی جو رکاوٹ دی۔ رازی و خلیب و جامعہ علماء بیان نے بھی ایسی شہادت
 دی۔ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ بلا غتہ و بیان سے بھی معجزہ ہے چنانچہ اول قولہ امن ہو قائم علی کل نفس امن ان کو
 ملامت ہے کہ تم نے اللہ تعالیٰ عزوجل کی شان میں دنیاوی بادشاہ یعنی مخلوق کا قیاس کیا حالانکہ خالق و مخلوق میں قیاس
 کی وجہ بالکل دائر نہیں یہ سخت جہالت ہے۔ دوم جملہ اللہ سبحانہ کے تشبیح و تمہید ہے کہ اس پاک نام کا کوئی شریک
 نہیں تو ذات و صفات کبیر متعالیٰ میں یہ وہم بالکل باطل ہے۔ سوم قل سمعتم۔ وجوہ شرکار بالذلیل باطل فرمایا اور کیسے مختصر
 طور پر کیونکہ نام سے مراد علم ہے یعنی مخصوص نام بتلاؤ کیونکہ موجود ہے تو نام مخصوص ہوگا اور جب نذر تو وجود بھی نذر اور یہ عموماً
 معروف ہو کہ اگر مثلاً وہان کوئی قاضی ہے تو اسکا نام بتلاؤ یعنی نہیں ہر چار ام المتنبونہ بالاعلم یہ کہنا ہے جو شرکار کی نفی ہے یعنی جو
 پاک خالق علیم و خیر کہ سپر کوئی ذرہ پوشیدہ نہیں ہر جب اُسکے علم میں کوئی شرک نہیں تو قطعاً شرک کا وجود نہیں ہر چہ ہم بظاہر من القول۔
 بطریق استدراج باطل کیا یعنی بغیر نذر و سمجھ کے زبان سے ایسی بات نکالتے ہو ذرا غور کرو تو صاف معلوم کرو کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کی جناب میں شرک
 ممکن ہی نہیں ہے شتم ان تمام اضرا باتیں تدریج ہے ایسی لطیف وجہ سے کہ اس سے بڑھ کر ممکن نہیں ہو چنانچہ جو شخص علوم عقاید سے
 واقف ہے وہ یہاں جن استدلال میں متحیر ہے پس اس انحصار کے ساتھ ایسے باریع اسلوب سے احتجاج نہایت صریح کر کہ یہ شرکار کا نام نہیں
 بلکہ اعجاز ہر اتہمی متوجہ ہر حرم کہتا ہے کہ اگر ہر استدلال کے واسطے طویل توضیح سے مجھے سمجھانا نہ پڑتا تو بفضل تائید الہیہ میں ہر استدلال کو
 بسط سے بیان کر دیتا کہ علوم عقاید اُس کے سامنے مکتب کے اطفال میں و لیکن نور بصیرت کافی ہے واللہ تعالیٰ عزوجل ہوا و ہا و سی

وہو العظیم الخیر الحاصل حق بجانہ تعالیٰ عزوجل نے ہر طرح کافروں کے دعوے سرکار کو رد کر دیا اور صاف ظاہر ہو گیا کہ نہ وہ اُنکے نام جانتے ہیں جو الوہیت کے ہوں بلکہ مخلوق کو خالق بتاتے ہیں اور نہ اللہ تعالیٰ عزوجل علیم و خبیر کے علم میں ان کا وجود ہے تو ضرور باطل ہیں اور رہا یہ کہ کافر لوگ ظاہری قول سے سرکار کہتے ہیں اور واقعی کچھ وجود ان کی قدرت و تاثیر کا نہیں ہو سکتا تو یہ جہالت ہوگی پھر اس سے بھی اضراب فرمایا بقولہ - بَلْ لَّيْنٌ لِّیْنِیْۤنَ صَعْدُوْا مَکْرَہًۢمُ مَّرْیِیْنِ کہ اُن کا لکھنے جانوروں سے زیادہ برتر حاقق اُن کو عقل سے زیادہ مزین نظر آتی ہے اور یہ فعل حضرت خالق عزوجل کا ہے جس نے شیطان کو اُن پر مسلط فرمایا وہ صَدُّوْا عَنِ الشَّجَرِیْنِ اور روکے گئے راہ سے اور شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے بعض سلف سے نقل کیا کہ اُنھوں نے زین و صد و البیضہ معروف پڑھا یعنی خالق عزوجل نے معروف حکمت کے ساتھ مزین فرمایا اس طرح کہ شیطان کو اُن پر مسلط کر دیا اور اُن کے نفوس کے قبضہ میں اُن کو چھوڑا پس شیطان نے اہل کو مار کے ساتھ اُن کے نفس پر مزین پیش کیا جس نے قبول کیا اور گمراہ ہوئے پس صراط مستقیم سے اُن کو مردود کیا - وَ مَنۢ یُّضِلِلِ اللّٰہُ فَا لَہٗ دَٰرُ جَہَنَّمَ کَیۡۤمًا لَّہٗ فَا سَآءَ لِمَا یَصْرَفُ اِلَیْہِۥمُ تَوَّٰسِعُ ہاں تو اُس کا کوئی ہادی نہیں ہے مگر تبسم کہتا ہے کہ سابق آیت میں بیان فرمایا تھا کہ ان اللہ فیض من یشا و یرید سی الیہ من اناب۔ یعنی اللہ تعالیٰ خالق عزوجل ہی ہر چیز و ہر فعل کا خالق ہے جیسا اس نے مخلوق کی ذات کو پیدا کیا ویسے ہی مخلوق کے افعال و صفات کو ہی پیدا کرتا ہے اور بقولہ اللہ علیم باخلاق کل اثنے بیان فرمایا تھا کہ جب مخلوق اپنی مان کے پیٹ میں تھا اور پیدا بھی نہ ہوا تھا اس سے پہلے حضرت خالق عزوجل ہر مخلوق کے افعال کو جانتا تھا تو اُس کا علم قدیم ہے پس ان آیات میں اہل ایمان و اہل عقل کو ایک عجیب دلیل معائنہ کر دی کہ دیکھو اس طرح اللہ تعالیٰ عزوجل مخلوق کی ذات و افعال کا خالق ہے کہ جو کافر شرک کرتا ہے اُس کے پاس کوئی دلیل شرک کی نہیں ہے حتیٰ کہ تم تعجب کرتے ہو کہ اس طرح وحدانیت اسی ظاہر ہے پھر حضرت حق تعالیٰ عزوجل کی مشیت و قدرت کو دیکھو کہ جس کافر کو شرک و فغان وغیرہ سے گمراہ کیا وہ اپنے شرک سے ہی کو مزین و قبول جانتا ہے پس اہل عقل و ایمان ان آیات سے یقین و علم زیادہ پاتے و منور ہوتے ہیں اسی واسطے قرآن پاک کی صفت میں فرمایا کہ شفاء و رحمۃ للمؤمنین - اور فرمایا کہ زاد تم ایمان - اور فرمایا وہ سے درجۃ لقوم یؤمنون - اسے پروردگار پاک تم کو اپنی بندگی و ایمان پر رخصت و اور تم کو کفر و شرک و فغان سے نپاہا مانگتے ہیں یا ارحم الراحمین - واضح ہو کہ آدین و قرارت سبعیہ متواترہ ہیں ایک ہا د یرون یا راہی فصیح بکثرت متعل ہے اور دوم ہادی بیمار و یریدہ بنا بر اصل کہ ہے پھر اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اہل ایمان کو آگاہ فرمایا کہ جیسے پیدا کرنے میں اُس کی مشیت و حکمت کا لہ ہے ویسے ہی بعض کو مومن اور بعض کو کافر کرنے میں اُس کی خوشی و حکمت ہے کیونکہ نعوذ باللہ تعالیٰ وہ خالق عزوجل کسی مخلوق سے جاہل نہیں ہے تو ہر مخلوق اسی کے علم و قدرت میں مقصور ہے پس جیسے اُس کا علم و حکمت بالغہ کافرون و مومنوں کی کفایت میں ہے حتیٰ کہ ایسے صاف و واضح دلائل کے باوجود کافر اپنے کفر و شرک کو اچھا سمجھتا ہے اور راہ پر نہیں آتا جس سے مومن متعجب ہو کر اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی عظمت و قدرت پر تسبیح پڑھتا ہے ویسے ہی خالق جل شانہ نے کافروں کا ٹھکانا و انجسام دنیا و آخرت کا بیان فرمایا بقولہ - لَہُمْ عَذَابٌ فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا کَافِرُوْنَ کَیۡۤسَ عَذَابِہِۥمُ ہنیا و می زندگی میں - واضح ہو کہ دنیاوی زندگی میں عجیب امتحان ہے کہ آدمی یہاں جو اس سے عذاب و ثواب کا ادراک بخوبی نہیں

سے لکھا کہ اہل جنت جہان چاہینگے نہروہن پھر جائیگی اور جس جگہ چاہینگے جاری ہو جائے گی مترجم کتاب ہے کہ جو شقت اس
مکدر دنیا کی خاک و کچر و بجان چیزوں و اونچے نیچے بالہ غاروں وغیرہ میں ظاہر ہے وہاں اس سے نجات و آرام ہے اور اللہ تعالیٰ
عزوجل نے باوجود کمال عزت و قدرت کے اس دنیا کو ایسا ہی خراب کنڈل پیدا کر دیا جس سے عقلا و سمجھنے والے کہ یہ جہان اکرام و منزلت
و ابا داری کے کو نہیں ہے اور جو خالق جل شانہ کمال قدرت والا ہے وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے پس سوائے احمق آدمی کے جو
اپنی خلقت بھول گیا اور اپنے خالق عزوجل سے منکر ہوا کوئی عاقل اس سے منکر نہیں ہو سکتا۔ پس جنت میں نہروہن و دریاہن
یعنی خالص شیریں پاک صاف پانی سے خوبصورت مثل موتی کے جبکا قیاس دنیاوی چیز پر بالکل نہیں ہو سکتا اور بعض
سیر و درودہ کے مانند جو ہر وقت نہایت لطیف پاکیزہ ہن اور بعضی نہروہن شرب ظہور کی اور بعضی پاکیزہ شہد کی اور وہاں
ہر قسم کے میوہ جاست جو کچھ چاہیں اور سوائے زیادتی کے کبھی کمی نہیں ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْکَ وَ ذِیْلَکَ اَمِیْشَہُ ہے اُس کے بھل اور اسکا
سایہ۔ یعنی اس کے ثمرات کبھی منقطع نہیں ہوتے کیونکہ ان کا وجود ان اسباب باران و بہار و آفتاب و باغ و بہار نہیں ہے کیونکہ جنت
میں آفتاب و چاند و اندھیرا وغیرہ کچھ نہیں بلکہ ظل محدود ہے اسی وجہ سے اُس کے سایہ میں کمی بیشی نہیں اور کبھی خسوف نہیں ہر
اور ہمیشہ انواع اکرام سے نہایت دلچسپی و بہار ہے خزان ہے۔ اس آیت میں فرقہ جہیمہ کے خیالات مردود ہوتے ہیں جبکہ قول ہے
کہ جنت کی نعمتیں فنا ہونگی۔ بعض علماء نے زعم کیا کہ اکلہا دائم سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل جنت کی حرکات کبھی دائمی سکون کی جانب
مقابل نہ ہونگی مترجم کتاب ہے کہ یہ استنباط عجیب ہے اور میں کہتا ہوں کہ ابوالہذیل معتزلی کا رد ہوا جو اس کا قائل ہے کہ آخر
اہل جنت کو دائمی سکون ہو گا اور جواب یہ ہے کہ نعمت اے اسی مثل اُس کی قدرت کے غیر متناہی ہیں تو ہمیشہ نعمتوں میں ظہور مزید ہو گا
اور اہل جنت کی فرحت بڑھتی جائے گی بِذَکَ عَقِبَیْہِ اٰخِرَتِکَ اَکْثَرُ کَافِرٍ اَلَّذِیْنَ یُنْفِقُوْا اَنْ یَّهْدُوْا اَنْ یَّضِلُّوْا اَنْ یَّهْدُوْا اَنْ یَّضِلُّوْا اَنْ یَّهْدُوْا اَنْ یَّضِلُّوْا
وَعَقِبَیْہِ اَلْکُفْرِیْنَ اَوْ کَافِرُوْنَ کَاْخِرَتِکَ اَکْثَرُ کَافِرٍ اَلَّذِیْنَ یُنْفِقُوْنَ اَنْ یَّهْدُوْا اَنْ یَّضِلُّوْا اَنْ یَّهْدُوْا اَنْ یَّضِلُّوْا اَنْ یَّهْدُوْا اَنْ یَّضِلُّوْا
ہے یہاں سے معلوم ہوا کہ آخرت کے فقط مقام قزوین۔ ایک جنت و ایک دوزخ اور مخلوق میں بھی دو تہیں ہیں ایک اللہ تعالیٰ
عزوجل پر ایمان لائے والے جو اللہ تعالیٰ جل شانہ کو انھیں صفات و قدرت و کمال کے ساتھ اعتقاد رکھتے ہیں جو اس کی شان
ہیالی متعالی ہے اور دوم وہ جو اللہ تعالیٰ عزوجل پر اس طرح ایمان نہیں لاتے میں خواہ بالکل اسی سے منکر ہوں جیسے دوسرے وغیرہ
خواہ مشرک ہوں جیسے بت پرست و آفتاب پرست و نجومی وغیرہ اور خواہ نام سے اللہ تعالیٰ کا اقرار کرتے ہوں مگر صفات ایسے
گمان کرتے ہیں جن سے اللہ تعالیٰ پاک ہے جیسے جو رب و بیٹا وغیرہ تو یہ سب کافروں میں داخل ہیں کیونکہ نصرانی و یہودی اگرچہ
ہم کو اللہ تعالیٰ عزوجل کا قائل ہے لیکن درحقیقت وہ اپنی خیالی تصویر کو مانتا ہے کیونکہ وہ اپنا معبود اور خالق اُس کو
مانتا ہے جس کا بیٹا حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہے جس کا بیٹا عزیر ہے اور خوب معلوم ہے کہ حضرت خالق عزوجل اللہ تعالیٰ
جل شانہ اس سے پاک ہے تو معلوم ہو گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لایا اور ایسے ہی نصرانی اس عیسے کا قائل ہوا جو اللہ تعالیٰ کا
بیٹا ہے یہودی اس عزیر کا جو اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہے حالانکہ حضرت عیسیٰ و عزیر علیہما السلام جو رسول تھے وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے
بندے و محضر و پیغمبر تھے پس وہ عیسے و عزیر وغیرہ کا بھی قائل نہیں رہا پس معلوم ہو گیا کہ یہودی یا نصرانی درحقیقت نہ اللہ تعالیٰ
جل شانہ کا قائل ہے اور نہ عزیر و عیسیٰ علیہما السلام کا قائل ہے اسی واسطے اللہ تعالیٰ عزوجل نے اہل کتاب کی نسبت قرآن مجید میں

مصرح فرمایا۔ قالوا الذین لا یؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر لا یحرمون ما حرم اللہ الے قولہ وسم ما غزواں الکیہ۔ ف
 فی العر اس قول امن ہو قائم علی کل نفس الکیہ۔ اللہ تعالیٰ عروجیل قیوم ہے پس قیام تمام جہان کا اسی کی پاک ذات سے
 ہے لیکن سوائے انسان کے باقی مخلوقات امانت غلطی کی برداشت سے محروم ہیں پس ان کا کسب اس کے سوائے اور انسان
 ایک ترکیب خاص اور صنعت الکیہ عجیب ہے اور اس کے کسب میں قیوم تعالیٰ شانہ نے امانت غلطی کا حصہ عطا فرمایا ہے
 پھر جسم کتنا ہے کہ نفوس انسانی میں دو قسمیں ہیں ایک وہ جن کا کسب اس سے ہے اور قیوم عروجیل ان نفوس کا قیوم اس طرح
 ہے کہ قریات سے ان کا حصول ہے اور مراتب ظہور قریات سے ہر ایک کا کسب متفاوت ہے اور شیخ نے دوسری
 قسم کو بیان فرمایا کہ ہر نفس بعد قوت کے ربوبیت کی غفلت اٹھاتا ہے پس بعض نفوس پر قیوم تعالیٰ شانہ اپنے فعل سے قائم ہے اور
 بعض پر عجیب کشف صفت قائم ہے اور بعض پر عجیب کشف سجات الذات قائم ہے پس اگر نفس نے اس کی عبودیت کسب کی تو فعال
 الکی تعالیٰ کے نور سے اس کو مشاہدہ ہے اور اگر اس کی محبت کسب کی تو انوار صفات سے مشاہدہ پایا اور اگر معرفت و توحید کما فی
 توحیات الذات تعالیٰ جل شانہ سے دیدار ہے اور اگر قسم اول یعنی نفس کا یہ عبودیت نے تقصیر کی مثلاً اس طرح کہ اپنے مخلوق کی طرف
 التفات کیا تو اللہ تعالیٰ اس کو مجاہدہ کے عذاب میں گرفتار فرماتا اور اگر قسم دوم نے محبت میں تقصیر کی مثلاً اپنے ذوق و شوق
 میں طلب سے باز رہا تو اللہ تعالیٰ لذت کو اس سے چھین کر حجاب و غور میں چھوڑ دیتا ہے اور اگر قسم سوم نے قصور کیا تو اللہ تعالیٰ
 اس کو دریائے نکتہ میں غوطہ دیتا ہے اور اس کا تصور یہ ہوتا ہے کہ وہ کمان کر جاوے کہ میں عین حقیقت تک پہنچ گیا ہوں لیکن
 جاننا چاہیے کہ قسم سوم میں جو مواخذہ ہے وہ عقوبت نہیں بلکہ معرفت بڑھانے کے لیے ہے کیونکہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنے بنداء عارف پر
 بہت نیربان ہے پس اللہ تعالیٰ عروجیل ان نفوس کا قیوم اس طرح ہے کہ صراطِ مستقیم پر رکھتا ہے اور ان کے انفاس کو ان کی طالب حق میں
 محفوظ فرماتا ہے شیخ جنید رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ ہی کے ساتھ انبیاء کا قیام ہے اور اسی کے ساتھ فنا رہو اور
 اسی کی تجلی سے نیک کی خوبی ہے اور اسی کی بزرگی سے بد کی ہشتی ہے شیخ محمد بن الفضل رحمۃ اللہ علیہ نے نصیحت کی کہ اس آیت کو
 پڑھ اور مت غافل ہو اس پاک خالق قیوم سے جو تجھ سے غافل نہیں ہوتا اور اسی کا مراقبہ رکھ اور ہوشیار رہ۔ شیخ نے کہا کہ جس
 نفس نے خالق قیوم کو محیطِ بکل شئی کو نہ پہچانا تو یہ اسی کے قمر سے ہے کہ کفر کو اس کی نظر میں زینت دیدی کا قال تعالیٰ بل ین للذین
 کفروا مکرہم۔ اللہ تعالیٰ عروجیل نے کافروں کی نظر میں ان کے مکر کو مزین کیا اس طرح کہ ازل میں اپنے علمِ عظیم کے ساتھ جو کچھ
 نظامِ حکمت سے چاہا وہی ان کے حق میں مقدر فرمایا پس کوئی مجبورہ اور کوئی آیت اگر چہ سورج کی طرح روشن ہو ان کو نفع
 نہیں دیتی بلکہ خالق جل شانہ سے منکھ موڑ کر شرک کی طرف بھٹکتے ہیں اور جو چیز بدتر سے بدتر ہے اس کو اچھا سمجھتے ہیں حالانکہ یہی ان کے
 مرگ ذلیل خوار کا مقام ہے یہی خیال و اعتقاد جسکو بہت اچھا سمجھتے ہیں نہایت قبیح اور ان کی گردن میں زنجیر جہنم ہے اسی کی وجہ سے
 معرفت حق سبحانہ تعالیٰ سے جاہل اور اس کے حسن مشاہدہ سے غافل ہیں اور کیونکر مکر الکی سے انکو نجات ہوگی حالانکہ اپنے مکر کو
 معرفت و حسن عقیدت خیال کرتے ہیں اور کیونکر جہنم کی زنجیر سے رہا ہوں جسکو وہ جنت کا زیور سمجھتے ہیں یہ فقط ترین الکی عروجیلانہ ہے جو
 چاہتا ہے وہی ہوتا ہے اور جسکو وہ گمراہ کرے اس کا کوئی بادی نہیں ہو ونفوز باللہ فی الضلال وسور المال بہ ترجمہ کہتا ہے کہ شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے
 مبلغِ خطبہ سے نصیحت فرمائی کہ اور ہمارے زمانہ کے جاہل جو اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں ہوشیار ہوں اور اپنی پسندیدگی سے ایسے حسن

سے مرفوع روایت کی اور امام حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ اسناد بھی جی رہی ہے لیکن ابو زرہ و عمر بن الخطاب کے درمیان واسطہ کار وہی مذکور نہیں ہے اور امام احمد کی اسناد سے ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے مرفوع یہی روایت کیے اور لکھا کہ حدیث طویل ہے اور اس میں تفسیر موجود ہے کہ یہ لوگ متفرق قبائل سے ہو گئے جن میں ان سے درشتہ کا تعلق نہوگا بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کے واسطے محبت ہوگی اور واضح ہو کہ شیخ امام حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ وہی کی تفسیر خود اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمائی کہ وہ متقی ہوتا ہے پس جو شخص متقی ہو وہی ولی ہوگا اور اس کی شناخت اور اسکے مراتب عالیہ ان روایات میں مذکور ہیں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم باولئہ اللہم اجعلنی ممن اجہم وانستہم الرحمہ الراحمین یہ جو کچھ آیات سابقہ میں طرق ہر ایت و معرفت بیان فرمایا اسکی شہادت اگلے پیروں کے حالات سے دیدی بقولہ

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا السُّكُتَ بُعْدًا عَنِ السَّمْعِ هَٰؤُلَاءِ هُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ

اور وہ لوگ جنکو نے دیدی کتاب دینی نوبت و انجیل خوش ہوتے ہیں اس سے جو اتار گیا ہے پر اسے باز میں سے اور اسے باز میں سے
مَنْ يُكْرِهْهُمَا فَيَكْفُرْ بِهِمَا لَعَنَّ لَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ

بعض وہ جو بعض بات کا انکار کرتا ہے کہہ دے کہ مجھے تو یہی حکم دیا گیا کہ عبادت کروں اللہ تعالیٰ اور نہ شریک بناؤں دیکھتا ہے اسی کی طرف

ادْعُوا إِلَىٰ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ

بلانہوں اسی کی طرف مرجع ہے

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا السُّكُتَ بُعْدًا عَنِ السَّمْعِ ہٰؤُلَاءِ ہُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ یعنی علم نوریست و انجیل دیا اور یہ وہی گروہ یہود و نصاریٰ کا تھا جس نے کتاب آسمانی سے عقل پائی اور باقیوں کی یہ کیفیت تھی کہ کتاب انکو دے گئی مگر اس سے کچھ نفع نہ پایا جیسے اسلام میں قرآن مجید سب کے پاس ہوتا ہے لیکن وہ دنیا کے واسطے عالم ہونے میں اور کچھ عقل نہیں پاتے ہیں پس جہاں قرآن مجید میں الذین اتوا الکتاب آجائے وہ ان عمر یا یہود و نصاریٰ مراد ہیں خود ان کو نفع ہوا ہوا ہوا ہوا اور بعض مقامات پر آئینا ہم الکتاب سے وہی مراد ہیں جنکو کتاب دی گئی اس طرح کہ انھوں نے اس سے ہر ایت پائی جیسے اس مقام پر ہے پس جس نے یہ ہو گئے کہ نوریست و انجیل سے جنھوں نے نفع پایا یہ کہے ہوں ہٰؤُلَاءِ ہُمُ الْمُتَوَلَّوْنَ یعنی اہل کتاب میں سے جو لوگ اسلام لائے مانند حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جو تھو پر اتار گیا یہ یضاً وہی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ یعنی اہل کتاب میں سے جو لوگ اسلام لائے مانند حضرت عبداللہ بن مسعودؓ وہ ان کے ساتھیوں کے اور جو لوگ نصاریٰ میں سے ایمان لائے اور وہی آدمی تھے از انھم بلکہ چاہیں تو جسے ان میں سے اور آٹھوں کے اور تینوں کے مع بادشاہ کے پس ان کو قرآن پاک سے فرحت سی ہوتی تو یا عوام اہل کتاب مراد ہوں کیونکہ جو بات ان کی کتابوں سے موافق ہوتی اُنہیں سے خوش ہوتے اور جیسے کہ کتاب میں کہ فلاں امر ارجح قول اول ہے اور یہی شیخ مفسر رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ اس کی فرحت بسبب معرفت شان الہی و توحید کے ہے اور یہ انھیں کو حاصل بھی جنکو کتاب توریت و انجیل و حقیقت دی گئی تھی کیونکہ جنکو کتاب سے فہم نصیب نہوئی انہیں قرآن مجید سے ان کے لیے جو چہ چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ القرآن مجید تک اور علیک لینا اگر قرآن سے ہر ایت و نفع پایا تو قرآن پاک سے توحید سے ہے جسے معرفت و منزلت ہے اور اگر دنیا کے لیے اسکو لیا تو تیسرے اور چارے اب و خواری کی جست سے ہوا اور قولہ تعالیٰ وَمَنْ الْأَخْزَابِ

یہ احکام فرض و واجبات و سنن و مستحبات کی بجا آوری ہے اور ہر حال میں فضل پر پھر وساکرے اور اپنے درجات اجازت سے اعلیٰ درجات عزم پر بہت کرے پس جب ابتدائیں اس طرح رہا تو آگے اللہ تعالیٰ اس پر نیا فضل کرتا ہے بستر جسم کتاب کی اجازت سے عزم پر بہت کرنے کی یہ مثال ہے کہ مثلاً موزے پر سج کر نارضعت و اجازت ہے لیکن پائون دھونا عزم و اعلیٰ پس لازم ہے کہ پائون دھو وے کیونکہ یہ طہارت اتم و اکمل ہے والا اصل فیہ قولہ تعالیٰ و امر قواک یاخذوا باحسناسارکیم دار الفاسقین۔ اب اللہ تعالیٰ عزوجل نے منکرین اہل کتاب و مشرکین کو سمجھا یا بقولہ

وَكُنَّا لَكَ آتِزْلَانَهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَكِنَّ أَتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا

اور یوں ہی ہم نے اسکو نازل فرمایا حکم عربی اور اگر تو پیروی کرے انکی ہوائی باتوں کی بعد از انکہ

جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ قُوًى وَلَا قِوَّةٍ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا

آچکے تیرے پاس علم آئی ہے تو نہ تو گاتیرے لیے اللہ تعالیٰ سے کوئی دلی اور نہ بچانے والا اور یہ کہ ہم نے بھیجا ہے رسولوں کو

مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ آزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً طَوَّاسِكًا لِّئَلَّا يَسْأَلَ

تو سے پہلے اور کیے تھے انکے لیے جوڑے اور اولاد اور زمین ہو سکتا تھا کسی رسول کے لیے کہ

يَأْتِيَ بِبَابَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ آجَلٍ مِّنْ قَبْلِكَ ۚ يَكُونُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُخْتَارُ ۚ

لاوسے کوئی آیت نہ کہ اللہ تعالیٰ کی اجازت و حکم سے ہر مدت کے لیے تقریر ہے یہاں دیتا ہے اللہ تعالیٰ جو چاہے اور ثابت رکھتا ہے جو چاہے

وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ۚ

اور اسی کے پاس ام الکتاب ہے

اور بیان فرمایا کہ اگلی کتابیں اسی قرآن مجید کے موافق ہیں توحید و معرفت میں جو اصل ہے اور اہل عقل جنکو اگلی کتاب

ملی ہے قرآن پاک کے نزول سے سرور و خوش ہوتے ہیں اور بعض جہالت سے سبب شر لیتے کے اختلافات کے کسی کسی بات کے

منکر ہو جاتے ہیں حالانکہ یہ افعال کا اختلاف ہر رسول کی رسالت میں پہلے بھی مطابق حکمت الہی کے کسی قدر مختلف ہوا ہے لیکن اصل

توحید و رسالت و وحی میں وہی طریقہ سابق ہے چنانچہ فرمایا وَ كُنَّا لَكَ آتِزْلَانَهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا یعنی جیسے سابق احکام سرریانی و

عبرانی میں اُنارے تھے اسی طرح ہم نے اس حکم یعنی قرآن پاک کو عربی خالص اُنارے اہل کتاب پر اسکا اتباع فرض ہے جبکہ انکو

ہم نے اگلی کتاب بھی دیدی ہے اسی واسطے حدیث صحیح میں آیا کہ تین آدمیوں کے لیے دوناتواب ہے ایک اہل کتاب جو اگلی کتاب

و پیغمبر پر ایمان لائے پھر سب کتابوں کا سچا بنائے والا اور شریف و در کرنے والا قرآن مجید اُنارے اور خاتم المرسلین پر ایمان لائے اور

قوم ملوک جس نے اپنے آقا کی خدمت کی اور اللہ تعالیٰ کے احکام بجالایا اسکو دوناتواب ہے اور قوم کسی مرد آزاد کے پاس لٹری

نہی اُس نے اُس کو اچھی طرح تعلیم دی پھر اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے اُس کو آزاد کر دیا پھر اُس نے نکاح کر لیا تو اس کے لیے

دوناتواب ہے۔ کافی الصحاح۔ پس اس میں اہل کتاب کو فحاشی اور شہر کون کو ہدایت ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور

قرآن پاک کا نزول کوئی نیا طریقہ نہیں ہے چنانچہ یہود اور نصاریٰ کسی خوشی کے ساتھ ایمان لاتے ہیں مگر جو لوگ انہیں سے دنیا کے

لاچ سے اندھے دہرے بنتے ہیں وہ عداوت باندھتے ہیں۔ وَلَكِنَّ أَتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا كُنَّا نَهِيكَ عَنْ

نفسانی خواہشوں کا پیرو ہو جاوے۔ بلکہ، متاجراء لکھتے ہیں: اے علیہ السلام بعد ازاں کہ تیرے پاس علم الہی آچکا ہے اور تو حق و
باطل پہچان چکا ہے تو مثلاً لکھتے ہیں: واللہ من قوی لا ذاتی تیرا کوئی متولی و سچانے والا اللہ تعالیٰ عزوجل کے عذاب سے
نہیں۔ اس کلام سے جاہل یہودیوں اور جاہل مشرکوں کا گمان توڑ دیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بات نہ مانو اور عداوت کرو
تو باپ دادا کے طریقہ پر ہو جاؤ گے۔ اور سب اہل عقل کو تعلیم کہ جب اللہ نے خود سے تم کو معلوم ہو گیا کہ میں تو حید حق ہے تو اس کی مخالفت
اگر بالفرض رسول کرتا تو کوئی اس کا بچا نہ والا نہ تو تو تم کو بچالے والا کون ہو سکتا ہے پس یہود کا زعم توڑ دیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام
اور یحییٰ بنی اسرائیل علیہم السلام اپنے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور اس کی فرمانبرداری و محبت کرینگے اور اس کے محبوب رسول
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کرینگے اور تم فاسق لوگوں کے وسیع بھی دشمن ہیں اور تمام قدرت و طاقت اللہ تعالیٰ عزوجل ہی کو
ہے اور ہمارے کا گمان میں نہ دیا کہ تم اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی صفات پاک و توحید سے جاہل اور شرک میں گرفتار ہو اور اس کے
محبوب رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم واسکے کلام پاک قرآن مجید سے منکر و دشمنی کرتے ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب جل جلالہ
و اپنے بھائی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں تمہارا دشمن ہو گا اور جو خیالات باندھتے ہو جنہیں جنہل ہے تم نے نہ جانا کہ جو اللہ تعالیٰ
چاہتا ہو وہی ہوتا ہو مسئلہ جو شخص جان بوجھ کر خواہش باطل کی پیروی کرے اس کو زیادہ عذاب ہو اسی واسطے حدیث میں اول جن
لوگوں سے جنم ٹھکریا تین فریق ہیں از انہما ایک عالم جس نے دنیا کے لیے علم سیکھا اور دین سے منہ پھرتا ہے دوسرا عالم وہ نعمت ہے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پرست رہی کسی مسئلہ جو کوئی اللہ تعالیٰ عزوجل کی فرمانبرداری چھوڑ کر ہو اوہوس کے اعتقاد و افعال اختیار کرے اور زعم
کرے کہ فلاں بزرگ جہاد کو بچا لے دینگے جیسے نصرانی سمجھتے تھے کہ حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم یا حضرت علی کرم اللہ وجہہ یا
کوئی دوسری کسی پیر کو یا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو یا دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کو تو یہ جہالت ہے بلکہ شرک و بد اعتقادی سے بچے اور
ایسے اعمال پر نہ دست رکھے جس سے اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے فضل سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا دوسرے سے نیک بندوں کی شقاوت
اس کو نصیب ہو۔ اس حاصل سمجھا دیا کہ رہا امت محمدی و نزول قرآن مجید تو قیلم توحید و اختلاف شریعت مثل سابق ہے اس سے
انکار کر کے جاہل ہوتے ہو اور جان بوجھ کر کفر و شرک کر کے عذاب الہی سے کسی طرح نہ بچو گے۔ اب اہل کتاب نے یہ الزام لگایا کہ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک بیبیاں بہت ہیں چنانچہ تمام تعلیم توحید و معرفت صفات و علوم الہیہ و معجزات سب بھول گئے اور
اس الزام پر چم لئے اور مشرکین عرب کہتے کہ رسول ہوتا تو فرشتہ ہوتا پس حق تعالیٰ نے سمجھا یا کہ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ سُلْطٰنًا
مِّنْ قَبْلِكَ اور بیشک ہم نے تجھ سے پہلے بہت رسول بھیجے ہیں سب کے سب آدمی تھے عورت کے پیٹ سے پیدا ہوئے۔
کھاتے پیتے بازاروں وغیرہ میں چلتے پھرتے تھے۔ کوئی فرشتہ نہ تھا اور اگر ہوتا تو آدمی کی شکل میں اسی لباس میں ہوتا اور ہر طرح
کھانے پینے وغیرہ کے اعمال و مسائل اُن کو تعلیم دیتا اور استغاثہ کرنا و ہمارت و تجارت وغیرہ سب قسم کے مسائل سکھاتا لہذا
قدرت الہیہ ہے کہ فرشتوں کے لیے فرشتہ رسول کیا اور آدمیوں میں انھیں میں سے آدمی رسول بھیجے۔ وَجَعَلْنَا الْاِنْسَانَ زَوْجًا
اَدْرٰدِیْنِ اُن کے لیے جوڑے یعنی مثل آدمیوں کے اُن کے جوڑے عورتیں کر دیں اور جیسے یہ مرد پاک تھے اسی طرح انکی
عورتیں بھی زنا و فاحش سے پاک بنائیں۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ایک بی بی اور حضرت یوسف علیہ السلام
کی ایک بی بی اور حضرت یعقوب علیہ السلام کی چار بیبیاں یا چھ بیبیاں اور ابراہیم علیہ السلام کی دو اور داؤد و سلیمان کی

ننانو سے اور زیادہ تھیں۔ وَذُرِّیَّتَهُ اور اولادین کر دین چنانچہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹے بارہ اور ان سے تمام بنو اسرائیل کروڑوں ہوئے۔ اور قولہ جعلنا الہم میں صریح دلیل ہے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ عروج کے فعل پاک سے ہوا اور وہی بندوں کے افعال کا خالق ہے جیسے اُس نے ان رسولوں کو پیدا کیا ویسے ہی ان کو رسول کیا اور ویسے ہی ان کے جوڑے کر دیے اور ویسے ہی ان کی اولادین پیدا کر دیں پس خالق نزل الادی ہے کوئی مخلوق کسی چیز کی خالق نہیں ہے پس فرشتہ نہیں بھیجے کہ وہ سب آدمیوں سے الگ تھلک نہ نکاح کریں اور نہ اولاد ہو اور نہ کھانے کی مشقت اور نہ نکاح کے احکام اور نہ اولاد کی پرورش جسے کہ کہنے والے کہتے کہ ہم کو یہ سب باتیں شکل بتاتے ہو اور خود کرنا پڑتی تو معلوم ہوتا اور آدمیوں کے رسول میں سب امت کو یقین و اثن ہے کہ ان شہوات و خواہشوں میں درجہ اعتدال موافق حکم الہی بجالانے میں عجائب علوم و معارف حاصل ہوتے ہیں۔ بالجملہ سلیمان علیہ السلام کے تین تنویدیان اور سات سو چھوکران تحت میں تھیں پھر آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت میں چند پاک سیدیوں سے کیوں الزام لگا کر عقل سے جاہل بنتے ہو حالانکہ رات میں بیدار و اللہ تعالیٰ عروج کے عبادت کرتے ہیں کمال چوہ اور دن میں روزہ دار رہنا اور نمازوں کو نہایت خوبی سے قائم کرنا اور شریعت الہیہ کو نہایت شاق سمجھتے ہو اس پر قائم رہنا اور صدق و اخلاق حسنہ و تعلیم قرآن پاک اور مانڈاس کے جو باتیں اللہ تعالیٰ عروج کے محبوب اور فن و شہوت انسانی پر شاق ہیں سب کے تمام خوبی قائم کرنے اور دنیاوی عیش و لذت سے بالکل کنارہ فرمایا تھا اور اموال و خزانے بے شمار سب تقسیم فرمادیتے تھے پھر کس درجہ حد سے بڑھی جہالت تم لوگوں میں ہے کہ عقل سے بالکل اندھے ہو کر اپنے آپ کو جانوروں سے بدتر قرار دیتے ہو اور نصرانیوں سے تعجب ہے کہ تمام جہان کے فنی و مجوز زنا و بکری وغیرہ کریں اور اپنے خیال سے عقیدہ بنالیا کہ عیسے مسیح ہم لوگوں کے لیے کفارہ ہو گیا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ سب کا خالق اور سب کے افعال کا خالق ہے جب اس کا غضب ہو تو کسی کے اختیار میں کوئی فعل نہیں جو بچاؤ سے۔ اور آخر یہی کیوں نہ ہوا کہ وہ تم کو گناہ سے بچالیتا کہ کفارہ ہونے کی ضرورت نہ ہوتی کہ یہ لوگ عقل سے بے بہرہ اور اللہ تعالیٰ کو بالکل نہیں پہچانتے اور ہوا و ہوس کے پابند ہیں مگر جو اس بہت تیز دیکھتے ہیں جیسے اکثر جانوروں کو دیکھتے ہیں اسی واسطے غیر محسوس سے بالکل انکار کرتے ہیں اور اس سے عجیب عجیب کام کرتے ہیں اور عقلی دلائل و مضامین سے بالکل مبہوت ہو جاتے ہیں بالکل اللہ تعالیٰ عروج کے نہیں سمجھتا یا کہ ہم نے تجھ سے پہلے بہت رسول بھیجے وہ فرشتہ نہ تھے بلکہ آدمی تھے اور ان کے لیے ہم نے جو رین و اولاد کر دی تھیں پس رسول کی جو روا اور اولاد ہونے سے اُس کی رسالت میں فرق نہیں آتا اور حق تو یہ ہے کہ اس سے کمال رسالت ہوتا ہے مگر بے عقل لوگ نہیں سمجھتے ہیں حسن بصری رحمہ اللہ حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتل سے منع فرمایا۔ واہ ابن ماجہ والطبرانی وابن المنذر وابن ابی حاتم و ابن ابی شیبہ وابن مردودہ و بیہقی کے منقول القائلین بتل وہ مرد یا عورت جو سب سے الگ ہو جاوے اور بالکل وغیرہ میں تنہا بیٹھ رہے جیسے اسکے زمانہ میں راہب ہوتا تھا تھے تھیں نکاح پر یاہ وغیرہ سے منع ہو جاتے تھے اور منع ہوا اور تنہا ہو کر کبھی کبھی بتل کہتے ہیں اور یہ کہ کفارہ اور دنیا سے بے رغبتی اور آخرت کی طرف میلان کو کبھی بتل کہتے ہیں اور اس میں مضائقہ نہیں بلکہ بخوبی سمجھنا چاہیے کہ آخرت پر قائم رہنا اور عورت کو طلاق دینے میں جو لفظ جلتہ نقل ہوا وہ بھی انقطاع کے معنی میں ہوا اور نہ ہوا کہ ہندوستان میں اگر

کوئی شخص عورت کو بیکہ کہے تو اس سے طلاق بدون نیت کہے نہ ہوگی اگرچہ عرس کی زبان میں وہ معروف ہو گیا تھا اور قول تعالیٰ
تَبْتَئِلُ إِلَيْهِ تَبْتِلًا میں مراد اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف رجوع اور ماسوائے اس کے دنیا سے انقطاع ہے اور یہ مرغوب و
محبوب ہے پس اسلام میں جو ترک دنیا کا لفظ بولتے ہیں وہ بھی طریقہ سنتا ہے کہ سب کام کر کے کر دل سے سوائے اللہ تعالیٰ
عزوجل کے کسی سے تعلق نہ ہو فافہم محمد بن اسماعیل نے کیا کہ میں حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں
حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا کہ میں چاہتا ہوں کہ تبتل اختیار کروں فرمایا کہ ایسا سب کر گیا تو نے نہ سنا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل
فرماتا ہے وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ آتِيَهُ رَوَاهِبَ ابْنِ حَامٍ وَابْنِ مَرْدُيَہِ اور کثرت سے احادیث نکاح کی ترغیب
اور تبتل سے ممانعت میں وارد ہوئی ہیں۔ علماء حنفیہ کے نزدیک جب آدمی کو چوٹ اسشتیاق ہو تو اس پر
نکاح کر لینا واجب ہو جاتا ہے اور جس کو ہر وغیرہ کی طاقت نہ ہو اس کو روزہ رکھنا چاہیے واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے سات اولاد ہوئیں تین لڑکے اور چار لڑکیاں اس ترتیب سے کہ حضرت ام المومنین صدیقہ بنت خویلد اول
بی بی سے اولی قائم پیدا ہوا جس سے آپ کی کنیت ابوالقاسم ہے پھر زینب پیدا ہوئی پھر رقیہ پیدا ہوئی اور سی و دون
حضرت عثمان ذی النورین کے نکاح میں مری میں پھر سیدۃ النساء فاطمہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے نکاح میں بعد آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے چھ مہینہ زندہ رہ کر مری میں پھر ام کلثوم پیدا ہوئی پھر عبداللہ طیب پھر طاہر اور مصری ماریہ قطیبہ
رضی اللہ عنہا سے ابراہیم پیدا ہوئے اور سولہ سیدۃ النساء کے سب نے آپ کی حیات میں انتقال فرمایا پھر اللہ تعالیٰ عزوجل نے
اپنی قدرت کاملہ و شہادت پر ایمان لانے کی تعلیم فرمائی بقولہ۔ وَمَا كَانَ لِأَيِّسَؤُلِي أَنْ يَبْقِيَ جَابِقَةَ الْكَافِرِ اللَّهُ
یعنی کسی رسول کو یہ قدرت نہیں کہ کوئی معجزہ لاوے الا اس صورت میں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا حکم ہو پس جب اس نے چاہا
اسی وقت رسول کے ہاتھوں وہ معجزہ ظاہر ہو گیا اور یہ فضیلت رسول کو عطا ہوئی اور سی حال اولیاء کی کرامت میں ہے کہ
ان میں سے کوئی کچھ نہیں کر سکتا حتیٰ کہ خواہش بھی نہیں کر سکتا مگر جب اللہ تعالیٰ جل شانہ چاہتا ہے تو یہ بندے بھی دعا کرتے
ہیں اور ان کے ہاتھوں کرامت کا ظہور ہوتا ہے۔ لَئِنْ أَجَلِي كُنْتُ أَجَلِي لَئِنْ هَرَامَ حَبِيبُكَو اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا ہے اسکے جاری
ہونے کا وقت لکھا ہوا ہے یا ہر وقت جس میں کوئی بات ہونے والی ہے وہ مقدر وقت ہے پس اس حکمت بالغہ سے انکو آگاہ
کیا تاکہ عقل کی راہ پر آویں اور اپنے نفس کو پاک کر کے جنت کے لائق بنائیں اور رسول سے توحید و معرفت رب تبارک و تعالیٰ
حاصل کریں اور رسول اس لیے نہیں ہے کہ اس سے کھیل کریں اور معجزات مانگیں کہ یہ ہو جاوے اور وہ ہو جاوے کیونکہ اس کے
چاہنے پر نہ ہوگا بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی حکمت بالغہ میں ہر چیز مقدر ہے حتیٰ کہ یہ دعوے کرنا بھی چاہتا ہے کہ یہ معجزہ لاؤ تو ہم ایمان
والے ہو جاؤں کیونکہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے مقدر نہیں فرمایا تو ہرگز نہ ہو سکے اگرچہ کل آیات لاوے اور اگر ایمان مقدر ہے تو بلا
معجزہ ہو باوینے اور اسی وقت ہونے کے جو وقت لکھا گیا ہے اور یہ بھی سمجھا دیا کہ فی الحال جو تم کفر کر کے عذاب مانگتے ہو یہ بھی
وقت مقدر ہے ہوگا لیکن اتنا بڑا وقت اسکا تمہاری موت ہے اور اسکو دور مت سمجھو اور ڈرو کہ اس وقت ایسے عذاب ہیں بڑے
کہ سارے خواہ اس کی تیزی اور کلوں کا ایجا کرنا سب خاک میں مل جائیگا اور اس وقت تم مہلت میں ہو اور غور سے دیکھو کہ تم کو سوائے
معرفت و توحید و نیات اخلاق کی کوئی بڑی بات نہیں سکھائی جاتی ہے پس خوبی کو چھوڑ کر ایسے عذاب میں پڑنا بالکل و شہادت ہے

اجل سے مراد موجود کا زمانہ یا نوجود ہے یعنی زمانہ مقدر کہ کتاب ہے یا موجود مقدر ہے جس زمانہ میں ہوگا ظاہر ہوگا اس میں کمی بیشی نہ ہوگی اور کتاب ایک امر اسرار الہی میں سے ہے اور وہ لوح محفوظ سے تعبیر کی جاتی ہے اور اس قدر عقل میں آسکتا ہے کہ اس میں صفت کتابت و تحریر ہے اور اس سے زیادہ کتابت کی کیفیت و قیاس و اکل نہیں ہو سکتا کیونکہ جب آدمی کے اندر روح کی کیفیت مخفی ہے اور مزین کی کیفیت خیال میں نہیں سمجھائی ہے تو ہر حال خیال بھی نہیں ہو سکتا اس کی کیفیت اپنے واسطے دریافت کرنا یا کوئی صورت سمجھ لینا جہالت ہے۔ **يَتَجَوَّاهُ اللَّهُ مَا أَشْتَاءُ وَيُبْذِلُ مَا يَشَاءُ** یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل قادر غنی ہے اور مخلوق اگرچہ اپنی عقل سے اتنا جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عادل کریم رحیم وقاہر شدید العذاب ہے پس اس کی پاک صفات میں کوئی عیب ممکن نہیں ہے لیکن کسی واقعہ کی نسبت یہ نہیں کہہ سکتا ہے کہ اس میں کیا حکمت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا علم محیط حکمت غیر تنہا ہی اور کامل ہے اس کا اور ایک بشری مجال سے باہر ہے اور چونکہ یہ آیت خاص اسرار صفات سے تعلق ہے اور بشری حال میں اس کی ماہیت نہیں سمجھ سکتا البتہ جہد نفس پاک و روح کا انکشاف اور عقل کی تجلی ہو اسی قدر اس پر یقین و اس کے انوار صدق سے اطمینان ہوگا اسی واسطے علماء سلف صائین کو اس کے سمجھانے میں وقت ہوئی اور مختلف اقوال ان سے مروی ہیں اول مترجم ایک بات بطور تفسیر کے ذکر کرتا ہے وہ یہ ہے کہ علم الہی سچا ہے تعالیٰ قدیم و پاک ہے وہ کسی وقت کسی حال میں نمودار نہ تھا اسی واسطے رافضی فرقہ کا گمان مردود ہے جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کو بھی کوئی بات ظاہر ہوئی پھر دوسری بات ظاہر ہوئی تو دوسری کے موافق ہوا پھر تیسری و چوتھی جتنے کہ بعض لوگ ان میں سے زعم کرتے ہیں کہ بعد کو نبوت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے واسطے ظاہر ہوئی اور یہ سب کفر و جہالت ہے بلکہ حق صریح و عقل صحیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ علیم حکیم قدیم ہے جو اس کا علم ہے سب صحیح اور وہ بھی جاہل نہ تھا۔ اور جو اس نے مقدر فرمایا وہ حق ہے اور ہر ایک چیز کے لیے قانع ہیں پس کسی کوئی آدمی یہودی یا نصرانی یا بت پرست ہوتا ہے اور اسی اعتقاد کے موافق کام کرتا ہے پھر اس کو معرفت و حید و راہ عقل نصیب ہوتی ہے پس جو افعال گناہ و مصیبت کے پہلے سرزد ہوئے تھے اللہ تعالیٰ عزوجل ان کو مٹاتا ہے اور سچا سے انکے نیکیاں کر دیتا ہے اور یہ سب مقدر تھا اور اس سے ظاہر ہوا کہ درحقیقت اس شخص کے لیے سعادت مقدر تھی اور ظاہر میں شقاوت تھی پس شقاوت اللہ تعالیٰ جل شانہ نے جو فرمائی اور سعادت لکھی اور یہ وقت مقرر ہوا اور اعمال کفر و جہالت کے اللہ تعالیٰ عزوجل نے جو فرمائے اور سچا سے ان کے نیک اعمال بدل دیے حالانکہ مثلاً ایمان سے دس سال پہلے کسی مہینہ کے کسی روز کسی وقت میں اس نے حضرت علی علیہ السلام کو بیٹھا کہنے میں مبالغہ کیا یا بت کو جہد کیا تھا یا اور کوئی فعل گناہ کا کیا تھا اور اب دس برس بعد اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنے فضل و رحمت سے اس کی برائیاں بدل کر نیکیاں کر دیں تو اسی وقت پر تبدیلی واقع ہوئی اور اس میں نہ مقدر کے خلاف اور نہ علم الہی کی تبدیلی ہے اور نہ کوئی تفسیر ہے۔ اب میں روایات کو لکھتا ہوں حضرت مجاہد رحمہ سے مروی ہے کہ نزول اس کا قریش کی تہدید کے لیے ہے کہ ہم جو چاہیں کریں اور کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہر رمضان میں دوسرے رمضان تک جو چاہتا ہے حکم فرماتا ہے پس جو چاہتا ہے تو کرتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت فرماتا ہے بندوں کے رزق و مصالح و انعامات اور مشورہ و استشارة۔ اور شیخ ابن کثیر رحمہ نے ذکر کیا کہ ضحاک بن مزاحم نے فرمایا کہ قول کل اجل کتاب یعنی کل کتاب اجل اور میں کہتا ہوں کہ کل اجل کتاب سے بھی مراد ہے حاصل میں اور توضیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے دنیا کے لیے زیادہ مقدر فرمایا

اور ہر زمانہ کے لیے ایک کتاب مقرر فرمائی پس وہ کتاب آسمان سے نازل فرمائی اور اس کی مدت وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے رکھی ہو
 پس جب دوسرا زمانہ آیا جو علم الہی میں دوسری کتاب کے لیے مقرر ہے تو پہلی کتاب میں سے جو چاہا وہ محفوظ رہا اور جو چاہا
 ثابت رکھا یہاں تک کہ جب قرآن پاک کا زمانہ آیا تو اگلے کتب تو ریت و انجیل کو منسوخ فرمایا اور قرآن مجید کو مستقل نازل
 فرمایا پس جو کچھ اہل کتاب و احزاب اس کے نزول میں پاتے ہیں وہی قیامت تک رہیگا اور اگلی کتابوں سے جہاں تک اس کے
 موافق پادین وہ ثابت رکھا گیا اور جہاں ان میں مخالف ہے وہ منسوخ و مٹا دیا گیا۔ یوحنا و یسوع و عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ جل شانہ
 جو چاہتا ہے مٹا کر تار ہے اور جو چاہتا ہے ثابت رکھتا ہے۔ و عیسیٰ علیہ السلام کتاب اور اس کے پاس ام الکتاب ہے جن میں
 اگلی کتابیں سب موجود ہیں اور قرآن پاک بھی موجود ہے وہاں کچھ نسخ و تغیر و تبدل نہیں ہے اور اس میں ہر زمانہ کے لیے
 ایک کتاب ہے پس جو ہر زمانہ گزرے جہاں تک محدود زمانہ کے لیے جو کتاب اللہ تعالیٰ عروج مل نے ام الکتاب میں مقرر
 فرمائی تھی وہ اس زمانہ میں نازل اور ثابت رہی پھر ام الکتاب میں دوسرے محدود زمانہ کے لیے دوسری کتاب نازل ہوئی جیسے
 زمانہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے زمانہ بعثت حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک تو ریت رہی پھر زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 آیا تو ریت میں سے کچھ محفوظ فرمایا اور کچھ ثابت رکھا اور انجیل میں جو احکام چاہے وہ ثابت فرمائے انہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک وہی رہا پھر زمانہ خاتم المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وسلم آیا تو اگلی امتوں کی خواہش و بددیانتی سے
 اگلی کتابیں جو انہوں نے اپنی بد اعمالیوں سے تحریف کر دی تھیں منسوخ فرمائیں اور نہایت اعلیٰ معارف و کمال تقویٰ کے
 علوم اس قرآن پاک میں نازل فرمائے۔ پس نسخ کے ہی معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ عروج مل نے ام الکتاب میں جو احکام یا کوئی
 حکم ایک زمانہ کے لیے محدود فرمایا وہ اس وقت تک رکھا پھر دوسرے زمانہ کے لیے دوسرا حکم جو ام الکتاب میں ہے نازل فرمایا
 چنانچہ تو ریت میں شراب حرام و بعض چسپری و اونٹ کا گوشت حرام تھا اور جس کپڑے پر نجاست جہاں لگجاوے اس سے
 کثرت النافض تھا اور جہاد کافروں پر اس طرح فرض تھا کہ بعد فتح کے ان سب کو قتل کر ڈالو اگرچہ اطاعت کا اقرار کریں اور
 اس وقت تک کہ وہ قتل نہ کر دیا جائے اس کے پیچھے روزہ کوئی کام نہ کرو و خالی عبادت کرو پھر انجیل میں سب حلال ہو گئے اور جہاد
 منسوخ ہوا اور نماز دن کی اوقات میں کی ہو گئی صرف صبح و شام کے دو وقت رہے لیکن ان امتوں یعنی یہودیوں و نصاریوں
 نے اپنی کتابوں کو تحریف کر ڈالا اور ان میں عجیب عجیب تفسیرات کیے پس یہ حالت نہایت بدتر ہو گئی کیونکہ گناہ کرنا اور کتاب پر
 نہ چلنا بڑا گناہ تھا اور یہ بے انتہا ہو گیا کہ کتاب ہی کو اپنی خواہش کے موافق تبدیل بدل کر لیا پس اصلی حکم ہی نہ رہا لہذا اللہ تعالیٰ
 عروج مل نے نبیوں کو مغضوب علیہم و افعالہم کر دیا اور نبوت کا خاتمہ ہوا انجیل میں عطا فرمائی اور تمام معارف الہیہ و
 احوال آخرت میں عقل بذات خود کچھ نہیں جان سکتی بدون اس کے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ آگاہ فرماوے انکو ایسے داور پر
 نازل فرمایا کہ اسے سمجھ و اے کو ذرا بھی شک نہیں ہو سکتا کہ یہ شخص جبر نازل فرمایا اللہ تعالیٰ کا رسول ہے کیونکہ وہ محض اُن پر
 اور اس کی قوم بالکل جاہل جس میں کبھی کوئی رسول نہیں گذرا اور نبیوں اسرئیل کے اہل کتاب پر ابرہہ مدینہ کر تے ہیں کہ ہاں یہی
 اگلی کتابوں میں نازل ہوا ہے اور یہی معرفت و صفات الہی و احوال آخرت تو ریت و خیرہ میں بیان ہوئے ہیں جنہی زبان خبرانی و
 شریانی تھی پس شکرین کا انکار عجیب حماقت تھی اور اہل کتاب میں سے بعض نے اب جملہ معارف و صفات و احوال آخرت میں تصدیق کرتے تھے

اور یہی ان کی تصدیق کے لیے کافی تھا لیکن دنیاوی لالچ سے صرف یہ پرانا نکالا کہ اعمال ہاتھ پاؤں کے ادا کرنے والے نماز روزہ وغیرہ میں فرق ہے پس اللہ تعالیٰ عزوجل نے سمجھا یا کہ جو سورتم شکر کرتے ہو اُس سے بیزاری ہے اور ہر کتاب ایک معین زمانہ کے لیے تھی اللہ تعالیٰ جل شانہ ہر زمانہ کے لیے جو چاہتا ہے احکام حلال و حرام سے جو فرماتا اور جو چاہتا ہے ثابت فرماتا ہے اور ام الکتاب جس میں آخر زمانہ تک کے واسطے سب لکھا ہوا ہے وہ اسی کے پاس ہو بہتر جم کتاب ہے کہ یہ معنی اظہر واضح ہیں اور شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر ابن عباس کی اوقت طرق یعنی علی بن ابی طلحہ سے روایت کی کہ ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ جو اللہ ایثار یعنی جو چاہتا ہے اپنے علم سے تبدیل فرما کر منسوخ فرماتا ہے وہی منسوخ ہے اور جو چاہتا ہے نہیں تبدیل فرماتا ہے وہندہ ام الکتاب یعنی ناسخ و منسوخ دونوں کے علم ام الکتاب میں ہیں قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ قولہ جو اللہ ایثار و مثبت بمانند قولنا شیخ من آیتہ و منہما الا یہ دینے مانند قول صحابہ کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے جو کتاب آسمان سے اتاری اسکی ایک مدد اللہ تعالیٰ کے نزدیک قدر تھی کہ یہ احکام علی اس مدت تک جاری ہیں پھر دوسری کتاب اتاری اور اپنی مثبت و حکمت باللہ سے اس زمانہ کے لیے جو احکام چاہے تبدیل فرمائے اور جو چاہے باقی رکھے یہاں تک کہ کل کتابیں سابقہ قرآن میں سے منسوخ نہ فرمائیں اور آخر میں کر دیا کہ اب آئندہ قیامت ہو بہتر جم کتاب کہ تفسیر مطابق و مناسب سیاق و صریح کلام ہے اور اس سے مشرکین عرب و کفار اہل کتاب و دونوں کو نصیم فرمائی کہ امر آخرت کی راہ مستقیم عقل و شکل ہے پس اپنے فضل سے انبیاء بھیجا اور یہ آدم سے لیکر شروع ہوا اور شریعتیں نازل فرمائے اور توحید و صفات میں سب انبیاء علیہم السلام کی ایک تنظیم تھی ان میں کچھ بھی فرق نہیں ہے اور احوال و شرائع ہر زمانہ کے لوگوں کے مناسب کچھ مختلف فرمائے ہیں کوئی شخص قرآن سے احمق و جاہل نہ بنے اور نہیں سمجھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے کبھی ایک امر کا حکم دیا یا نہیں کچھ نقص کی وجہ سے دوسرے حکم دیا بلکہ اللہ تعالیٰ خالق عزوجل ہر ایک چیز کے آغاز و انجام و اہمیت کو علم قدیم جانتا ہے اور جو چاہے حکم دے وہ حکمت کاملہ سے ایک زمانہ میں کچھ دیکھا پھر دوسرے حکم دے دوسرے زمانہ کے لیے پہلے سے غور تھا اور وہ سب ام الکتاب میں مذکور ہیں پس زمانہ تدریج اس وقت ختم ہو گیا جب آئیل نازل فرمائی اور انجیل کا زمانہ اس وقت ختم ہو گیا جب قرآن مجید نازل فرمایا پس اعمال کی مثال افلا کی وجہ سے قرآن پاک و خاتم المرسلین سے انکار کرنا محض جہل و نادانی ہے اور بہتر جم کتاب کہ یہ جو واثبات تالیف احکام میں ہے جو اعمال جو اسح و اعضا سے ہم سے متعلق ہیں اور یہ تمام انواع کائنات کے لیے عام ہیں اور رہا یہ بیان کہ خاص خاص افراد یا دیگر اقسام کے احکام میں بھی جو واثبات ہوتا ہو یا نہیں تو یہ ایک قسم کا اعتناء بطریق اشارہ ہوا اور بعض علماء سے سلف سے یہاں اشارات کچھ مروی ہیں لیکن غالباً راوی کو فہم مراد میں اشکال ہوا اور وہ قصور کو ادا کرنے میں کوتاہی ہو کر بن چڑھا تو ال جو شیخ ابن کثیر وغیرہ نے لکھے ہیں ذکرنا ہون قال البیضاوی قولہ تعالیٰ کل راجل کتاب ہر ایک وقت و زمانہ میں کہے کہ ایک کتاب میں بنے ہوں کہ یہ اس کا ایک گئے جو ہندوں کی بہتری کی مقتضایہ پر ہے۔ ایسا ہی معاملہ دوسرے کبیر وغیرہ میں ذکر کیا اور بہتر جم کتاب کہ جو بقیہ تعالیٰ نے تعالیٰ عباد کا لفظ جو بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا غالباً یہ کشفنا کے تحت ہے میں واقع ہوا اور وہ ہم کتاب کہ اکابر علماء حق و فاضلانی کے کلمات کے موافق تحقیق و تمام یہ کہ ہر ایک کتاب اللہ تعالیٰ کے لیے جو کتاب نازل فرمائی وہ شیخ کے دلائل میں اور بہتر جم کتاب کہ سے مندرجہ ہر وقت یکساں ہوا اور اس سے بہتری مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عزوجل علم و حکم دے اور جو کتاب ہے اس کے انویست کے

ابراہیم بن حکم قولہ علیہ السلام الذین باءوا حرمنا علیہم کل ذی ظفر الا یثید فرائی اور انجیل والوں پر آسانی کی پس اکثر اہل توریت
 مافرانی میں ناقص رہے اور اہل انجیل باوجود آسانی کے گمراہ ہوئے اور باوجود اس سبب کے انتہائے غرور اور نواب گم گھا
 تو پیغمبت واختیار مطلق اپنی مخلوقات پر رہے اور اہل اس پر حدیث صحاح میں یہ مضمون ہے کہ یہود و نصاریٰ نے حضرت
 کا حکم کیا اور مردوری کم پائی اور اہل توحید نے عصر سے غوث تک کام کیا اور مردوری بہت پائی پس اول نے شکایت کی تو
 جواب پایا کہ تمہاری مردوری مقررین کو ظلم کیا گیا تو کہتے تھے کہ نہیں تو حکم ہوا کہ پھر مالک کو اختیار ہے کہ اس نے عصر سے غوث تک
 والوں کو جو چاہا دیا پس حیرانستہ ہو کر کام مقرر فرمائے وہ اس مشیت کے موافق تھے جو اس امت کی ذریعہ بلکہ ہر ایک فرد کے
 انجام سے چاہا گیا جتنے کہ مثلاً زید نے یہودیت ماننے سے انکار کیا تو صرف اس خوش خواہش سے جو اس کے نفس میں دربارہ دلی
 اختلاف اور خون و پھیر کے گوشت و شراب کے تھے جس سے یہودیت پر قیام ممکن نہ تھا یا نہ صرف امت سے انکار بلکہ جوہر ہندم اتہاساع
 بعت حضرت علیہ السلام کے یا مثلاً اسلام کے توحید سے بچھڑا جس وجہ سے انکار کر کے بن کے شراب کا شوق و دنیاوی
 زندگی میں ہوا وہ اس کی آزادی و آراہش اس کے انفس میں ایسا جو جس کے ساتھ ہے کہ اگر کس اسلام ان کو چھوگا تو ان میں
 بلکہ نہایت مرغوب ہے اور چونکہ قدرت مشیت الہیہ اس جسم و روح و عقل میں بتدبیر ہے کہ جب مالک تبسم کی پرورش
 اپنی خواہش سے ہو روح و عقل پر تبارکی کا پردہ ہوتا جا نیگا تھے کہ حکم قولہ ثم انزلنا علیہ قلوبہم و علیہم الا یہ اور قولہ ثم حکم علی
 الایہ اور قولہ ثم قلوب الایہ قلوب الایہ بال عقل و اس کے علوم سے بلکہ اور کثرت و ذوق اس کے قوی و تیز و متفکر و متاع
 ہو جائے میں چنانچہ کتابین معقولات ماننے موجود ہیں بطرح چاہو بیڑے شہ و نیچر یا بیڑے شہ و پوری و التفسیر کا امتحان کر لو
 اور اگر دے کو تک تبسم کو موافق اتباع مشیت کے نہ دنا نہ کرتے تو کچھ مضبوطی اور عقل سے یہ بہرہ نہ ہوتا اور ان کے لیے
 اس واقعہ کی خبر بطور مجرہ کے احادیث میں حضرت خبیر صادق علیہ السلام نے اول سے دوسری تھی چنانچہ صحاح کی حدیث میں
 ہے کہ آخر زمان میں نصرانی روم میں پر سب سے زیادہ ہونگے اور ان کا مال و اولاد اور کثرت میں سب پر غلبہ ہوگا اور دوسری
 حدیث میں موجود ہے کہ اس وقت روم و شام میں کس بادشاہ کو گئے ہر سے ہونگے۔ پس اس کے سوا اس عقل و اس کی نور سے
 بالکل غافل ہونگے اور اس کی تاویل اس طرح ظاہر ہوگی جیسے دیکھتے ہو گئے کہ بظاہر اس زمانہ والوں کو تو دو مہاتو کا کہہ گئے
 ہر سے کو کس کو کچھ سہا پہن تھا سب ہو سکتے ہیں اس ظاہر ہوا کہ جو اس کی تفسیر سے ازلت سے کلین و غیر وہی اہل حق باوجودیکہ
 عقل کی کیفیت متا ہے اور ہر شے صحیح میں آخر زمان کے حال میں نہ کہ ہر سے کو کس اس وقت میں مال کو ہر طرح کھینچنے اور سے لینے
 میں جوہر اور انفس کی خواہشوں کی رائے اور آگے میں طبع ہونگے اور ہر آدمی اپنی راہ پر نازان ہو جائے اللہ تبارک و تعالیٰ اس کے
 سے ان کی بصیرت و اختیار و آیات سے اور عقل اور حکمت سے باقیں کیا قال سے یہ پوری وانی و انپرکتہ چینی ہوگی اور اپنی راہ سے پناہ ہوگا
 ستریم اپنے تبارک و تعالیٰ سے عقل سے اپنے لیے و دونوں کے لیے ان نقوش سے پناہ مانگتا ہے اور یہ مضامین در بیان میں
 سبکی مشرق و واقع ہونے پر سب سے رابطہ کیا قال جو اس آیت کے اشارات میں چنانچہ کہ کو تاہن بن سعید بن جبیر نے ابن عباس سے
 روایت کی حق تعالیٰ اپنے حکم غیب سے ایک ہمارے کہ تو میرے قوتوں کو مضامین سے مضامین کا کس و قیاس میں جو چاہتا ہے تو
 کرتا ہے اور جو چاہتا ہے اثبات کرتا ہے سب سے متفاوت و معادرت و موت و حیات کے کہ اسے پاک قلم فرماتے ہو چکی ہے ستریم

کہتا ہے کہ قولہ تعالیٰ اللہ یعلم الخ کل شیء و التعلیل الارحام الا یہ کی تفسیر میں کہ چکا کہ پیش کے اندر روح چھوٹے وقت فرشتہ کو
 آگاہ فرادیتا ہے۔ ایسا ہی قولی مجاہدہ سے مروی ہے اور مجاہدہ نے کہا کہ یہ باتیں متغیر نہیں ہوتی ہیں بہتر حکم کہتا ہے کہ
 اکثر لوگ ان میں مشہور ہے کہ شعبان کی رات پندرہ تاریخ یعنی شب برات کو ہر تہہ کے سال بھر کے اعمال و اوزار و امور
 و عبادت لکھی جاتی ہیں اور امام ترمذی کی حدیث سے جس کی تصحیح و تصدیق ہے اسے شہداء دیکھا جاتا ہے اور اس میں رمضان کی
 شب قدر معلوم ہوتی ہے واللہ اعلم و علیہ السلام ہر رمضان میں شب قدر ضرور ہوتی ہے اور یہی جمہور علماء کا قول ہے اور شافعی قول
 اس کے خلاف ہے فافہم اور مفسرین نے کہا کہ میں نے مجاہدہ سے دریافت کیا کہ اگر ان میں سے کوئی دعا کرے کہ اسے سب سے بہتر
 اگر پیرا نام تو تیرا اہل سعادت میں لکھا تو شب قدر سے اور اگر لے لے اہل شقاوت میں لکھا تو خوفرا کر اہل سعادت میں لکھا
 تو خوفرا کہ ان ایسی دعا اچھی ہے پھر میں ایک سال یا اس سے زیادہ کے ہجران سے ملا اور میں نے یہی مسئلہ ان سے دریافت کیا
 تو آپ نے دو باتیں قولہ تعالیٰ انا انزلنا فیہ لیلہ مبارکہ الا تین پڑھیں اور کہا کہ اللہ تعالیٰ عروج و عسل شب قدر میں ایک سال
 کی تدبیر کا جو ہر ایک کے رزق یا مصیبت کے تقاضے میں حکم فرماتا ہے پس جو چاہتا ہے تقدیم و تاخیر کرنا ہے و لکن سعادت و شقاوت
 تو وہ ثابت ہے ان میں تغیر نہیں ہوتا ہے بہتر حکم کہتا ہے کہ شاید اول مرتبہ مفسرین نے اسے صرف دعا کرنا پڑھا تو آپ نے دعا کرنا فرمایا اور
 یہ صحیح ہے کیونکہ خبر کہ اپنے حال کی باری ہی واللہ تعالیٰ عزوجل کی ہر طرح قدرت و اس کے غیب سے پناہ و امان کی رخصت کی
 در خواست کرنا بہتر ہے پس دست و پا کیا انشاء اللہ تعالیٰ اگرچہ قدرت الہی تعالیٰ جو اس کے حق میں ہے وہ شہید ہے و لکن
 قدرت الہی ہر طرح ثابت ہے اور دوسری مرتبہ شاید یہ پوچھا کہ کیا اس دعا سے سعادت و شقاوت تبدیل جاتی ہے تو اس سے
 انکار کیا اور کہا کہ اس میں تغیر نہیں ہوتا ہے اور واضح ہو کہ یہ دعا بھی انا بنی بنیاب باری تعالیٰ ہے پس صدق نہیں و کمال
 ایمان سے اس دعا کا کرنے والا خود اہل سعادت سے ہوگا و قد قال تعالیٰ و یہدی الیہ من اناب۔ اور جبکہ حق میں شقاوت ہو
 وہ یہ دعا ہی نہیں کریگا۔ اور اہل اس سزا کا اجراع ہے کہ آدمی خود مختار و موجد و خالق افعال نہیں ہے پس ہوشیاری و عقل سے
 سمجھنا چاہیے اور صفات الہی عزوجل میں عقل کی مثال تنگی ہے فافہم انکس حمۃ اللہ علیہ فی شقیں بن علی رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی کہ وہ بہت اکثر ہے اس طرح دعا کرے کہ ان کہتے کہبتا اشتقار فافہم و اکبرنا سدا۔ وان کہتے کہبتا سدا
 فاشتقا فاکبت انما اشتار و عندک ام الکتاب۔ یعنی اسے سب سے بہتر حکم کو اختیار کیا اور تو اسے سب سے بہتر حکم کو اختیار کیا
 اور ہم ہر دن کو چاہتے ہیں کہ اور اگر تو نے ہم کو سدا لکھا ہے تو اسکو برقرار و ثابت رکھو اسے سب سے بہتر حکم کو اختیار کیا
 اور جو چاہتے ہیں ثابت فرماتا ہے اور تیری قدرت میں ام الکتاب ہے رواہ ابن جریر اور ابو عثمان الزہری رحمہ اللہ کہتا ہے کہ حضرت
 عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ خانہ کعبہ میں داخل ہوئے اور وہ کہتے جاتے اور رورور کہتے جاتے ان کہتے کہبتا سدا
 شقۃ او زنا فافہم فاکبت انما اشتار و عندک ام الکتاب۔ و انما اشتار و عندک ام الکتاب۔ و انما اشتار و عندک ام الکتاب۔
 یا کوئی گناہ ہو چکا ہے تو اسکو خوفرا دے کہ تو جو چاہتے ہو خوفرا دے اور جو چاہتے ہو خوفرا دے اور تیری قدرت میں ام الکتاب ہے پس اسکو
 سعادت اور فقر سے کہہ دے رواہ ابن جریر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی دعا کرنا صحیح ہے اور ابن جریر نے کہا
 کہ حدیث حجاج حدیثا و انت عن ابی حمزہ عن ابن ابراہیم ان کعبا قال لعمر بن الخطاب یا امیر المؤمنین لا آتین فیہ کتابہ لانہ کما بنا

وقد قال تعالى كل يوم هو في شأن - اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو دعا فرمائی اُس کو میں سابق میں بیان کر چکا کہ دعا کے فضائل میں سے ہے کہ اگر ایسی دعا نہ ہو جو خلافتِ تقدیر ہے تو اللہ تعالیٰ عزوجل اُسکے مثل اُسکو مقدر سے عطا فرماتا ہو اور اس مقام پر تعادل ہی عین مقصود ہے پس اگر جہنم میں ڈالا گیا اور مثل آتش ابراہیم کے جنت کا آرام پایا کیونکہ مقام عین آگ کا تسخیر یا مثل تمام مخلوقات کے حکم قولہ وان شکم الا وادع الایہ داخل ہوا اور تعادل ہو گیا تو بھی مراد حاصل علاوہ برین دعا کے خاص رکن صدق لقین واثبات ہو اور یہ نسی کو حاصل ہو گا جو ہدایت پایا ہے لقولہ تعالیٰ ان اللہ فیل من یشاء وہیذی الیمن اناب پس اُسکے واسطے سعادت ہے بمنزلہ قولہ امنا الصراط استقیم علاوہ انہیں پانچویں کا بیان نہیں ہے اور خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ وابن مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہم سے جن سے ایسی دعا مروی ہے یہ اشارہ پایا جاتا ہے مثلاً کہ شقاة او فناء یعنی بھرتہ نہ ہو یا نہ کیا اور نکلے کہ آدمی اپنی عمر کی اوقات میں مرتد ہو جائے یا دیگر اقسام کے شرک و کفر میں مبتلا ہو پھر آخر انجام میں سعادت مقدر پر آ جاوے پس ان حضرات صحابہ و تابعین نے اس سے بھی پناہ مانگی کیونکہ اول تو اس سے تمام نیکیاں مٹ جاتی ہیں کی اور دوم جب قدر زمانہ ایسی حالت میں گزر گیا وہ بالکل تباہ و برباد ہو گا کہ کروڑوں سانس جو اُسکے واسطے نیکیاں پہنچیں انکان نہیں بلکہ کافر و شرک کی یہ سانس اُسکے حق میں برائیاں ہیں پس کروڑوں برائیاں نارِ اعمال میں درج ہوئیں علاوہ برین غلبہ و عظمت و کبریا کی عزوجل سے حکم قولہ وکم من اخشیہ بہم مشفقون نیکس بندے خائف ہوتے ہیں اور بیشک اللہ تعالیٰ عزوجل پاک ہے پُر ہے وقد قال تعالیٰ ان اللہ یغنی عن العالمین پس انکو صرف خوف کا غلبہ نہ تھا بلکہ واقعی طور پر عظمت و کبریا کی کا تھا اور یہ بے انتہا خوف کا مقام ہے اور خود مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ روتے چلتے تھے اور چہرہ شامخ میں یہ معنوں صریح ہے کہ اگر تمام مخلوق جن و انس مثل شیطان کے ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ عزوجل کی ملک و بادشاہت میں سے ذرہ برابر کم نہ ہو اور اگر سب کے سب ایسے ہو جائیں جیسا اللہ تعالیٰ کا ایک بندہ سب سے زیادہ متقی ہے تو اسکی بادشاہت میں کچھ بڑھنا جاوے پس جسکی شان عظمت و کبریا کی کا یہ ادنیٰ بیان ہے اور یہ ان کو طاقت کیا کیونکہ ایک انسان نے مخلوق سے بیان مخلوق ہوا ہے تو وہ پاک خالق کی عظمت کیا بیان کر سکتا ہے پس اسکی عظمت و کبریا کی بے قیاس بلکہ جیسا وہ پاک ہے اُسکے سامنے ہر جملہ اللہ علیہ وسلم کے مثل بندہ جیسے اپنی یہ حالت ہے جیسا اللہ اور پھر کہ میں نے تیری عظمت نہ پہچانی اور اپنی حقارت نہ جانی تو بھلا کون و کسر ہے کہ اپنی نسبت کچھ خیال کر سکتا ہے - علی و اس کے یہ اسر بخوبی ظاہر ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ قادر مختار ہے جو چاہتا ہے کرتا ہے سب مخلوق اسی کی بتائی ہوئی ہے کہ فی نہیں جو اُس سے سوال کرے تو سوائے گمراہ فرقوں کے کوئی عارف اہل السنہ میں سے یہ اعتقاد نہیں کرتا کہ اللہ تعالیٰ عاجز و پابند ہے خود یا اللہ تعالیٰ عزوجل پس کوئی ایسی بات نہیں جسپر اُسکو قدرت نہ ہو اور اگر وہ چاہے تو ہزاروں شہی کو جنت دیدے اور ہزاروں جہنمی کو دوزخ میں ڈال دے کیونکہ اُسکے سوائے کوئی خالق نہیں اور اس کے سوائے کسی کی مخلوق نہیں ہے اور چاہے جس شخص کو موت دیدے اگرچہ اُسکی عمر باقی ہو اور چاہے جسکی حیات بڑھا دے اگرچہ زمانہ آگیا ہو - ع - اوست سلطان ہر چہ خواہد آن کند - اور حدیث صحیح ہے بادشاہوں کا قصہ آیا ہے دو تون سنگے بھائی گر ایک ظالم تیرے کار اور دوسرا عادل نیکو کو دار تھا اور عادل کی عمر کا زمانہ تھا کہ وہ اگر حق تعالیٰ عزوجل نے ظالم کو موت دیدی اور یہ عادل زندہ رہا فاشم واللہ تعالیٰ اعلم شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا کہ کبھی نہ اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ بنائے کے سب اقوال لکھے جاتے

میں یہاں تک کہ جب جمہرات کا روز ہوتا ہے تو نامہ اعمال میں سے ہر ایسی چیز جس میں کچھ ثواب و عذاب نہیں ہے طرح دیجاتی ہے
 جیسے تو نے سچ کہا کہ میں نے کھایا اور میں نے سہیا اور مانند اس کے دیگر اقوال جو صحیح ہوں اور رہے وہ اقوال جن میں ثواب یا
 عذاب ہے وہ ثابت رکھے جاتے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ اس اشارہ سے یہ فائدہ معلوم ہوا کہ مباحات نامہ اعمال سے
 مطروح ہونگے لیکن اس کو تفسیر آیت سے تعبیر کرنا چاہیے پھر اگر یہ بات ثبوت قطعی کو پہنچے تو اعتقاد کی جادو سے ورنہ یہی اعتقاد
 ہے کہ ہر فعل و قول نامہ اعمال میں ثبت ہوتا ہے اور آیا اس میں سے کچھ طرح دیا جاتا ہے یا نہیں تو اسکے لیے قطعی ثبوت چاہیے
 اور واضح ہو کہ یہ قول برابر آنکہ مباحات میں ثواب نہیں ہے اور یہی ظاہر حدیث ہے اور اسی واسطے کامل الایمان آدمی مباحات
 سے احتراز کرتے ہیں اور زیادہ تحقیق اس کی مترجم نے مقدمہ فتاویٰ ہندیہ میں لکھی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور عوفی رحمۃ اللہ علیہ نے
 ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اس سے بیان ہے ایسے آدمی کا کہ ایک زمانہ تک اس نے طاعت الہی پر عمل کرنے کے بعد
 معصیات شروع کیں پھر گمراہی پر گر گیا تو وہی خوف پایا جاتا ہے اور دوسرا آدمی ایک زمانہ تک معصیات کرتا رہا اور آخر میں چونکہ
 اس کے لیے نیکی مقدرتھی تو اللہ تعالیٰ عزوجل کی طاعت پر واپس وہ ثابت رکھا جاتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اشارہ لطیف ہے
 اور صحیح مسلم کی حدیث سے ثابت ہے کہ جس نے زمانہ جاہلیت میں نیک کام کیے پھر اسلام لایا اور نیک کام کیے تو فضل الہی سے
 اگلی نیکیوں پر بھی ثواب پاویگا اور جو اسلام لایا اور جاہلیت میں بہت معصیات کر چکا ہے وہ اگلی دھپلی سب پر ماخوذ ہوگا۔ اور
 حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ جو شخص اسلام لایا اسکے اگلے گناہ چاہے جتنا کہ کبیرہ ہوں معاف ہو جائیں۔ میں نے سمجھا کہ جبر نے اس
 آیت میں کہا کہ یمیزلہ قولہ تعالیٰ یغفر لمن یشاء ولینب من یشاء واللہ علی کل شیء قدير یعنی جسکے لیے مغفرت فرمائی تو اسکا گناہ کو
 مخوفز دیا اور جس سے مواخذہ ہونا چاہا اسکے نامہ اعمال سیاہ رکھے اور اسکو سب قدرت ہے اور مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 عزوجل بندہ کو نزدیک فرما کر اسکے گناہ ایک ایک اسکو یاد دلادے گا جسے کہ وہ بہت مضطرب ہوگا پھر فرماویگا کہ میں آج
 انکو تیرے لیے میسٹ دوں گا پس بچاے انکے ثواب پاویگا۔ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ تین شخص کی موت آئی وہ
 گیا و جمہوا اور زندہ ثابت ہوا یہاں تک کہ اسکے مقدرتوت کا وقت آوے شیخ حافض نے کہا کہ ابن جریر نے اسی قول کو
 اختیار کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہی اشارہ ظاہر ہوتا ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ جو مومن مرتا ہے آسمان سے اسکے رزق کا دروازہ بند
 ہوتا ہے اور آسمان روٹتا ہے اور تمام حدیث انشاء اللہ تعالیٰ تحت قولہ فابکت علیہم السما والارض الآتیه ویکی۔ اور لکھا کہ قولہ وعنہ
 ام الكتاب کہنا کہ یعنی حلال و حرام۔ اور قتادہ رحمہ اللہ نے کہا کہ یعنی جہاں کتاب واسکی اصل۔ اور فتح کا کہنے کہ رب العالمین کہہ پاس
 کتاب ہے۔ اور مترجم کہتا ہے کہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے قتادہ رحمہ اللہ کی تفسیر حلال و حرام کی بطور اصل تفسیر کی ہے اور معنی یہ ہیں کہ کتاب
 جو بعض احکام حلال و حرام میں اسباب مخالفت توہیت کے یا نصرانی بسبب مخالفت انجیل کے قرآن پاک سے منکر ہوتے تھے
 یا کفار قریش کہتے کہ یہی ایک حکم آتا ہے کبھی دوسرا معلوم ہوتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے کہتا ہے پس یہ شہدہ دور کہ
 کہ اگلی کتابوں میں بھی یہ اختلاف موجود ہے اور انبیاء سابقین کے شرائع علی ہمیشہ مختلف رہے اصل معرفت و توحید میں
 سب کا اتفاق رہا اور اہل کتاب اس قرآن پاک کے نزول سے فرحت پاتے ہیں کیونکہ محض اُمی شخص ایسے اعلیٰ معارف و احکام
 وہ صاف صاف حالات و احوال انبیاء سابقین تلاوت فرماتا ہے تو قطعی یہ احکام و معارف ان جانب بہت مبارک و تعالیٰ ہیں پس

جب یقین ہو گیا کہ قرآن وحی الہی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسکے صادق رسول ہیں تو خالی اختلاف احکام کا بھی یہ ہے کہ ہر زمانہ کے لیے ایک کتاب مخصوص تھی۔ لکل اجل کتاب۔ پس ایک کتاب و زمانہ سے دوسرے زمانہ کی کتاب میں اللہ تعالیٰ جو چاہتا تھا اور جو چاہتا ثابت فرماتا ہے۔ بلکہ ایک ہی وقت میں ایک حکم کسی مدت معلوم کے لیے دیا گیا اور اس کے گزرنے پر دوسرا حکم مقدر دیا گیا بچو اللہ را یشاء و یشیت۔ اور جس کتاب میں اور جگہ احکام سب ام الکتاب میں مضمون ہیں۔ و عن تمام الکتاب اور اللہ تعالیٰ عظیم حکم تمام بندوں و ان کے ماہیات کا خالق اور ان سے خوب آگاہ ہے اور اس کی حکمت سے آگاہی اسی کو ہے پس اس نے ہر ایک حکم ہر زمانہ میں کمال حکمت و علم سے مقدر فرمایا ہے اور کوئی بات نئی نہیں ہے کہ آج کچھ اور کل کچھ ہو بلکہ اسکے علم قدیم میں ہر ایک حکم ایک زمانہ معلوم معین تک کے لیے مقدر ہے۔ قال اسی فظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ وقال سید بن داؤد حشنی معتمر بن ایسہ عن یسار عن ابن عباس انہ سال کعبا انہ۔ یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کعب احبار رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ ام الکتاب کی تفسیر فرمائیے تو کعب احبار نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا جو وہ پیدا کرنے والا ہے اور جو کچھ اسکی مخلوق عمل کرنے والی ہے پس اس نے اپنے اس علم کو فرمایا کہ تو کتاب ہو جا پس وہ کتاب ہو گیا۔ ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ام الکتاب وہ ذکر ہے شیخ سیوطی نے ذکر کیا کہ ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ جب رات کی تین ساعات باقی رہتی ہیں نزول فرماتا ہے پس ساعت اولیٰ میں ذکر کی ضرورت ہے چھین سوائے اسکے کوئی نہیں دیکھ سکتا پس جو چاہتا ہو محفوظ فرماتا ہے اور جو چاہتا ہے ثابت فرماتا ہے۔ رواہ الطبرانی وابن ابی حاتم وغیرہما۔ واضح ہو کہ روافض نے اس آیت کو پیش کیا کہ اس سے بدر کا مسئلہ ثابت ہوتا ہے یعنی روافض کا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کبھی ایک بات بھی معلوم نہ ہوئی وہ حکم ہوا پھر دوسری بات ابھی معلوم ہوئی تو پہلا حکم محو اور دوسرا ثابت کیا اور جواب یہ ہے کہ یہ محض جہالت ہے کیونکہ علم تو اللہ کی صفت قدیرہ ازلیہ ہے اس میں تغیر و تبدل بالکل محال ہے وہ تو اپنی مخلوقات کو پیدا کرنے سے پہلے جانتا تھا کہ وہ جل جلالہ کہ یہ قسم مخلوق پیدا کرے گا اور ہر فرد اپنی تمام عمر میں ایسے ایسے کام کریگا پس نو ذی اللہ تعالیٰ وہ بھی باہل نہ تھا بلکہ عظیم حکیم ہے ہر مخلوق کی ماہیت سے وہی آگاہ اور وہی تو اس کا پیدا کرنے والا ہے پس بدر کا اعتقاد بالکل کفر ہے اور امت میں جو خود اور ثبات ہو وہ موافق علم قدیم کے اور یہ بھی مقدر معلوم الہی تعالیٰ ہے عالم الغیب والشہادۃ الکبیر المتعال۔ وف فی العرائس قولہ وکن ذلک انزلنا حکما عربیا۔ جیسے سابق کتاب میں سرائی و عبرانی وغیرہ میں بطریق وحی و رسالت نازل ہوئے کہ توحید و معرفت یکسان تھی اور اعمال ہر امت پر یکساں بنیئت و علم الہی مختلف تھے جو انکے جس امت کو لوہا نہ کھینچا۔ رینا چاہا پس اس طرح یہ قرآن عظیم حکم عربی نازل فرمایا۔ اور شیخ نے اشارت میں لکھا کہ یہ حکم وہ ہے جو ہم نے ازل میں دیا یعنی قدیم ہے کہ تو اسے رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم نے شرف اور قرآن عربی تمام کتب سے اعلیٰ ہے اور ہم نے تنہا کو استقامت دی کہ تصدیق خلق عظیم ہو ایسے بقرآن عظیم قولہ ازاع البر و الطبی۔ تو نے سوائے دیدار قدیم کے کسی طرف التفات کیا پس یہ توحید عربی جو ہم نے نازل فرمایا کہ تیری امت تیرے خالق سے تصدیق ہو بعض نے کہا کہ احکام عربیہ کے خلاف و ثقات ہے۔ جبرئیل بن الفضل نے کہا کہ عرب قیافہ میں مقرر ہیں پس حکم قیافہ کی تصحیح ہوتی ہے۔ قال المتخرج یہ حکم شاید برنباس شافعی سے ہو ورنہ حنفیہ کے نزدیک شرعی احکام میں قیافہ کا اعتبار نہیں ہے لیکن اہل انان خاطر کے لیے موافق تھا اس کے ہو تو خدا اللہ نہیں چنانچہ یہ بھی قائل ہے جب اس امر سے وغیرہ کے خالی قائم دیکھ کر کہا تھا کہ ہذا الاقدام بعضہا من بعض تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہوئے اور حضرت ام السنین رضی اللہ عنہا سے اس کو بیان کیا پس یہاں ظاہری حال ہی

نسب کا یہی تھا اور قائل نے بھی یہی کہا اور طعن کرنا خلاف ظاہر ہے اور شاید کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بات پر خوش ہوئے ہوں کہ آپ کی
اہل بیت میں ایسے لوگ ہیں جن کو باطنی اور اکابر ایسا دیا گیا ہے پس معرفت الہی میں ان کو نافع ہوگا واللہ اعلم کیونکہ اصلی حالت خود
آپ کو اعلیٰ انکشاف و معرفت سے حاصل ہو سکتی تھی اور جب لوگ آپ سے سوالات کرتے تو ایک نے پوچھا کہ یا رسول اللہ میرا
باپ کون ہے آپ نے فرمایا کہ حذیفہ جالانکہ لوگ طعن کرتے تھے اور بتانے لگاتے تھے پس انھوں نے جا کر اپنی ماں سے بیان کیا انھوں نے
کہا کہ اے تو کیسا لڑکا ہے اگر خدا نخواستہ کوئی اور بات ہوتی تو مجھے سخت ہونا پڑتا کیونکہ زمانہ جاہلیت میں عورتوں و مردوں کی
کیفیت مثل جانوروں کی تھی پس انھوں نے کہا کہ اے ماں اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے کسی جشی غلام سے لاحق کرتے تو میں اُسکے ساتھ لاحق
ہو جاتا مگر تم کہتا ہو کہ بھائی اللہ کیا بچا یقین اور کس قدر اپنے نفس کی پیروی سے دور یہ لوگ تھے رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ قولہ
ولقد ارسلنا سلسلۃ من قبلک الایہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکمیل کا بیان ہے کہ معارف الہیہ وکمال قربیت اولاد واولاد علیہ السلام نہ تھے
بلکہ معین تھے اور اگر زمین کو یہ کشتی ہو اسے ازل میں اڑ جائی اور کوئی شخص ایمان سے مفلح نہ ہوتا اور دیکھنا نہیں کہ کیونکر یا حشر اے
ہر لفظ اللہ عزوجل کے مخاطب کیا اور اسکی بات یہ تھی کہ حق تعالیٰ نے چاہا کہ اپنے حبیب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو مخلوقات کے درمیان باقی رکھے تاکہ
مخلوق پر رحم فرماوے اور اُن کے گناہوں سے درگزر کرے اور اسکی برکت سے انکو عذاب نہ کرے بقولہ تعالیٰ ما کان اللہ لیزیم وانت فیہم وضح
ہو کہ اس آیت سے جاہلون وشرکون کو آگاہ فرمایا کہ حبیب اللہ تعالیٰ کے عروج کی بندہ کو ولی وصدیق بنانا ہے تو بشری احکام اجالہ
وازدواج واولاد وشرعی اسکو کچھ مضربین ہوتا اگرچہ تمام دنیا اسکو دیکھتا ہے مگر حق تعالیٰ نے اس میں روح ہے کہ ہم نے
انکو ازدواج واولاد عطا فرمایا مگر فیصلہ انکو اسے ہر امت و قیامت و اہل اشرار سے منع ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ جو شخص اللہ
عزوجل کے ساتھ مشغول ہو اسکو کثرت عیال و ترک استعمال کسی حال میں مضربین ہوتا پھر حق تعالیٰ عروج کیلئے بیان فرمایا کہ انبیاء
کے جبرائیل وادلیا کی کرامات انکی تاثیر و اختیار سے خارج ہیں اور اس میں مخلوق کا کچھ دخل نہیں ہوتا بقولہ ما کان رسول ان یاتی بآیۃ الا
بإذن اللہ الایہ مریدوں کے خیالات اس سے بیٹھ دینے کے چاہیہ دریاہست بغیر کشف وکرامت کیا کریں اور پھر بیان کر دیا کہ یہ سب
اور بوقتہ مقدر و بوجہ قدر معلوم ہیں بقولہ کل اہل کتاب اےین اشارہ ہے کہ جو شخص ازل میں برگزیدہ ہو وہ اپنے مراتب و مقامات کو
وقت سے پہلے نہیں پاتا اور مقام اپنے وقتہ مقدر پر ملتا ہے پس استقامت چاہیہ و قد قال تعالیٰ ولما بلغ اشدہ آتیناہ علیا وعلی الایہ اور
ہر کشف صفت کے لیے مراد الہی کے موافق صفت ہوتا چاہیہ کہ قلب سے جو صفات بشریت ہو اور اثبات صفات عبودیت ہو اور
تو ربوبیت سے عرفان ہو۔ اور نیز اشارہ ہے کہ معرفت ربوبیت و ظاہر ربوبیت اور معرفت وہبیت کے لیے علم الہی میں موافق حکم
ازل کے ایک مقدر وقت ہے اور یہ بات اسی وقتہ پیدائی ہو سکتی ہے کہ دیکھو شیخ نے اس معنی کو آیت کے اشارات میں داخل کیا
اور یہ تا حد صریح اس بیان کی جو مستخرج ہے تفسیر میں ذکر کیا ہو واما اللہ علیہ السلام نے اشارہ میں کہا کہ دیدار کا
ایک وقت ہر شیخ ابن عدل نے کہا کہ ہر علم کے واسطے بیان ہو اور ہر زبان کی عبارت اور ہر عبارت کا طریقہ اور ہر طریقہ کا آدمی پس
جو آدمی کہ ان احوال میں تیز نہ رکھتا ہو اسکو معارف وحقائق گفتگو نہ کیا جاسکتا ہے اور واضح ہو کہ اشارہ کا مفہوم یہ ہے کہ حق تعالیٰ شانہ نے ازل
دو صفات سے آگاہ فرمایا ہے اور وہ دونوں صفت ارادہ اور علم ہے لہذا ہر ارادہ کے لیے تضرار و قدر نافذ کرنے میں ذات باری تعالیٰ علم ہے
کہ اور ربوبیت میں جس امر کے وقوع کا ارادہ فرمایا وہ کس کیفیت سے واقع ہوگا پس کتاب تو علم ذات ہر ارادہ اسکو علم میں جو چاہتا ہے ثابت فرماتا

اور چاہتا ہے قنار و قدر سے خود فرماتا ہے پس کتاب جیسی بھی ویسی باقی رہتی ہے اور ارادہ جیسا تھا ویسا باقی رہتا ہے اور نیز دل کے
حق میں قنار و قدرِ عظم و ارادہ تغیر ہوتے ہیں کیا قال تعالیٰ بخود اللہ یا شمار و شیت۔ اور واضح ہو کہ بندگان حق توکل کے لیے تنبیہ ہے کہ
اپنے ارادات و علم سے خارج ہوں پس او تعالیٰ بارادہ قدیر نفس سے صفات بشریہ خود اور صفات روحانی ثابت فرماتا ہے اور ازل محبت
سے معارضۂ امتحان خود اور نور ایقان کی حقیقت ثبت فرماتا ہے اور اہل عرفان کے اسرار سے اوصاف عبودیت، محو اور اوصاف ربوبیت
ثبت فرماتا ہے۔ اشارہ ہے کہ لوح عقل سے افکار دور اور اقوال کا ثبوت فرماتا ہے اور قلوب سے علم حادث در اور علم عرفان ثابت
فرماتا ہے اور انہد اسکے اشارات ہیں کہ ایمان آیات و خطرات کو خود اور انوار صفات و استقامت کو ثبوت کرتا ہے اور اسرار میں حق قدم
سے فنا کو بقا پر غلبہ اور حق ابد سے بقا کو فنا پر غلبہ بطور نور ذات و انوار صفات سے تمام تغیر جو ممکن ہو وقال تھو وہ نہ ام الکتاب
مقدورات کی ام الکتاب احوال و صفات میں اور صفات کی ذات میں اور سب کام بد و مرغی بر اور ذات و صفات خود و اثبات سے
پاک ہو اسلامی رحمتہ اللہ علیہ نے کہا کہ بعض بن۔ دن کو حق تعالیٰ عزوجل نے اُنکے نفوس سے بذات پاک جذب و خود فرمایا تو انکی ذات کیا بلکہ
ربوبیت سے بھی فنا ہوئے اور بعض کے قلوب پر مشاہد حق سبحانہ تعالیٰ عزوجل کا قیام ہے کہ سولے حق تعالیٰ جل شانہ کے کچھ نہ دیکھے اور بعض
ظلمات مشاہد کا تراکم ہے کہ ہمیشہ اپنے رب سے غائب ہیں۔ ذوالنونؒ سے مثل اُسکے خواص عبد اسکے حق میں اور دوست و درجہ والوں کے حق
میں آیا اور ایک تیسرے درجہ عوام کا بیان فرمایا جو فیض عبودیت میں تا ابد باقی ہیں اور جو عیشہ غائب ہوئے واسطے میں سے سولے مومنین کے
ابن شیخ بہل رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ قناریہ میرام الکتاب جو چین کی بوٹی تھیں اور بسایا میں خود و اثبات خود شیخ استاد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا
کہ شیت کا تعلق صرف حادثات سے ہوتا ہے اور اسی حدوت کے اوصاف سے خود و اثبات خود اور کلام الہی و ظلم وارادہ جو اصلی صفات قدیم متعالیہ
میں نہیں کہ خود و اثبات کو دخل نہیں ہر ایک صفات فعل میں خود و اثبات ہوتا ہے سرچشم کہتا کہ یہ کلام طبعیہ یا انہیں دیکھتے کہ ہر خاک کو دخل شرابیہ
وجوانی و پیری دوست سے تغیر ہوتا ہے حال آنکہ ہر حال میں تعلق بقا بصفت فعل الہی ہو گیا نہ خود اسکے کسی حال میں بقا نہیں جو سالانہ صفت کو کچھ تغیر
نہیں اور نہ کن ہے ایسے ہی خود و اثبات میں کوئی اشکال نہیں فائز محمد باغی از قرآنی زوال کفر اور زیاد اسلام نے آگاہ فرمایا۔

وَإِنْ مَا نُرِيتُكَ بَعْضَ الَّذِي يُعِدُّهُمْ أَوْ فَتَوْفِيَّتُكَ فَإِنْ سَأَلْتَهُ الْبَيْعَ
 اور یا تو تم مجھے دکھا دو گئے بعض بات جو کلام الہی وعدہ دیجیہیں یا تم مجھے وفات دیدیگے میں نہیں دیکھوں کہ تو ان کو حکم پہنچا دیتے
 وَعَلَيْكُمْ بِالْحَسَنَاتِ ۚ أَوْ كَذِبُوا أَلْهَانًا فِي الْأَرْضِ نَسْتَفْهِهُنَّ مِنْ أَجْلِ مَا فِيهَا وَاللَّهُ
 اور میں تم کو احسانا بہا کر کیا انہوں نے نہ دیکھا کہ یہاں تم آتا ہے زمین پر اس آدمی کو کہتے ہیں اسکا اطراف سے اور اللہ
 يُحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ ۚ وَهُوَ أَسْرِعُ بِنَاجٍ الْحَسَابِ ۝ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 حکم دیتا ہے کوئی توڑنے والا نہیں اسکی حکم کا اور وہ جلد حساب کرنے والا ہے اگر کیا تھا ان لوگوں نے جو ان سے پہلے گمراہ تھے
 فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا ۚ أَيُّكُمْ مَا قَنَسَ حِثْلَ نَفْسٍ ۚ وَاسْتَوَىٰ عَلَى الْكَافِ لَيْسَ مِنْ عَقْبَى الدَّارِ ۝
 ہوا اللہ ہی کیسے پہنچے کہ سب کا سبب وہ جانتا ہے جو کہتا ہے ہر نفس اور تقریب جانینگے کفار کو کس سے لیے ہے انہوں نے کافر
 وَيَقُولُ الَّذِينَ سَكَفَرُوا اسْتَمْسَكُوا بِأُفْسَانِكُمْ ۚ أَفَلَا كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۚ
 اور کہتے ہیں وہ کافر ہوتے کہ تو نہیں ہے بھیجا ہوا کہہ دے کہ کافی ہے اللہ شامیر ہوئے کہ میرے اور تمہارے درمیان

1. The first step in the process of identifying a problem is to define the problem. This involves identifying the symptoms of the problem and determining the scope of the problem. Once the problem has been defined, the next step is to identify the causes of the problem. This involves identifying the factors that are contributing to the problem and determining the underlying causes. Once the causes have been identified, the next step is to develop a plan of action. This involves identifying the steps that need to be taken to solve the problem and determining the resources that will be needed to implement the plan. Once a plan of action has been developed, the next step is to implement the plan. This involves carrying out the steps that have been identified in the plan and monitoring the progress of the implementation. Finally, the last step in the process is to evaluate the results of the implementation. This involves determining whether the problem has been solved and whether the resources have been used effectively.

[illegible]

اگلے انبیاء کی بشارات سے موجود تھی کافی قولہ الذین یبعون الرسول النبی الامی الذی یجدونہ مکتوبا عندہم فی التوراة والانجیل الایہ۔ و فی قولہ ولم یکن ہم آتیا علیہ علیا ربی اسرائیل الایہ یعنی کفار عرب کے لیے یہ نشانی کافی ہوئی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو علماء سے نبی اسرائیل یقین جانتے ہیں۔ اور کھاکہ حدیث الاجار میں عبد اللہ بن سلام سے روایت آئی ہے کہ عبد اللہ رضی اللہ عنہ قبل ہجرت کے مکہ میں ایمان لاچکے تھے چنانچہ دلائل النبوة میں جو جلیل الشان کتاب ہے امام حافظ ابو نعیم اصبہانی نے فرمایا ہے کہ حدیث اسماعیل بن احمد الطبرانی حدیثنا عبد ان بن احمد حدیثنا محمد بن مصفی حدیثنا الولید بن مسلم عن محمد بن حمزہ بن یوسف بن عبد اللہ بن سلام عن ابرہہ عن جدہ قال لا جار الیہودانی اردت ان احدث بسجرا بیننا وبراہیم و اسمعیل علیہ السلام فی الیہود یعنی محمد بن حمزہ نے اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا یوسف سے جو عبد اللہ بن سلام کے بیٹے ہیں روایت کی کہ عبد اللہ بن سلام نے اجار یہود سے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنے دادا حضرت ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام کی مسجد یعنی خانہ کعبہ کی مسجد احرام میں عید کروں پس مدینہ سے روانہ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مکہ میں آئے دیکھا کہ لوگ حج سے واپس ہوئے ہیں اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا کہ لوگ گھیرے ہوئے ہیں پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو دیکھا تو فرمایا کہ تو عبد اللہ بن سلام ہے کہا کہ میں نے عرض کیا کہ ان پس فرمایا کہ میرے قریب ہو پس قسم دلائی کہ اسے عبد اللہ ہی کہہ کر کیا تو مجھے تو ریت میں رسول اللہ بن پانامہ میں نے عرض کیا کہ آپ ہمارے رب تبارک تعالیٰ کی صفت فرمائیے تو کہنا چاہتے تھے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ سورہ اخلاص پڑھو دے پس آپ نے قل ہو اللہ احد اللہ احد اللہ اکبر تک پڑھی پس عبد اللہ بن سلام نے کہا کہ میں شہادت ادا کرتا ہوں کہ لا الہ الا اللہ وانک رسول اللہ پھر عبد اللہ بن سلام مدینہ واپس آئے اور لوگوں سے اپنا اسلام مخفی رکھا پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو ہجرت کر کے تشریف لائے تو اس وقت میں اپنے ایک خرماء کے درخت پر چڑھا ہوا تھا پس خوشی میں کود پڑا تو میری ماں بولی کہ اگر موسیٰ بن عمران ہوتا تو درخت پر سے تھو سے نہ کودا جاتا میں نے کہا کہ ہاں واللہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے میں موسیٰ بن عمران سے زیادہ خوشی ہے۔ قال الحافظ ابو غریب جہاد فی العمر ایس قولہ ولم یروا انانائے الارض الایہ غلابری تفسیر اس آیت کی معروف ہے کہ بلا ذکر کو اسلام کے لیے فتح فرمایا اور اشارہ اس میں عجیب ہے کہ جب اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے جلال کے کسی عارف بندہ کی زیارت چاہتا ہے تو ذات و صفات سے اس کے لیے تجلی فرماتا ہے اور آثار اس تجلی کی غفلت و کبریا کی صفت سے زمین پر واقع ہوتے ہیں پس اسکی ہیبت و جلال سے زمین آپس میں ہست جاتی ہیوہاں تک کہ رائی کے مثل ہو جاتی ہے اور یہ امر خلق سے پوشیدہ ہوتا ہے وقد قال تعالیٰ و اثر شرف الارض بنور ربہا کاش اگرشتا فین اسکو دیکھتے تو فرحت سے اڑ جاتے۔ اور اس میں اشارہ ہے کہ اولیاء سے موت کم کرتے ہیں کیونکہ اولیاء و اولاد اطراف الارض میں ہوتے ہیں جب کوئی مرا تو طرفین نقص ہوا اور تو زمین دیکھتا کہ حدیث میں آیا ہے کہ آخر زمانہ میں صافات ہوا فین ہوگا مگر اطراف زمین میں اور ہر ایک کے لیے ہر روز توشہید کا ثواب ہوگا اور جب اللہ تعالیٰ عزوجل چاہے کہ زمین خراب کرے تو اولیاء کو اپنے پاس جگہ دیکھتا کہ پیچھے رہیں واسطے ہلاک ہوں کیونکہ انکی دعا و برکت سے اہل زمین صافست میں رہتے ہیں اور یہ جب غیرت کسی قوم پر حمل کرتے ہوگا کوئی رفیع زمین ہے واللہ اعلم بالصواب لکن محمد بن علی رضی اللہ عنہا نے کہا کہ اہل ولایت کے جانے سے زمین خراب ہوگی پس متواتر پندرہ بیستین طاری ہوں گی اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے بندوں کو جہت کرتے اور انکو اللہ تعالیٰ عزوجل کی بنی پر آمادہ کرتے ہیں جب وہ مرتے تو لوگ کسی مرد ہو جائیں گے شیخ ابو بکر شاشی رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آخر زمانہ میں رزق بہت دیکھا مگر برکت ان سے

سب و شکر جو اللہ تعالیٰ کی ہیبت و جلال سے زمین خراب ہوگی پس متواتر پندرہ بیستین طاری ہوں گی اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے بندوں کو جہت کرتے اور انکو اللہ تعالیٰ عزوجل کی بنی پر آمادہ کرتے ہیں جب وہ مرتے تو لوگ کسی مرد ہو جائیں گے شیخ ابو بکر شاشی رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آخر زمانہ میں رزق بہت دیکھا مگر برکت ان سے

دور کر دیکھا۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ احکام الہی اسکی مخلوق پر جاری ہیں خواہ کوئی خوش ہو یا ناراض ہو نفع کسے ہوں یا ضرر کسے ہوں جو اس نے حکم دیدیا اس کا کوئی ٹوڑنے والا نہیں ہے اور جب کو اس نے گمراہ کیا اس کا کوئی ہادی نہیں ہے اور استاد رحمہ اللہ علیہ نے کہا اہل اشارہ و اولیاء اس سے اہل معرفت کی موت سمجھتے ہیں حتیٰ کہ سید شہداء و یگانہ اور کسی کو نہ پاویگا جو اسکو راہ بتلاوے
 قولہ تعالیٰ فلسد المکر جہا۔ ہر ایک کراچی حجت کہ منہی بلا اثر ہے اور اوتھالے ہر نفس کی تدبیر پر قائم ہے پس وہی ہوتا جو وہ چاہے باقی سب ساقط ہوتا ہے اور ہر قسم کا کرم پس مریدین کے لیے اعمال طاعات کو مزین کیا جس سے انکو سرور ہے اور یہ کہ ہے اور محبین الہی وجہ میں سرور اور محرمین کہ گنہگار تھے اور عارفین کے ساتھ کرم ہے کہ جو پایا اس پر قانع ہوئے اور گمان کیا کہ آگے نہیں جہم وصل ہو سکے اور جو حدین کا کرم ہے کہ انکو دریا سے بقارین غرق کر دیا اور بادی مشاہدہ میں بھی اپنے فرائض میں جو نکتہ ہوا اور جو کوئی دریا سے نکتہ میں غرق ہوا تو جو رہی بقار سے پاس ہے اور سب اس کے کہ میں میں جیلہ جوئی کہ میں کہ اس سے نکل جاوین مگر بغیر اس کے کہ میں میں نکل سکے میں شیعہ حسین رہے کہ اس حجت تعالیٰ عروج کے کر سے واضح تر کوئی مکر نہیں ہے کیونکہ بند سے وہم میں ڈالے گئے کہ ہم کسی حال میں اس کی طرف راہ ہے اور حدیث کو قدم کے ساتھ اقرار ہے حالانکہ حق تعالیٰ عروج و جل تمام مخلوق سے باطن ہے اور اسکی صفات بالکل پاک ہیں الخلق نے یا دیکھا تو اپنی ذات کے لیے اور اگر شکر کیا تو اپنی ذات کے لیے اور اگر اہل اعانت کی تو اپنی نجات کے لیے اس سے عروج و جل پاک ہے کہ وہ غنی قمار ہے۔ ابن عطاء رحمہ اللہ علیہ نے کہا کہ حقیقی مکر وہ ہے جو حق تعالیٰ عروج و جل چاہتا ہو وہی ہوتا ہے تو کہ فلک لہی بالمشہد یعنی ویکم لایہ۔ میں ایک عجیب اشارہ ہے کہ اگر کوئی شاہ طلب کرتے تو دیکھو کہ میں نظر حال اکتی عروج و جل ہوں پس میں حق تعالیٰ سے نظر کو تو جمال و جلال حق سبحانہ تعالیٰ دیکھو اور نیز اس کے شاہد اولیاء و صوفیاء ہیں جبکہ علم ذات و صفات مکتوفہ ہوا اور تصدیق اسکی اشارہ قولہ علیہ السلام من رآنی رآی راسی اکتی و من عرفنی عرفنی اکتی جس نے مجھے دیکھا اکتی دیکھا اور جس نے مجھے پہچانا اکتی پہچانا نیز کلام کتاب میں اشارات اور حروف متشابہ میں آیات میں جس نے انکا علم پایا اس نے وقایع اسرار ملکوت و جبروت کو پایا اور جس نے فہم خطاب کو پایا اور بلا واسطہ براہ کشف و الہام پایا تو تحقیق ہوا اور رسول مفسر حق بخلق جناس کی زبان عموم عجایب علوم الہیہ ہے اور زبان مخصوص بتوحید و معرفت ہے اور خصوص مخصوص کی زبان صفات و غیب العیب کا بیان ہے اور اولیاء اسکی آیت ہیں وقال علیہ السلام ان فی الہی کلین محمدین دان عمر شہم۔ اور اس کی زبان عموم مقامات میں صدق و خلاف و فرق الہام و وسواس و ریاضات و مجاہدات و علجات بیان کرتی ہے اور وہ زبان حق ہے کیونکہ حق کا کلم اسی سے ہوا و اصل رب اللہ علیہ نے کہا کہ علم کتاب عزیز اور سیر علی زیادہ عزیز و اخلاص عزیز اور سیر علی اعز ہے اور مشاہدہ عزیز اور سیر علی عزیز ہے اور اس عزیز اور آداب اس عزیز فافہم متشرع کتاب کہ کشف میں کھلا اس سورہ مد کا مدار یہ ہے کہ کتاب فہد حق ہے اور اس میں جو کچھ نصائح و مکارم اخلاق و علوم صفات کا بیان ہے اس سے آدمی کو دنیا و آخرت کی زندگی بھلائی کے ساتھ حاصل ہے اور سعید وہ ہے جس نے اسی کو فہد کیا اور شوق وہ ہے جس نے اس سے اعراض کیا اور استقامت اصل ہے اور موت تک حد ہے اور دنیا ایک قیل و قال و زبان زندگانی بقا کے ہے جس نے یہ زبان بھل کیا وہ مردہ عذاب میں گمراہ ہے اور جس نے یہ زبان زندگانی پائی وہ زندہ جاوید ہے فقہاء نے کہا کہ اسکی ہم کو بھی ایسا کرے کہ ہم تہری ہی کتاب سے تسک کریں اور کسی کی ہدایت پر چلیں کہ گمراہ نہ ہوں متشرع کتاب کہ اس سورہ میں ہر مقام پر ہے انتہا علوم خزانہ غیب سے عجائب زبان کی میں کوڑیں اور جو کچھ بیان ہوا

وہ محدثین سے ایک قطرہ ہے اور اولیاء الہی و مفسرین صاحبین کو بخیر زبان سے ادا کریں جبکہ ہم غوام کو کس ظاہری علوم کے فہم سے عاری ہیں
اللہم اجعلنا من عبادک المؤمنین و صل علی رسولک محمد و آلک و اصحابک اجمعین۔

سُورَةُ اَبْرٰهٖمَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ اَتْنَتَانِ خَمْسُونَ آيَةً

شیخ مفسر سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ سورہ مکہ ہے باستثناء قولہ افر تر الی الذین بدلوا النعمۃ اللہ کفر اذ و آیت تک۔ اور
اس کی آیات کا شمار پچاس پر ایک یا دو چار یا پانچ زائد ہے۔ اور بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے صرف اٹھ کا ذکر فرمائی ہیں اور کہہ ہونا
بیضاوی و سراج و ابن کثیر وغیرہ سب میں مذکور ہے اور یہی ابن عباس و زبیر و جابر بن زید و قتادہ و عکرمہ و حسن و غیرہم سے مروی
ہے اور بعض نے پچاس و آیت سے تین آیات کو مشتق لکھا ہے جو مشرکین قتال کرنے والوں کے حق میں ہیں اور صحیح یہ ہے کہ یہ پچاس
آیات میں فرق ہے ورنہ افر تر الی الذین سے فان مفسر کلم الی الذلالت استثناء ہے اور ابن عباس سے یہ بھی روایت ہے
کہ سورہ کہہ ہے موائس و آیت کے جو مشرکین کے مقتولین بدر کے حق میں نازل ہوئے اور میں کہتا ہوں کہ اس میں کچھ اختلاف
نہیں ہوا بلکہ وہی آیات ہیں جو اول مشتق ہوئے اور سراج میں کہا کہ باؤن آیات ہیں اور کلمات آٹھ سو اکتیس ہیں اور
حروف تین ہزار چار سو و تیس ہیں۔ اور مفسر سیوطی نے بارہ لکھ دیا کہ آیات اگرچہ توفیقی ہیں لیکن مقصود بالذات نہیں کہ
تقدم فی اول البقرة۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

الَّذِیْ نَزَّلَ الْبُرْجَانَ الْیُسُفَیْ لِنُجْرِ السَّامِ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَی النُّوْرِ بِاِذْنِ

یقاب ہم نے اتاری تیری روت تاکہ تو باہر لوت کو کن گمراہوں سے طوت نور کے بکرم کن کے

رَدِّهِمْ اِلَی صِرَاطِ الْخَزِیْزِ الْحَمِیْدِ ۝ الَّذِیْ اَلٰنِیْ لَدُنَّ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا

پروردگار کے اس راہ جو راہ سب پر قاب قباوالت تیرا ہے وانی کی وہ اللہ ہے جو کابہ وہ سب جو آسمانوں میں ہے اور جو

فِی الْاَرْضِ ۝ وَیُنَزِّلُ لَکَ الْکُفْرَ فِیْ ذٰلِکَ اَنْتَ اَبَدٌ ۝ الَّذِیْ اَلٰنِیْ لَدُنَّ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا

زمین میں اور بڑا عذاب و کفار کا مکر دے کے ہے موت عذاب ہے جو لوگ کر دل سے چاہتے ہیں

الْحٰیوٰةِ الدُّنْیَا عَلٰی الْاٰخِرَةِ ۝ اَنْتَ اَبَدٌ ۝ عَنْ سَبِیْلِ الَّذِیْ وَیَبْغُوْا کُفْرًا ۝

دنیا کی آخرت پر اور کہتے ہیں اے اللہ تعالیٰ کی راہ سے اور جو چاہتے ہیں کفر میں

اَوْ اَعْلٰی ۝ فِیْ خَمْسِ اَلْفِ اَوْ اَعْلٰی ۝

اے اللہ تعالیٰ میں در کی کوئی چیز

الذی سابق میں سورہ بقرہ وغیرہ میں ان حروف و قلمات متشابہات میں تفصیل کلام ہو چکا اور یہاں بھی شیخ مفسر سیوطی
نے فرمایا کہ اس کی مراد سے اللہ تعالیٰ عز و جل ہی واقعہ ہے اور مترجم کہتا ہے کہ شیخ مفسر کا مقصود یہ ہے کہ انجام کو جو نامور ہو گا وہ

علم من مخصر ہے جیسے قبر کا عذاب معلوم کر تحقیق اس کی اس کا فر ہے جو مکر اس عذاب میں مبتلا ہوا ہو یا اللہ عز وجل عذاب القبر و
عذاب النار پس جن علماء نے انہی شیخ ولی اللہ دہلوی اور متقدمین کے بیان کیا کہ علماء سے راغبین کو اس کا علم ہوتا ہے صحیح ہے لیکن
حقیقت و تاویل الیہ الامر فقط علم اسی میں ہے اور حاصل یہ ہے کہ اسکے معنی دو طرح ہیں اول تاویل الیہ الامر بالاجماع کے
نزدیک یہ متناہ ہے اور دوم اس کا علم تو یہ علماء راغبین کو حاصل ہوتا ہے اور دوسروں کے فہم میں نہیں آسکتا ہر فہم واضح ہو کہ اللہ
نے مخلوق کو اس جہم میں روح کے ساتھ تار یکاں پر دون کے جس صنعت و کمال قدرت سے پیدا کر دیا اور وہ مردہ اندھے کی طرح
ہیں اور پھر رسول بھیجے اور کتاب نازل فرمائی جنہوں نے راہ تبارائی پس جو اس راہ معرفت پر چلے اور کجی نہ اختیار کی ان سے تاریکیاں
دور ہو کر راہ کشادہ ہوئی اور آخر وہ نہایت عیش و راحت و نعمت میں گئے اور جنہوں نے نہ مانا انہوں نے اپنے حق میں اور زیادہ
وبال اٹھایا اور عذاب شدید میں پڑے پس اس کلام اسی پر دل سے متوجہ ہو فرمایا۔ کُنْزُ الْاَنْزِلَاتِ الْاَلْبَدِیَّةِ یہ قرآن پاک ایک عظیم
الشان کتاب ہے ہم نے اسے محمد مجتہد نازل فرمائی۔ لَخِّنْزُ الْاَنْزِلَاتِ الْاَلْبَدِیَّةِ تاکہ تو باہر لاوے لوگوں کو میں الظلمات تاریکیوں سے
ہر طرح کی جہالت و طرح طرح کے کفر و شرک و بدعات سے۔ اِنِّی الْاَنْزِلُ طَرِیْقًا یَاکُ رَاہُ نُوْرٍ کَے وہ صراط مستقیم ہے۔
یَا اَذِیْنَ رَکِبْتُمْ رَاہِیْ بَاہِرًا نَا اُنْ کَے رب کے اذن و حکم سے ہو گاتے کہ جن لوگوں کے بغیر سب میں نور نہیں ہے وہ پروردگار کی
طریقہ پر جو غلام و نیکی ہر چند کہ تو اُن کو سب طرح کوشش سے بلاوے۔ اِنِّی الْاَنْزِلُ طَرِیْقًا یَاکُ رَاہُ نُوْرٍ کَے وہ صراط مستقیم ہے
راہ رب عزیزی کی ہے جو سب مخلوق پر قابض و غالب ہے جس کی ہدایت کے بغیر کچھ نہیں ہو سکتا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَہ رب حمید کہ ہر طرح
اسی کی تعریف ہے جو وہ کرتا ہے اور ہر طرح اُس نے مخلوق کو پی۔ کیا سب اُسی کی تعریف ہے کوئی چیز اسکے قبضہ قدرت سے باہر
نہیں ہے۔ امین علوم و فوائد میں اول آنکہ تمام مخلوقات تاریکیوں کے پردے میں ہے اور حق تعالیٰ عز وجل کا نور ظاہر ہے جس سے جب
مخلوق سے یہ حجاب دور کیے تو وہ نور کے پردے میں ہوتے ہیں اور وہ صراط مستقیم ہے اور بعض کافر یہ گمان کرتے ہیں کہ نور اللہ
اللہ تعالیٰ پر وہ نور میں ہے اور یہ کفر و جہالت ہے کیونکہ نور و غیر کوئی مخلوق اس کو نہیں پر وہ کر سکتی ہے بلکہ پر وہ مخلوق پر ہے اور
حدیث صحیح میں آیا کہ حجابہ النور احدیث تو اُس کے ہی معنی ہیں کہ مخلوق پر نور کے حجاب میں اور یہ خالص ہونوں پر ہے اور کافروں پر بکثرت
تاریکی کے پردے میں اور امام بیہقی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے حدیث دیدار میں ذکر فرمایا کہ فیکشف الحجاب کے یہی معنی ہیں کہ انکی نظروں سے
حجاب دور فرما دینا اور نہ حق سبحانہ تعالیٰ ظاہر ہے وقد قال تعالیٰ اللہ نور السموات والارض۔ اور طبری کی حدیث میں ہے کہ
اللہ تعالیٰ عز وجل کے شہرہ از حجاب نور کے ہیں۔ رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کبیر میں کہا کہ النور فقط راہ مستقیم واحد ہوا و الظلمات
باطل ہیں اور دلیل صریح ہے کہ سوائے راہ مستقیم کے کفر کی راہیں ہست کثرت سے ہیں۔ اور بعض علماء نے اس عجیب صنعت الہیہ
میں کہا کہ صراط مستقیم کی انتہا جنت میں ہے اور وہ محل نور و ضواء الہی ہے اور ظلمات کی راہیں سب کی انتہا دوزخ میں ہے اور
دنیا میں دوزخ کے آثار ہیں پس راہ نور کے آثار میں سے ہیں۔ قرطبی و ایان رب تعالیٰ عز وجل و اتباع طریقہ سنت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور دنیا سے بے غشی اور آخرت کی خوشی اور نیک چال چلن جس کو حق سبحانہ تعالیٰ عز وجل نے پسند فرمایا ہے اور
جنہوں نے آثار میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ عز وجل رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار یا شک اور دنیا کی رغبت و اپنی فوہش اور اپنی رائے کی
پیروی اور آخرت سے بے غشی و بد اعمالیاں نور اللہ میں ذکاوت اور تہذیب میں بیان ہو کر ان مجید ہدایت اس راہ نور کی ہو جو کوئی قرآن مجید پر

لہذا من انکار انما یجوز ان

عمل کرے یہ راہ پادے جو صراط العزیز احمید ہے اللہ الہی کہ ما فی السموات یعنی عروج حمید جس کی عزت و قہاری کی عظمت اور حمید جس کی محبت و رحمت کے جوش سے راہ ایمان نور درمیان خوف و امید کے ہے یہ عروج حمید وہی اللہ ہے کہ اسی کا ہی سب جو کچھ آسمانوں میں ہے تمام مخلوقات سماوی سب اسی کے خلق و ملک و عبید ہیں۔ و ما فی الارض اور یوں ہی سب جو کچھ زمین میں ہے اسی کی مخلوق و ملک و عبید ہیں۔ ان میں جس طرح چاہے تصرف کرے کسی کو یہ مجال نہیں کہ اُس سے سوال کرے وہی قادر مختار ہے اور صراط کو اپنی جانب اضافت فرمائے میں بقول بیضاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ تنبیہ ہے کہ اس راہ سے قصور و مطلوب وہی رب تبارک و تعالیٰ ہے جس کی عزت و عظمت سے بندہ ڈرتا ہے اور اُس کے وصف و صفت میں رستہ اور تنبیہ ہے کہ اس راہ کو وہی پاک پروردگار بندہ پر ظاہر فرماتا ہے اور عروج کے وصف سے اشارہ ہے کہ جو بندہ اس راہ پر ہو اُس کو اللہ تعالیٰ عزوجل ذلیل نہیں فرماتا اور حمید سے اشارہ ہے کہ جو بندہ اپنے رب تعالیٰ سے اس راہ کی درخواست کرے اُس کو وہ حمید مجرب و محروم نہیں فرماتا۔ وَ ذَیْلُ لَکَ کَیْفَ یُنِیْ مِنْ عَذَابٍ شَدِیدٍ اور بربادی ہے اُن مخلوقات کی جنہوں نے انکار کیا سخت عذاب کے ساتھ یعنی آدمی اور جن میں سے جنہوں نے اس کتاب سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار کیا اور تارکیوں سے بجانب راہ نور کے نہ نکلے انکی سخت عذاب سے بربادی ہے۔ حیث تزدی میں ہو کہ دل ایک وادی پر جنم میں جسکے غار کے اندر کافر شر خلیف تک چلا جاوے گا بسترِ حرم کہتا ہو ایک خلیف کی تعداد بعض نے کہا کہ توبرس اور بعض نے کم و بیش و العلم عن اللہ تعالیٰ اور سنن و فضائل القرآن کے آثار و بعض احادیث میں ہو کہ لیل کل الیل لمن اعرض عنہ بربادی پوری خواری عذاب کی اُس شخص کے حق میں ہے جس نے قرآن پاک سے غور و اور یہاں معنی اول ظاہر میں بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ دل دراصل مصدر اور یہاں مفعول مطلق کے مقام پر جس سے نصب ہوتا لیکن بلاغت سے اسکو رفع ہوتا کہ بیشکی بھی جاوے یعنی جہاں اسمیہ کر دیا گیا تو سمجھا گیا کہ یہ دل ان کافروں کے لیے دائمی ہو۔ سراج میں کہا کہ دل اس مقام پر نہیں بد دعا کے یہ جیسے و منوں کے حق میں سلام علیکم یا صبرم الآیہ و ما اول انکہ قول صراط العزیز احمید اللہ الہی یہاں قراۃ الشہین نافع و ابن عامر کی قراۃ پیش کے ساتھ بیضاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ اللہی الخ اور یاقون کی قراۃ العزیز احمید کا عطف بیان ہو کہ لکھنا لکھنا علم کے یہ یعنی عبودیت حق کا گویا خاص نام ہو گنا قال البیضاوی۔ سراج میں کہتا ہے کہ اہل حق کا یہی قول ہو اور ایک قوم کے نزدیک الہیالہ شہین ہو۔ رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہمارے نزدیک قول اول اس کے ہو کہ لکھنا لکھنا کا اجماع ہو کہ لا الہ الا اللہ ہے تو یہ ہو تو معلوم ہو گیا کہ اللہ یعنی عبودیت و ذہن بلکہ بجا علم کے ہو اور اللہ تعالیٰ جل نے فرمایا اے علم لکھنا لکھنا کیا تو اُس کے نام کا کوئی اور جانتا ہو یعنی اللہ کسی اور کا نام نہیں ہو۔ اعتراض ہوا کہ پھر دوسری قراۃ کیونکر عمدہ ہوگی کیونکہ پہلے صفات پر علم آیا تو جواب یہ کہ اس میں خوبی دہی ہو جو تفسیر کے اشارہ میں بیان ہوئی۔ دوم فائدہ یہ کہ رازی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اس آیت سے معلوم ہو گیا کہ بنو ن کے افعال پیدا کر لے والا بھی اللہ تعالیٰ ہی وہی ہے کہ ما فی السموات و ما فی الارض سے اسی کا سب علم ہوا اور یہ صبر ہو کہ وہی مالک اور وہی حاکم اور وہی خالق ہو اور زمین کی جو چیزیں ہیں ان میں بندوں کے اعمال بھی ہیں تو وہ بھی اسی کے ہوتے اور معنی یہ کہ اسی کے مقدر و مقرر ہوئے تو اسی کی قدرت سے پیدا ہوئے ورنہ لازم آگیا کہ اسکی مقدر و مقرر ہندہ سے پیدا کیا اور یہ کفر و محال ہو۔ واضح ہو کہ جو کوئی تارکیوں سے نور کی طرف نہ آسکو اللہ تعالیٰ جل شانہ حکم قولہ فلنخینہ حیمۃ یلبثہ پاکیزہ زندگی سے زندہ رکھتا ہو یعنی برزق برال و اعمال صالحہ کہاروی عن ابن عباس و جماعۃ و یقنا عمت کداروی عنہ رضی اللہ عنہ و اکمن و جماعۃ اور

ابن عمر رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قافلہ میں اسلام اچھا بیٹ لینے بیشک فلاح پائی اُس نے جو اسلام لایا اور اسکو بقدر کفاف رزق دیا گیا اور جو دیا اُسکو قناعت عطا فرمائی برواہ احمد مسلم والترمذی وابن ماجہ اور اسی کے مانند فضالہ ابن عبید رضی اللہ عنہ سے ترمذی و نسائی نے روایت کی اور واضح ہو کہ تاریکیوں سے نور میں مکمل آنا یہی ہدایت و ایمان ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع سنت اور قرآن مجید پر آپ کی تعلیم کے موافق عمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے اور اصل اس میں یقین ہے جسکے ساتھ کچھ شک نہ ہو اور وہی جو کثر و جہاں ہو یہی ہے جو ابتدائی پردہ نور پر ہوا اور انتہائی پردہ نور قیامت میں رفع ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم اور کفار یا مشرکین ان تاریکیوں سے باہر نہیں ہوتے لیکن بعض قسم کے منافق ایسے تھے کہ کبھی انکو یقین آیا پھر مشکوک ہو گئے اور کہا کہ اللہ تعالیٰ عروج مل ہی جائے کہ کیا معاملہ ہے تو انہیں کا حال قیامت کا حیرت منجھ میں آیا کہ بھی نور انکے آگے چمکے گا کہ صراط پر چلنے کے پھر اندھیرا ہو جائیگا اور چونکہ وہ نور کی طرف توجہ نہ کیا تو وہ کافر ہی رہا وہ ایمان سے خارج ہو اور ہزاروں قسم کے کافران کے ساتھ تاریکی جہنم میں گرنے لگے اور وہاں عذاب شدید ہو اور یہ لوگ داویاۃ اور واصیۃ کہیں گے چنانچہ قولہ ول للکفرین من عذاب شدید کی تفسیر میں بعض نے ویل کے بھی الہ داویاۃ کے معنی بیان کیے پھر اے تعالیٰ نے اُن کی پہچان بیان فرمائی بقولہ ان یمن یکتہ یجہنم النجۃ والذی یسألنی ان لا یخیر الیہ لوگ ہیں جو محبوبہ ارکشتہ ہیں زندگانی دنیا کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں لیکن استجاب کے معنی میں طلب مجتہد ہے پس اس میں لطیف اشارہ ہے کہ جیسے ایمان والا بندہ اپنے رب تبارک تعالیٰ کے قریب جنت کی محبت پیدا ہونے کی جستجو و کوشش اس طرح کرتا ہے کہ کسی عارف و ولی کی صحبت ڈھونڈتا اور دنیا کی ہر ایمان سنتا ہے تاکہ اس سے دل پھرتا جاوے اور آخرت کی محبت آتی جاوے اسی طرح کافر لوگ اسکے برعکس کرتے ہیں اور ایسے ایسے سامان ڈھونڈتے ہیں اور ایسے لوگوں کی ملاقات و باتیں سنتے ہیں کوشش کرتے ہیں جو سوسے دنیاوی زینت و عیش و خوار کے آخرت سے منکر و جاہل ہیں اور جس شخص کے دل میں نفاق ہوتا ہے اگرچہ بظاہر مسلمان ہو اُس کا بھی یہی حال ہوتا ہے کہ جب دنیا اور آخرت کا کام جمع ہو تو وہ دنیا کو مقدم کرتا ہے اور مقدم کرنے سے مراد یہی کہ دنیا کو رکھنے کا حکم دیا تو وہ نعم آخرت و رضائے حق عروج مل کو ترک کرتا ہے اور دنیا کی غذا میں کھاتا اور روزہ نہیں رکھتا اور پس سبب قسم کے کافروں کی بدخصلتوں میں سے اول یہ کہ آخرت پر دنیا کو مقدم کرتے ہیں حتیٰ کہ بعضے آخرت سے بالکل منکر ہی ہوتے ہیں اور بعضے اپنی رائے کے موافق کچھ سمجھ لیتے ہیں جو باطل ہیں اور بعضے شک میں ہوتے ہیں تو انھوں والا ان اندھوں کی نسبت بالیقین یہ کہتا ہے کہ افسوس یہ مردود و گولہ ہیں کہ آخرت کو نہیں لیتے ہیں بلکہ دنیا پر شیعہ و فریقہ ہیں اور دوسری بدخصلت بیان فرمائی بقولہ ول یفتریون عن سبیل اللہ اور روکتے ہیں اللہ تعالیٰ سے عروج مل کی راہ سے پس بعضے تو کفر و شرک کے خیالات و انہی راہیں راہ طور پر بیان کرتے ہیں جس سے عوام جو بدخصلت ہے اُن کے ساتھ ہو جاتا ہے اور بعضے قارون کے مثل اور فرعون کی وضع بنا کر لوگوں کو دنیا کا بندہ بناتے ہیں اور بعضے دوسرے سے اپنی پیروی لیتے ہیں اور بہت ایسے ہیں کہ چھوٹی راہ و باطل اعتقاد کی طرف ہلاتے ہیں اور دنیاوی لالچ دیتے ہیں جیسے نصرانی پادری غیر اور بعضے کچھ شیطان کی کوشش و کھلا کر عوام کو اپنے اعتقاد میں لاتے ہیں اور کراہت والے پیر شہور ہو کر خلق کو راہ راست و طریقت شریعت و سنت سے روکتے خود گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کرتے ہیں چاہے میں یہ کہ آخر زمانہ میں لوگ ہونگے کہ ایسی حدیثیں و باتیں لادینگے جنکو نہ تم نے سنا اور نہ تمہارے باپ داداؤں نے سنا لیکن یہ لوگ جھوٹے دجال گمراہ کرنے والے ہونگے اور میری بدخصلت کافروں کی یہ ہے کہ وہ یمن و یثرب و یحییٰ اور چاہینگے راہ کو شیر ہار لینے راہ کو اپنی خواہشوں و غراب مرادوں اور غرضوں کے موافق چاہینگے

یہ صفت نہایت درجہ کی گمراہی و جڑ ہے۔ پس بعضے تو اپنی خوشی و خواہش نفس کے فریب میں اپنی راہ کے موافق بہت پرستی اور ہڑون
قسم کے شرک جیسے تیسری تاریخ کے چاند سے رنج پہنچتا ہے اور چھینک دینا کھونٹا ہے اور بلی کا راستہ کاٹنا اور ان کے بکثرت
باطل خیالات کو راہ بنانا چاہتے ہیں اور بعضے تمام قدرت الہیہ و مخلوقات کی صنعت کو اپنے حواس میں محصور جانتے ہیں اور انبیاء کے
معجزات و شیطان کے وجود اور آسمان وغیرہ سے انکار کرتے ہیں اور جب قدر ان کے حواس میں آوے اور جوانی راے قائم ہو اسی کو راہ
بناتے اور ٹیڑھی راہ کو چاہتے ہیں کہ یہی راہ مقیم ٹیڑھوں میں اور بعضے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شان میں اپنے
خیالات قائم کر کے راہ مقیم کو ان خیالات پر مبالغہ بینی بالکل کج و سیراہ چاہتے ہیں اور بعضے اپنی خود غرضیوں و دنیاوی خواہشوں کے لیے
شرک و برکت و تقدیر وغیرہ مقلدی و جدال و قتال و کفر و طعن و لعن کو راہ اسلام بناتے ہیں۔ ایسی صورتیں راہ حق کو ٹیڑھا خواہش کرنے
میں داخل ہیں اور خلاصہ اس کا یہ نکلا کہ نفس کے ظاہر فریب یا خفیہ مکر و اسے تاریک کا اتباع کر کے راہ مقیم اسی کو چاہتے ہیں اور اگر اسلام
پر ہوتے تو راہ الہی جو قرآن پاک کے موافق حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی اس کا اپنے نفس کو مطیع و متبع بناتے اور
حیرت صحیح میں ہے لایون احد کم حتیٰ یؤمن بہا وہ تعالما بحیث بہ رواہ البخاری وغیرہا یعنی تم میں کوئی ایمان والا نہ ہوگا یہاں تک کہ
اُس کی خواہش تابع ہو جاوے اُس کے جوین لایا ہوں پس یمن کی تو یہ پاکیزہ شان ہو کہ تم اتار کیوں کے ہر طرف ہجوم و تراکم سے جہاں مثل
اندھے کے وہ ہر طرف ہجوم کے بکثرت غاروں میں پھنسا تھا کہ ذرا اگر قدم سیراہ پڑا اور وہ جہنم میں گرا تو عین فضل و ہدایت الہی جل شانہ سے
اُس نے حضرت یادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کلام سے ہوشیار ہو کر آپ کے پیچھے پیچھے یہی راہ سے وہ مقام نور میں آ گیا جہاں
آفتاب ایک ذرہ ہو اور اب روز بروز بلکہ ہر وقت نیکی کے اعمال سے اس کو عروج ہوا اور نورانی حجاب میں سیر کو تاج لاجاتا ہوا اور وہ اپنے
نفس کو پہچان گیا کہ تاریکی میں کس طرح بندھا ہوا تھا جس کی خوشی وین بلکہ زیادہ بترجہ جانی کی تھی اور کچھ اس کو نہ سمجھتا تھا پس بالکل اُس نے
اپنے نفس سے غمخوڑا اور مردانہ محبت سے اُس نے نفس کو بلا حجت و بغیر اجازت گفتگو کے ایک آواز سے کہہ دیا کہ کتاب الہی تہذیب و سنت و ہدایت
صلی اللہ علیہ وسلم پر مطیع رہنا اور رہے کافر و کاتب کی ہزاروں عین این و سے سب اُس کے عکس ہیں کہ انھوں نے شیطان کو پیشوا بنایا اور بے
اُگوتے و اچھلے ہر طرف ہجوم میں کرتے ہیں اور جبکہ نفس و شیطان کی پیروی اور قرآن پاک کا انکار زیادہ اسی قدر تاریکی زیادہ ہوتی جاتی ہو اور
نور سے نہایت دور پڑتے جاتے ہیں چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا: **أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ عَمِلَةٍ** یعنی ایسے لوگ کافر جن کی حیثیت میں ابجد گمراہی
میں ہیں یعنی حق و نور سے نہایت دور ہیں اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعضے کافر جن میں اصل و مول وغیرہ جمع نہوں تو قریب اول طبقہ و درجہ میں ہوں
ایسا ہی بعض غرضیں نے کہا ہے اور حق یہ کہ کلام میں یہ دلالت نہیں ہو بلکہ مقصود یہ کہ جس آدمی میں یہ صفت ہو کہ جیسا کہ خدا کا نسب ہو
یعنی نفس سے چاہے کہ کچھ تمام چیزوں سے بھی زیادہ محبوب ہے اور حق سے باز رہے اور باز رکھے اور اپنی خواہش کے موافق اُس کو ٹیڑھا چاہے جیسے
اس زمانہ میں جو فرقہ دشمن اسلام ہو تو ایسا شخص حق سے بہت دور ہے اس سے یہ امید نہ کر کہ ایسی حالت پر قائم ہو کہ کبھی نور کی روشنی و جھلکی
پاویگا اور یہ قدرت قادر و آگاہ ہر ذرہ و ذرہ **هَذَا فِي الْعَرَالِ قَوْلُهُ تَعَالَى أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ عِلْمٌ** اور اس آیت میں **أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ عِلْمٌ** اول اشارہ اوست
اُسی بقا و ہدایت اور آگاہی و آیت ہے گویا وہ ایسا ہے کہ اسے خود ہے اور تر از اشارہ رحمت سابقہ ازلیہ ہے جس سے انکو
برگردیدہ فرمایا پس اُسے اشارہ فرمایا کہ میں نے ازلی رحمت سے اپنے اولیا کو اختیار فرما کر کچھ انھیں کا سر دے دیا ہے انھیں کو تیری رحمت اور
وہی کتاب ہے مقصود میں قول کہ کتاب از لہ الہی اس سے تیری فضیلت اور تجھ پر قرار ہونے والے میرے اولیا کی فضیلت ہے جو مقصود

ہیں قولہ تخرج الناس من الظلمات الى النور یہ اخراج باذن ربم ہے پس قلب میں تروتازگی پیداوار فہم و عقل اسی اختیار کا ظہور ہے قول حدیث صحیح کی دعا میں ہے کہ اسے رب قرآن کو میرے قلب کی ریح فرماوے۔ اور امثال و نصوص و اشارات حاجا سابق میں مذکور ہوئے ہیں قال الشیخ یعنی طبیعت کی تاریکیوں سے تبعیت کے انوار میں لاوے اور حاصل یہ کہ سوائے نفس نفیس حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دیگر نفوس ایک خاص صنعت آئینہ سے عکس میل کرتے ہیں پس اتباع حق سے خلاف نفس طبیعت ہوتا ہے اور وہی راہ نور اسی واسطے جو گوشت و نفس طبیعت کی پیروی کرتے ہیں وہ برعکس راہ چلتے ہیں اور ہر دم دوری زیادہ ہوتی جاتی ہے نفوذ باللہ من الضلال اور لکھا کہ یہ اخراج بہت سی حالات کو شامل ہو مثلاً نفس کی پیروی سے اتباع کے نور میں لاوے اور گمان و ہم کی پابندی سے نور نہیں ہیں اور حالت مروتی سے بحالت زندگی اور تاریک ہائے نفس مارہ سے نور مشاہدہ اور تاریکی جسم سے نور مکاشفہ و دید الغیاب سے دیدار نور توحید لاوے۔ امام جعفر نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نور کتاب سے مخصوص فرمایا اور تمام مخلوق کے واسطے عہد کر دیا کہ اگلی امتوں کا بیان اور اس امر کی نجات ہو کہ ظلمات کفر و بدعت سے نکلا کر راہ منت پر آویں اور استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جمالت سے نور علم میں لاوے اور قولہ باذن ربم سے بیان فرما دیا کہ یہ فعل منوط باسباب نہیں ہے بلکہ فقط قدرت و اختیار اسی عزوجل ہے و قولہ لے صراط العزیز الحمید یہ راہ طریقہ عبودیت ہے کہ ہر ایک بندہ برگزیدہ کے لیے اسکی مقدار کے موافق ربوبیت کی معرفت کے لیے ازلی شہادت میں جاری ہو پس ہمیں ہر کی مقدار ہو نہ قدر حق عزوجل کیونکہ و تعالیٰ پاک برتر ہے کہ حقایق قدم کو حواشی مخلوق بظاہر کہے وہ عزیز ہے اور اپنے افعال و صفات میں محمود و اسی سے ابتداء اور اسی کی طرف مرجع ہر اشیاء و مقبل و حاضر کا ہر تمام ملک و ملکوت اسی کے قبضہ و تصرف میں ہے قال تعالیٰ الذی لا ما فی السموات الا یہ و لیاء صاقد الایمان کے واسطے اشارت ہے کہ سب آسمان و زمین پر اس کے چھوٹے چھوٹے جہاں سے اور جو جہاں سے وہ دوسری چیز طلب نہ کرے واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تمام خلق عالم جو کچھ ہر اشیاء میں سے کچھ چاہا تو اپنی کرامت سے کس خلق کی چوہن ہر اشیاء و جہاں کے الا اللہ خالق عزوجل کو طلب کیا تو وہ تمام خلق اُس کے واسطے خرفا تا ہو پھر حق تعالیٰ عزوجل نے کافروں کا حال بیان فرمایا یعنی سخت اور قہر و صفات پاک کا ظہور و قہر میں ہر آدمی اولیاء مؤمنین ظالمین فجار و انہیں پس انکا حال بیان فرمایا اور دوم اہل حق و یقین کافروں پس انکو بیان فرمایا بقولہ لیں یتھولون اجدوا الذی علی الاثرۃ۔ اس میں اشارت ہے کہ یہ کافر مشرکین جو ظالم ہیں اس ایمان کے پروردگار دنیا کی دولت و عزت و جہت چاہتے ہیں وہی خود کر رہے اور اسے سر نہیں ہونے والوں جنہوں کو اگر کہتے ہیں۔ اولئک فی ضلال بھی یعنی قسری تہنئین میں گرفتار ہیں اس کے بھی نہیں نکل سکتے ہیں اور شیخ ابوالحسن جوڑ جانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جسے دنیا کو محبوب کر دیا اس پر راہ آخرت مسدود اور وہ اسکی راہ سے محروم کیا جاتا ہے اور جس نے آخرت ہی طلب کی اور اسی کو اپنا مقصد و مقصود بنا لیا تو وہ اپنی نجات کی طلب سے محروم کیا جاتا ہے اور جس نے راہ نجات کو طلب کیا تو وہ فضل کا یہ حصہ ہے محروم کیا جاتا ہے مشرک کہ یہ دقیق اشارہ نہایت قدر کے قابل ہر اللہ ہر فی و انفسی ہر اولتہ المطلوب انتہی انہم الراجعون پھر چونکہ عرب و اسی رسول کو نبی فرشتہ اور کتاب کو فی غیر معروف نہ ہاں اور رسول کے لیے دنیا بھر کا مال و پیش اور ہدایت و توجہات رسول کے اختیار میں جانتے تو فرمایا

وَمَا آتَيْنَاهُمْ رَسُولًا إِلَّا يُلْقِي إِلَيْكُم مَّا تَدْعُونَ فَيُخْزِلُ اللَّهُ عَنْ يَمِينِهِ الشَّيْءَ وَ

اور زمین بھجاہم نے کوئی رسول مگر اسکی قوم کے زبان کے ساتھ تاکہ انکے لیے بیان کرے پھر اگر دیکھا کہ اللہ عزوجل جس شخص کو چاہے اور

وَلَا يَكُنْ مِنْ يَشَاءُ طَوْهً وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

ہدایت فرماتا ہے جسکو چاہے اور وہی سب قوت قدرت والا اور حکمت والا ہے

یعنی کتاب الہی اور وحی آسمانی رسول کی قوم کی زبان میں سنت الہی جاری رہی اور رسول نے فقط حکم بیان کرنے والا ہوتا ہے اور کسی مخلوق میں ہدایت پیدا کرنا یعنی تاریکیوں سے نور کی طرف نکل آنا یا سکر ہو کر اور زیادہ تاریکیوں کی طرف جانا اور کتاب جو نازل ہوئی اس سے فیض نہ پانا تو یہ ایجاد و پیدائش صرف اللہ تعالیٰ عزوجل کی قدرت میں ہے اور اسکی مشیت پر ہی اور مشیت مسرر حکمت سے جس سے مخلوق عالم نہیں ہو سکتا چنانچہ فرمایا اَوَلَمْ نَكُنْ مِنْ حَرْفٍ مِنْ زَاوَادِ مَا كُنْتُمْ تَعْرِفُونَ وَاسْتَفْزِزْ لِيْ رَسُوْلًا لَا يَمْلِكُ لِيْ جَبْرًا ۝ یعنی ہم نے کسی زمانہ میں کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اسکی قوم کی زبان میں اس سے یہ ظاہر کر دیا کہ بھی اللہ تعالیٰ عزوجل نے آدمیوں کے لیے کوئی جن یا فرشتہ رسول نہیں کیا بلکہ ہمیشہ آدمی ہی رسول بھیجا اور یہ کہ رسول بھیجا براہر ہمیشہ سے جاری ہوا اور جو آدمی کے رسول بنایا وہ احکام الہی کو اپنی قوم کی زبان میں لایا اگرچہ اللہ تعالیٰ عزوجل کا کلام صفاتی حروف وغیرہ سے پاک ہو لیکن جو وحی و کلام نزولی کے رسول لایا وہ اللہ تعالیٰ ہی کا کلام نزولی ہے حتیٰ کہ اس کا سکر کافر مردود ہے مسئلہ قرآن مجید کی نسبت اگر کوئی شخص کہے کہ یہ آدمی کا کلام ہے تو کیا حکم ہو جواب یہ کہ یہ شخص کافر ہے اور یہی حکم اس تورات کا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی اور انجیل کا ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی لیکن جو ترجمہ و تحریف شدہ اسوقت یہودیوں و نصیرانیوں کے پاس ہے اسکا یہ حکم نہیں ہے اول تو بلاشبہ اسکی تحریف ظاہر ہوئی اور دوم اپنی رائے کے ساتھ اسکا ترجمہ کر کے قطعی محرف کر دیا اب رہا یہ فائدہ کہ اسکی قوم کی زبان میں کیوں بھیجا تو فرمایا اَلَيْسَ لَكُمُ عِلْمٌ تَاْمَكَ قَوْمٌ وَآلُونَ کے لیے صاف واضح بیان کہ ہے یعنی قوم اس سے اچھی طرح نصیحت حاصل کریں مگر ترجمہ کہتا ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کو اس مقام پر اشکال نظر آیا اسطرح کہ قرآن پاک جب زبان عرب سے ہے بلکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی روایت میں بعثت قریش ہو تو آپ کی بعثت فقط قریش یا عرب کے واسطے ہوئی حالانکہ بالیقین آپ تمام مخلوقات آدمی بلکہ جن کے لیے مبعوث تھے پس اول میں یہ ثابت کرنا ہون کہ آپ کی بعثت عام تھی پھر مفسرین کے جوابات اور تحقیق ذکر کرونگا انشاء اللہ تعالیٰ بیان اول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اِنِّي رَسُوْلُ اللّٰهِ الْكَرِيْمِ ۝ کہ اسے جسے اللہ علیہ وسلم کہ اسے لوگوں میں اللہ تعالیٰ جل شانہ کا بھیجا ہوا ہوں تمہاری طرف سب کی طرف پس جیسا سے قطعی تاکید کر کے یہ احتمال دور کر دیا کہ شاید الناس سے مراد فقط عرب ہوں کیونکہ یہ معنی مجازی ہیں اور تاکید سے حقیقی معنی لینا ظنی ہو جاتا ہے جیسا کہ بلاغت عرب میں ہوا اور اس قاعدہ پر اجماع ہے قولہ تعالیٰ وَارْسِلْنَاكَ الْاَكْفَافَ لِلنَّاسِ ۝ یعنی میں نے بھیجا ہم نے تجھ کو لوگوں کے واسطے دیکھو اس میں کاف سے نہایت حجت تاکید فرمائی کہ کوئی فرد بشر اس سے نہیں چھوٹا اور کلام کو بطریق حصر کے فرمایا کہ یوں ہی تمہاری رسالت ہے اور کسی طرح احتمال نہیں ہے اور آیات دیگر قطعیہ موجود ہیں جن میں ارشاد فرمایا کہ قرآن پاک تمام عالمین کے ذکر ہے کہ قولہ تعالیٰ اِنَّ هُوَ الَّذِي ذَكَرَ لِلْعَالَمِيْنَ ۝ اور مانند اس کے شواہد و آیات بہت ہیں اور تفسیر ہی بقرآن جیسے آدمیوں کے ساتھ ہے ویسے ہی جن کے ساتھ ہے لفظ تعالیٰ قل لِمَنْ جُمِعَتِ الْاَنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اَنْ يَّاْتُوْا بِشَرِّ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا يَاْتُوْنَ بِشَرِّ وَلَوْ كَانَتْ مِنْهُم مِّنْ فَهِيْمٌ ۝ اور کثرت سے جنوں کو عدم ایمان پر راہت فرمائی اور یہ بین کے جنوں کا ایمان مفہوم ہے اور ہدایت صحیح میں ہے کہ بعثت الی السوء والاچھ میں کالوں کو ورون سب کی طرف بھیجا گیا ہوں اور جابر رضی اللہ عنہ سے صحیح میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے پانچ چیزیں عطا ہوئیں جو ان کے کسی نبی کو نہیں عطا ہوئی تھیں ایک دین کی اقامت

میں عرب سے فتح دیا گیا اور تمام زمین میرے لیے مہر اور طہارت کی چیز کر دی گئی اور غنائم جہاد میرے لیے حلال کر دیے گئے اور
مجھ سے پہلے کسی کے لیے حلال نہ کیے گئے تھے اور مجھے شفاعت عطا کی گئی اور پہلے نبی فقط اپنی قوم کی طرف بھیجا جاتا تھا اور میں تمام
لوگوں کی طرف بھیجا گیا۔ مترجم کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قبل بادشاہ روم کو اور بادشاہ فارس وغیرہ کو خط لکھا اور ہدایت
فرمائی چنانچہ حبشہ کا بادشاہ نجاشی صدق کے ساتھ ایمان لایا اور ہر قبل نے تعلیم کے ساتھ کھلا بھیجا کہ حاضری سے معذور ہوں
اگر وہاں ہوتا تو میں قدم دھو کر بیٹا اور بادشاہ فارس نے خط چاک کر دیا اور قاصد کو جھڑکا چنانچہ جب قاصد نے احوال بیان کیا
تو آپ نے فرمایا کہ یہ مجھ سے اسی طرح پارہ پارہ کیے جاویں گے جیسے میرے خط کو چاک کیا چنانچہ اسی زمانہ میں ملکین فساد ہوا اور تمام
پارہ پارہ ہوئے یہاں تک کہ اہل اسلام نے ایک عرصہ کے بعد ملک پر جہاد کر کے فتح کیا اور لوگوں کو راہ اسلام کی ہدایت فرمائی۔
اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین وغیرہم اس بات پر متفق تھے ان میں کچھ بھی دوسرا قول نہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق
کی طرف رسول ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو آسمان والوں اور
انبیاء ربہ فضیلت دی تو لوگوں نے پوچھا پس فرمایا کہ آسمان والوں کے حق میں کہا ہے من یقل منہم انی آلہ من دونہ فذلک نجیزہ جنم۔
اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے فرمایا لیغفر لک اللہ القدم من ذنبک واما خیر پس آپ کے لیے پہلے سے باریک لکھی ہوئی پھر لوگوں نے
پوچھا کہ انبیاء ربہ فضیلت بھی اپنی زبان سے بیان کر دیجیے تو کہا کہ اللہ تعالیٰ عز وجل فرماتا ہے وارسلنا من رسول الا بلسان قوم۔ ہر
ایک پیغمبر کو اسی کی قوم پر مخصوص رکھا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے فرمایا وارسلناک الا کافۃ لانس پس آپ کو تمام آدمیوں و جنوں کی
طرف رسول بنا کر بھیجا۔ باوجود یہ کہ قطعی اجماعی ہو کہ آپ کی بعثت عام و حجت تمام از پر مغربین کو جو اشکال نظر آئے قرآن پاک میں ان عربی ہونے سے
آپ کی بعثت خاص لازم آتی ہے اور انہوں نے جوابات ذکر کیے وہ ہیں کہ قوم سے مراد وہ لوگ ہیں جن کو اس نے راہ حق کی دعوت کی اور اسی جواب کو
رازی و سراج وغیرہ میں اختیار کیا اور مضمنا وہی لکھا کہ قولہ الا بلسان قوم یعنی اپنی قوم کی زبان میں جنہیں سے وہ خود تھا اور انہیں مبعوث ہوا
یعنی ہم جو حکم دیا گیا اس کو اسے صاف بیان کر دے تاکہ کسانی و جلدی سے اس کو سمجھ کر سکے لیون پھر اس کو نقل و ترجمہ کر کے دوسروں کو سمجھا دیں
کیونکہ قوم والے نسبت غیر دن کے رسول سے اولے و اقرب ہیں کہ پہلے انہیں کو دعوت کرے اور پہلے انہیں کو راہ راست پر لاوے اور بے تبارک
و تعالیٰ کی معرفت سکھلاوے اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم و نذر عشرتک الاقرین سے پہلے حکم ہوا کہ اپنے قریبیوں کو
انذار فرماوے اور اگر ایسا منظور ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو مختلف امتوں و تمام عالموں کی طرف بھیجے گئے تھے ان پر مختلف
زبانوں کی کتابیں نازل کیا دین کچھ مشکل نہ تھی بلکہ ایک طرح کے معجزہ سے یہ بہت سہل کام تھا لیکن اس سے کلمات میں اختلاف ہوتا
اور الفاظ و معانیہا کے حاصل کرنے اور اصول و فروع سیکھنے و کمال ثواب کے لیے اجتہاد کی قوت میں نفس کو تعجب و رنج دینے کا موقع
ضائع ہو جاتا۔ مترجم کہتا ہے کہ بعضا وہی رحمت اللہ تعالیٰ کے کچھ اشکال ذکر نہیں کیا۔ اور جمل حاشیہ جلالین میں کہا کہ اولے سے یہ کہ قوم کے
میں یہ لیے جاویں کہ رسول جن لوگوں کی طرف بھیجا گیا پس دیگر انبیاء علیہم السلام کے حق میں یہ قوم اس کی قرابتی ہونگی اور ہمارے چچا چچا جیسے اللہ
علیہ وسلم کی نسبت تمام عرب و عجم و مخلوق ہوگی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر قوم سے اس کی زبان میں خطاب کرنے لگے اگرچہ یہ ثابت نہیں ہوا
کہ آپ نے ترکی زبان میں کلام کیا کیونکہ کبھی کسی ترکی سے بات کرنے کا اتفاق نہیں ہوا اور اگر ہوتا تو آپ اس سے ترکی میں کلام کرتے اس جواب کو
غور سے سمجھ لینا چاہیے اتنے مترجم کہتا ہے کہ یہ جواب بھند و بھدوش ہے اول یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون کی جانب

بیچے گئے حالانکہ وہ انکی قرابت میں سے نہ تھا اور نہ اسکی زبان میں کتاب نازل ہوئی اور اگر کہا جاوے کہ فقط اسواسطے بھیجے گئے تھے کہ حکم
 قولہ ان ارسل معنا بنی اسرائیل الّا یہ بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ کر دے تو خلافت مضمون ہو کہ چونکہ صریح اسکو ہدایت کرنے کا حکم ہے اور
 ارسال بنی اسرائیل ایک ضمنی یا عطفی حکم تھا۔ دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قیل کو خط لکھا وہ عربی میں تھا و لکن کتاب کا خطاب
 خط کا حکم مثل کلام کرنے کے ہے۔ سوم یہ کہ اہل حبشہ سے کلام کیا مگر وہی نہیں کہ زبان حبش ہو۔ علاوہ برین علماء کا اجماع بلکہ تمام کفار یہود
 و نصاریٰ کا اجماع ہے کہ آپ مخص اُمی تھے اور صریح دلیل وحی قرآن کی ہے کہ آپ نے تمام اخبار راہم باضیہ و وقائع انبیاء وحی صریح
 سے بیان فرمائے وقال تعالیٰ لسان الذی یلحدون الیہ العجمی و هذا لسان عربی میں پس آپ عجمی زبانوں سے واقف نہ تھے اگرچہ ثلث نبوت
 اور قدرت معجزات آئینہ میں کچھ بھی چیز نہیں کہ آپ تمام جہان کی زبانوں میں کلام کرتے جیسے اللہ تعالیٰ عزوجل چاہتا تو تمام جہان کو
 راہ راست دیدیتا لیکن ایسا نہیں فرمایا ہے۔ اب مترجم کہتا ہے کہ صواب صریح اور حق صحیح میرے نزدیک یہ ہے کہ یہاں کوئی اشکال ہی
 وار نہیں ہوتا کیونکہ سیاق آیت کریمہ کا اصلی مقصود یہ ہے کہ رسول کو حق تعالیٰ اسواسطے بھیجتا ہے کہ قوم کو صاف بیان سے سنادے
 پھر ہدایت دینا اور نہ دنیا اُسکے قفسہ میں نہیں بلکہ فقط اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عام بعثت اس طرح
 مقدر ہوئی تھی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم آپ کی تعلیم سے کامل کمال ہو کر خلق کو ہدایت فرما دیں جیسے قوم موسیٰ علیہ السلام میں حکم قولہ و ین قوم موسیٰ امہ
 یتدرون بالحق الّا یہ اور الباس ہی صحابہ رضی اللہ عنہم کے حق میں فرمایا ہے اور انکی صفت میں نامرون بالمعروف الّا خالاک یہ فرمایا اور اسی واسطے جہاد
 میں انہر فرض تھا کہ جس قوم پر جادین اسکو راہ حق کی طرف بلادین اور سننے سمجھنے دہر طرح اطمینان کرنے کی طرف توجہ دلا دین اور بلا دین پھر اللہ عزوجل
 طلبہ کریں پھر جب کسی طرح نہ مانیں تو تلوار نکالیں اور فتاویٰ فقہ میں تعلیل بیان کی کہ اس زمانہ میں یہ دعوت اسوجہ سے واجب نہ رہی کہ
 اسلام و توحید سے سب لوگ خبردار ہو چکے ہیں اور ظاہر ہے کہ بیان یہی ہو اور معجزہ خواہ قرآنی ہو یا اور کوئی ہو ہدایت کے لیے مشروط نہیں
 یعنی آنکہ لازمت نہیں ہے چنانچہ بعثت کافروں نے اہم باضیہ و حال میں سے معجزات دیکھے اور انکو ہدایت نہ دی گئی اور کہ درون مخلوق
 نے رسول کو نہ دیکھا اور ایمان سے مشرف ہوئے اور بعثت علماء عرب نہ تھے جنہوں نے قرآن مجید کے معجزہ کو صریح پہچاننا بلکہ انہیں تصنیف
 فرمائیں اور مشرکین کی ماتحتی میں اسلام چھوڑ کر دنیا جہنم نہ اختیار کی پس حاصل یہ ہے کہ ایتین قصرت جانب لسان ہو یعنی ارسال مقصور
 بزبان قوم تھا اور دونوں طرف سے قصرت نہیں ہوتا کہ قوم مقصور بزبان ارسال ہوئے کہ جو زبان رسول کی ہو اسی زبان والے امت رسول
 ہوں پس کچھ اشکال نہ ہو کہ زبان عربی ہو اور جبکہ اوپر ایمان لانا فرض ہو وہ عرب و عجم جن تمام اصناف مخلوق میں جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی
 رسالت میں ظاہر ہوا البتہ آیت کریمہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ہر رسول اپنی قوم قرآنی کی زبان پر مبعوث ہوا تھا اور امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے عجیب
 کے طریق سے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں بھیجا اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو اگر اسکی قوم کی
 زبان کے ساتھ یعنی ہر نبی اپنی قوم ہی کی لغت پر مبعوث ہوا ہو اور اسی طرف بیضاوی رحمہ اللہ علیہ نے اشارہ کیا بقولہ الذی ہو منہم یعنی
 اس قوم کی زبان میں جن میں سے رسول کی کسی قرابت ہو۔ اور یہ اسواسطے کہ اول انداز انہیں کو فرض ہو جیسا کہ بیضاوی سے نقل ہوا اور
 اسی وجہ سے فقہ و محدثین جہاد کی تفریع میں کہ عرب کا جہاد سب سے اول روم پھر فارس پھر آگے ہو قال تعالیٰ قاتلو الذین یؤفکون
 من الکفار یعنی ان کافروں پر جہاد شروع کرو جو تم سے متصل ہیں و اما زعرب و فتح مکہ سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روم پر
 توجہ نہیں فرمائی پس اب معنی کلام الہی کے ظاہر ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے کوئی رسالہ نہیں بھیجا اگر کسی کی قوم قرآنی کی زبان بول چال

کے ساتھ تاکہ وہ ان سے صاف صاف حکم الہی بیان کر دے **فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ** یعنی پھر انداز و بیان کے بعد اور حجت الہیہ قائم ہونے کے بعد جبکہ اللہ تعالیٰ عز اس سے چاہے کہ راہ نہ پاتا ہے یعنی ہدایت و سچا اور دل کی تاریکی نہیں کہہ سکتا پس حکم قولہ **يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** عن بنتہ جو ہلاک ہوا وہ واضح بیان و حجت کے انکار سے ہلاک ہوا **وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** اور جبکہ چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے یعنی ہدایت اس میں پیدا کرتا ہے و قولہ **يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** جی عن بنتہ کا مصداق کر دیتا ہے پس رسول نے اپنا کام اتمام کا پورا کیا اور باقی اختیار حق عزوجل قائم ہے جبکہ چاہا وہ حق و باطل سے تیز کر کے راہ نور پر آیا اور جبکہ چاہا مرد و فرمایا بغیر ذبا لثمن الضلال فائدہ رلیفہ فرار رہنے کے کہ زبان عربی میں جب ایک فعل کے بعد دوسرے فعل ذکر کیا گیا پس اگر باقی کیسیان ہو یعنی دوسرے کا شکل اول نہ ہو تو دوسرے کو نائب بن بنا استیناف ہو گا یعنی دوسرے فعل سے جدید جملہ شروع ہو گا اور یہی ایک صورت متعین ہوگی مگر حکم کتاب ہے کہ مراد یہ کہ اول پر دوم کا عطف روا نہیں ہو کیونکہ معلوم ہے کہ معلوم ہو تا ہے اور فرض یہ کیا کہ لثمن و انہ میں ہوا وہی آیت کریمہ میں ہو گیا کہ **وَلَا يَسْمَعُونَ** ابعد فیضل دوسرے فعل پر جو اول پر عطف نہیں ہو سکتا کیونکہ رسول کا بھیجنا واسطے بیان کے نہ واسطے کہ راہ کرنے کے مگر حکم کتاب ہے کہ اسی واسطے ارسال البصیغہ تکمیل ہوا اور فیضل بھٹیغہ غائب چنانچہ ظاہری صنعت التفات از حکم لغت کے ساتھ معنوی بلاغت اعجاز یہ کہ فعل اول عین رحمت ہو جیل ذلکہ تعالیٰ و ما ارسالناک الارحمة للعالمین اور اسکو نشان تکمیل بیان فرمایا اور دوم یعنی فقہ فیضل نشان قمر ہے تو اسکو بصیغہ غائب کر دیا اور اسم اللہ علم الذات فاعل مختار فرمایا اور یہ اسم اعظم جامع رحمت و غضب اور طاعت و قہر ہے اور ہمیں سے بھٹنے کا کرنے کہا کہ آدمی دعا میں اوصاف الرحمن الرحیم الغفور الشکور و ان کے ذکر کے صرف یا اللہ یا اللہ پر اکتفا نہ کرے کہ ذات باری تعالیٰ عزوجل پاک عالی متعالی ہے پر و اور تمام مخلوقات سے متبائن ہر نہ جاج رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس مقام پر نسبت فیضل بھی جائز ہو اور لیسین کا لام بغض انجام کا لیا جا یعنی ارسال رسول کا انجام بیان راہ نور اور راہ باطلت ہر اسی لغت و زبان میں جو قوم بھٹی ہے حتیٰ کہ انھوں نے رسول کا بیان سمجھ لیا اور باوجود اسکے فیضل و ہادی وہی اللہ تعالیٰ سب مخلوق خالق ہوا و بیان کو ہدایت لازم نہیں ہو لیکن جب ہادی عزوجل اسکو سبب کر دے مگر حکم کتاب ہے کہ تفسیر لغت و بیان کے یہی معنی ہیں اور اس سے ایکسا لطیف بات معلوم ہوئی کہ تفسیر فہم میں بڑا فرق ہے چنانچہ ہوا اللہ احد کی تفسیر لغت بالکل ظاہر ہے اسکے سمجھنے سے کوئی معذور نہیں اور ترجمہ اسکا کہ وہ اللہ اکبر ہے بالکل ظاہر لیکن کفار کی فہم میں نہ آیا بدین معنی کہ حق تعالیٰ عزوجل جو خالق افعال ہے اس نے کافر کی عقل پر فیضل فہم کا پیرا نہ کیا اور مومن سمجھ گیا کہ رب تبارک تعالیٰ نے اسکے فہم کو اس کلمہ کے ساتھ پیدا فرمایا پس وہی سے ظاہر ہو گیا کہ فیضل کو یہ بھی پر فہم کرنا اسی لیے ہے کہ رسول کا بیان ایسا آدمی کے واسطے ہوتا ہے جو گمراہ و کج فہم ہو گیا پس جب عالم قدیم سچا نہ تھا تو اس نے اس مہوت کو نہ چاہا تو اسکے حال پر باقی رکھا اور جبکہ لیے چاہا اسکے اندر فہم و ہدایت پیدا کر دی۔ **وَهُوَ الْعَزِيزُ ذُو الْبَرِّ وَرَبِّ عَرْشٍ عَظِيمٍ** یعنی ایسا غالب زبردست کہ ممکن نہیں جو کوئی دوسرا اسکے ملک میں تصرف کر سکے جو اس نے چاہا وہی ہو گا میں یلیل اللہ فلا ہادی لہ جس مخلوق کی نسبت اس نے چاہا کہ تاریکی میں اندھا بھٹکے اسکو نور کی طرف لانے والا کوئی نہیں۔ **وَمِنْ يَهْدِي اللَّهُ فَلَاصِقٌ لَهُ** اور جبکہ اللہ تعالیٰ عز اس نے راہ نور پر لانا چاہا اسکو بھٹکانے والی کوئی چیز نہیں ہو پس وہی ہے عزیز۔ **الْمُتَكَبِّرُ بَرُّ الْاَكْبَرِ وَالْاَكْبَرُ** یعنی عین حکمت ہے جو وہ فرماتا ہو لیکن مخلوق کی عقل اس نے مخلوق اسکو کیا حال ہے کہ خالق عزوجل کی عجیب صنعت کو سمجھ نہ سکے کافر کی نادانی ہے جو اس میں ہاتھ پاؤں مارتے ہیں کیونکہ آسمان چھو لینا آسان اور پہاں جال کو کشش محال ہے۔ **فِي الْعَرْشِ قَوْلُهُ** و ما ارسالنا من رسول الا لبسان قومہ لیسین ہم اس میں اشارہ ہے کہ اولیاء کے لیے علیحدہ علیحدہ اشارات و اصطلاحات

لے میں نے شب فراز کی جانی فدا کر دی۔ کلاں ہو مخرج فراز کے ایک شخص نکاح لے لیا۔ یاد اے وصل کی یہ تمام یادیں مجھ کو بھیجے اور۔

اللہ تعالیٰ عزوجل مہم فرما دے کہ وہ عاجزی برساتا جانا ہو اسلام پر ایمان واسپر احسان واسپر عترت واسپر توحید ہو اور کافروں کی کجھ سے

یہ سب بعید ہے واللہ العزیز العظیم پھر استغفار و غفلت بیان فرمایا بقولہ

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا النِّعَمَ الَّتِي عَلَيْكُمْ اذْ اَنْجَاكُمْ مِنْ اِلٍ فِرْعَوْنَ

اور یاد رکھا کہ جب کہاموسیٰ نے اپنی قوم کو کہ یاد کرو نعمتیں اللہ تعالیٰ کی اپنے اوپر کہ تم کو چھٹکارا دیا فرعون واون سے

كَيْسُوْهُمُوْنَ كَيْسُوْهُمُوْنَ الْعَذَابِ وَيَدْعُوْنَ اَبْنَاءَكُمْ وَيَكْتُمُوْنَ لِيَسْتَاْءَكُمْ وَيَكُوْنُوْا

کہ چھپے ہو گئے تھے تمکو دیتے عذاب اور دے کر ڈالتے تھے تمھارے بیٹوں کو اور چھپو رکھتے تھے تمھاری بیٹیوں کو اور امین

ذٰلِكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُوْنَ رَبِّكُمْ عَظِيْمٌ ۝۱۰ اِذْ قَاتَلَ رَبُّكُمْ لَكِنَّ شَكْرًا تَكْفُرُوْنَ

تھارے رب کی طرف سے انعام عظیم ہے اور جب مانتے تھے کہ تمھارے رب نے تم کو شکست دے کر تھارے رب کا رین شکست دے

لَكِنَّ كَفْرًا تَكْفُرُوْنَ ۝۱۱ اِذْ قَالَ مُوسٰى اِنْ تَكْفُرُوْا اَنْتُمْ مِّنْ

اگر تم کفر کرو گے تو بیشک میرا سخت عذاب ہے اور کہا موسیٰ نے کہ اگر کفر کرو تم اور جو کوئی

فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا لَا فَاِنَّ اللّٰهَ لَغَفِيْرٌ حَمِيْدٌ ۝۱۲

زمین میں سب کے سب واللہ تعالیٰ بیشک غفیٰ ہے براہ تعریف کیا گیا ہے

وَإِذْ قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهِ لَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ بِنَارِكُمْ اَنْتُمْ مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ

اور وہ بنو اسرائیل تھے اور یہ اس وقت کہا کہ جب فرعون و قبطیوں کے ہلاک ہو جائے گے بعد یہ لوگ خود سلطنت کے

اِلٰی فِرْعَوْنَ ۝۱۳ اِذْ كُرُوا النِّعَمَ الَّتِي عَلَيْكُمْ اذْ اَنْجَاكُمْ مِنْ اِلٍ فِرْعَوْنَ

الی فرعون جب تم کو ال فرعون یعنی قوم فرعون سے نجات دی جن کا یہ حال تھا کہ کہیں سے تم کو عذاب العذاب

تلاش کرتے دغاوش کرتے تمھارے لیے بڑی طرح کا عذاب چنانچہ ابتدا سے سورۃ بقرہ میں بیان ہو چکا کہ بالکل قتل کر دینا چاہتے

ایک طرح طرح کے بڑے کام لیتے و خوراک کم دیتے اور غاصکر بڑا عذاب یہ تھا جو بالقرین عذاب کے بیان فرمایا کہ دیکھو اِنْ تَكْفُرُوْا

اور جو لوگ تمھارے ایمان پیدا ہوتا اسکو قتل کر ڈالتے کیونکہ کافروں نے فرعون سے کہدیا تھا کہ بنو اسرائیل میں ایک لوگ ابوبکر جو فرعون

کی بادشاہت تباہ کرنے کا سبب بنے گا اور چھپے کو فرعون نے خدائی دعوے سے کر لیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی رسالت کے بعد بھی

فرعون نے ان میں یہ قاعدہ جاری رکھا کہ اگر کسی کو قتل کر دے دیکھو اِنْ تَكْفُرُوْا لِيَسْتَاْءَكُمْ اِنْ تَكْفُرُوْا لِيَسْتَاْءَكُمْ اِنْ تَكْفُرُوْا

کہ اگر ایمان زبردہ میں کر خفی رحمت اللہ تعالیٰ نے کہا کہ انکو لوٹریان ہمارا فرست دیتے اور مشہوروں سے جدا رکھتے ہاوجہ و اسس سے

بنو اسرائیل کو توفیق عطا ہوئی تھی کہ ایمان پر قائم رہیں آخر اللہ تعالیٰ نے انکو دنیا میں بھی تمام اس وقت کے اہل عالم پر فضیلت

دی کہ کوئی انپر ظالم ہو نہ سکے تھا۔ دیکھو اِنْ تَكْفُرُوْا لِيَسْتَاْءَكُمْ اِنْ تَكْفُرُوْا لِيَسْتَاْءَكُمْ اِنْ تَكْفُرُوْا

بالاست عظیم ہے۔ لیکن انعام عظیم ہے اور لغت میں الامم متعول ہے کہ ہر ایک امت پر انعام عطا ہے انہم سے تفسیر فرمائی کہ یعنی بیعت

دینا اور اس عترت پر مہوشیانا انعام ہے اور بعض نے یہ نظر اپنی حالت میں کیا بیان ہوا بلا کہنے ابتدا لیا یعنی اس مصیبت کے کہ تم کو

پہونچنے میں تھوڑا سا عذاب کی طرف سے بڑا استعانت تھا مگر تم کہتے ہو کہ ہر عترت اللہ تعالیٰ سے کفر کا قتل و انعام ظاہر تھا کہ فرعون کی

ہا

فرمایا حسین دلائل ہے کہ سخت غصہ میں ہاتھ چپاتے تھے اور باطل خیالات و اعتقادات پر ایسے جے تھے۔ ابن کثیر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے یہ تفسیر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بروایت ابوالاحوص و ابوہریرہ نقل کی اور کہا کہ اسی کو عبدالرحمن بن زید بن اسلم نے اختیار کیا۔ اور لکھا کہ مجاہد و محمد بن کعب و قتادہ نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ قوم نے رسول کو جھٹلایا اور اپنے منہ سے اُن کے فصاحت کو رد کر دیا۔ ابن جریر نے کہا کہ فی افواہہم اس صورت میں مجھے با فواہہم ہو اور اس پر شعر عرب سے شائد نقل کر دیا۔ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اس قول کی تائید آخر ایت سے ظاہر ہے کہ خاتمہ کلام پر فرمایا۔ قالوا انکافرنا بما ازسلتم بہ وانا لنفی شک الایہ پس گویا فردوا یدہم فی افواہہم کی تفسیر ہو عوفی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس سے روایت کی کہ جب قوم نے اللہ تعالیٰ کا حکم و کلام سنا تو اس سے مضحکہ و تعجب کیا اور اپنے ہاتھ اپنے منہوں پر رکھ لیے اور جواب دیا۔ وَقَالُوا لَآ اَنَّا كُنَّا نَدْعُوہُ بِمَا اُرْسِلْنَا بِہِ وَآنَا لَكِنَّا شِدْقٌ مِّمَّنَّاتِ دَعْوَتَا الْیَہِ مَرِیْبَ یعنی جو تم لائے ہم اُس کی تصدیق نہیں کرتے کہ میں اس میں قوی شک ہو بعض نے کہا کہ قوم نے اپنے ہاتھ اپنے منہ پر رکھ رکھ کر رسولوں کو اشارہ کیا کہ خاموش رہو بعض نے کہا کہ اپنے ہاتھ رسولوں کے منہ پر رکھے کہ مت کہو۔ مترجم کتاب ہے کہ قول اول یا دوم اقرار ہے۔ پھر اگر کہا جاوے کہ انہوں نے اول کو ظاہر کر دیا پھر کہا کہ شک قوی ہو۔ تو جواب یہ کہ انکار کیا اور آخری مرتبہ یہ کہ قوی شک سے خالی نہیں ہو اور مترجم کے نزدیک انکار و کفر تو انکو رسول کے ساتھ تھا اور شک اللہ تعالیٰ کے ساتھ تھا اور یہ خود مصرح ہے پھر پریشان جوابات بیکار ہیں۔ ایت سے ظاہر ہے کہ ان اقوام میں وہی ہی جمالت تھی جیسے اس وقت نیچر کے خیالات۔ والے میں جو اللہ تعالیٰ کے وجود سے منکر ہیں اور اقل اس مقام قطعی یقین کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا تماشا دیکھنا ہے کہ بیشک ہدایت اسی کی عجیب منعت ہے کہ اس قدر ظاہر سے یہ لوگ نہ کہیں۔ لہذا جواب میں رسولوں نے بیان فرمایا۔ فَالَکُمْ رُحْمٌ مِّمَّنْہُمْ انکھ رسولوں نے کہا اے اللہ شک کیا تمکو اللہ تعالیٰ میں شک ہے نہایت تعجب و ملاست سے فرمایا۔ اسی واسطے تو دیکھتا ہو کہ امام الموحیدین ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ توحید پر ایمان نہ لائے میں کوئی معذرت نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ نہایت واضح ہے پھر اسکے ساتھ دلائل محسوسات سے تعریف فرمائی بقولہ۔ فَاطْلُبِ الشَّہَادَاتِ وَ اَلْاَرْضَ عَدَمَ سے وجود میں لائے والا آسمانوں و زمین کا۔ یعنی سب چیز محسوس کا جو ان دونوں کے درمیان میں ہے پس اپنے خالق ذوالجلال سے انکار کیونکر کرتے ہو جس نے تم کو عدم سے پیدا کیا اور موش گوش مال و اولاد سے تم پر احسان کیا۔ یہ سنو کہ وہ تم کو بلاتا ہے اپنی راہ نور کی طرف لے کر کہ کہو کہ تارک بخش سے تمہارے ہی لیے تمہارے گناہوں کو۔ یعنی تم کو نہیں بلاتے بلکہ ہماری رسالت سے وہی تم کو ایمان توحید کی طرف بلاتا ہے اور حرف میں بقول ابو عبیدہ صلہ زائدہ ہے پس اعلیٰ امتوں کے واسطے بھی ایمان سے سب گناہ معاف ہو جاتے تھے جیسے اللہ تعالیٰ فرماتے اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے بقولہ تعالیٰ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً اور جی انھیں رحمۃ اللہ تعالیٰ کا قول ہے سیبویہ و جمہور بصری نے جملہ ثبوتین میں زائد نہیں جانا تو تعذیب ہو پس اس صورت میں یا تو بعض کے ذکر سے سب گناہ کی بخشش مراد ہو یعنی تم سے جو اس وقت تک شرک ہوا اسکو بخش دے تو باقی گناہ بجز اولیہ بخشے جاویں گے اور یا یہ ہو کہ تمام گناہوں کی بخشش مخصوص اس امت سے ہو اور اگلوں کے بعض معاف ہوتے ہوں اور بعض لے لے لے لے کہ من زائدہ ہو تعذیب ہو بلکہ بدل کے معنی میں ہو یعنی تم کو بخش دے بعض تمہارے گناہوں کے یعنی عذاب کے عوض تیسرے رحمت فرماوے پس سب گناہ معاف ہوتا لازم ہو گا اور امت محمدیہ کے لیے صریح آیات و احادیث میں مخصوص ہے کہ کافر نے چاہے کوئی گناہ کیسے ہوں اسلام سے معاف ہو جاتے ہیں لیکن قرضہ ادا کرے اور اگر وسعت نہ پائے تو امید ہو کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں

اس سے بھی اسکو نجات دے دے جیسا کہ احادیث میں دلیل موجود ہے بالجملہ رسولوں نے قوم سے کہا کہ تم کو اللہ تعالیٰ میں شک کی گنجائش نہیں اور ہمارے رسول پونے میں بھی شک کر دو ہم اپنی طرف سے نہیں کہتے ہیں بلکہ وہی ہماری زبان سے تم کو اپنی راہ کی طرف بلاتا ہے تاکہ گناہوں کے عذاب کے بدلے تیرا رحمت و مغفرت فرما دے۔ ﴿يُؤَخِّرْكُمْ﴾ اور تاخیر دے تم کو بدوین عذاب دنیاوی کے لئے آجیل ایک مدت تک ممتنعی جو علم الہی میں تمہارے نیک چال چلن کی صورت میں مقدر فرمائی ہے یعنی اگر نہ مانو گے تو اس مدت سے پہلے ہی تیرا دنیاوی عذاب کا خوف ہے پھر کبھی عذاب سے رہائی نہ پاؤ گے۔ اس جواب پر قوم نے یہ شبہ کیا کہ اللہ تعالیٰ اگر رسول بھیجتا تو بلا کہ وغیرہ کو بھیجتا اور اس کے لیے سلطنت و دولت و عیش و آرام ہوتا اور سب پر اسکو غلبہ و شوکت و سلطنت ہوتی چنانچہ انکا جواب یہ ہے۔ ﴿قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ کہنے لگے کہ نہیں تو تم کرا آدمی ہمارے مثل اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو بلا کہ بھیجتا تم کو ہم پر کچھ فضیلت نہیں بلکہ تم تو ہم سے زیادہ مفلس و محیض قریش کہتے کہ اللہ تعالیٰ قرآن اتارتا تو کہ یا مدینہ میں سے کسی بڑے رئیس مالدار سلطان پر اتارتا اور یہ نہیں دیکھا کہ رسول کو دنیا کی کچھ خواہش نہیں ہو وہ مفت خلوص کے ساتھ نیک اخلاق و اعمال بتلاتا ہو بلکہ یہ وہم کیا کہ تم جو طرح طرح کی بد اعمالیوں سے خوب روپیہ کمانے میں اور بتوں کی مہرانی سے خوش و فرم ہیں اس سے ہم کو روکین چنانچہ صاف کہا کہ تشریف دے ﴿وَنَافِثُونَ﴾ ﴿وَنَافِثُونَ﴾ ابناؤ تم چاہتے ہو کہ ہم کو روکو۔ یعنی جن دیوتاؤں کے ہمارے باپ دادا معتقد تھے اور پوجا کرتے تھے اس سے ہم کو باز رکھو اور تم بزرگ بن بیٹھو ہم تمہاری بات بھی نہ مانیں گے۔ ﴿فَأَنفُكُوا بِلِسَانِكُمْ﴾ یعنی اگر تم سچے ہو تو ہم پر کوئی کھلی جھوٹ و غلبہ ظاہر لاؤ ہر ایک نے اپنی اپنی ہوسات کے موافق مانگا جیسے مثلاً قوم ثمود نے اونٹنی پہاڑ سے ارمائد اسکے حالانکہ انبیاء معجزات لائے تھے مگر عناد سے انپر التفات نہ کیا۔ اور اگر عقل ہوتی اور قسمت میں سعادت ہوتی تو انکی راہ بھکرا عظیم قدر سے دیکھتے پھر عجب کہ اونٹنی وغیرہ جن معجزات پر ہٹ کی تھی اس پر بھی ایمان نہیں لائے تب عذاب سے ہلاک کیے گئے کیونکہ حق تعالیٰ نے تم کو دیا کہ جو قوم اپنی ہمت مانگے پھر دیے جائے پر ایمان نہ لاوے تو عذاب کیا دے بالجملہ رسولوں کا جواب نقل فرمایا۔ ﴿قَالَتْ لَهُمْ مَرْسُلُهُمْ﴾ انکے رسولوں نے انکو جواب دیا کہ ﴿إِنْ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ نَبَأٌ﴾ ﴿إِنْ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ نَبَأٌ﴾ علی من یستأذنین عبادہ دیکھیں اللہ تعالیٰ عز اسے احسان کرنا ہو جس پر چاہتا ہے اپنے بندوں میں سے۔ پس اسکو اپنی قدرت سے جو طرح چاہتا ہے نبوت و رسالت دیدیتا ہے اس میں رسول کی عبادت وغیرہ کو کچھ دخل نہیں بلکہ محض اسدقائے کا فضل و احسان ہے۔ اس کلام سے صریح معلوم ہوا کہ جن ہو قوفوں نے زعم کیا کہ آدمی کی نیکو کاری و فرمانبرداری سے اسکو نبوت ملجائی ہے محض کفر و حماقت ہو بلکہ نبوت و رسالت کا درجہ فقط اللہ تعالیٰ کا فضل و اتقان و رحمت و احسان ہے کیونکہ نبوت کا حکم قدیم تھا جسے کہ آنحضرت علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ آپ کو نبوت کس وقت پر ہوئی آپ نے فرمایا کہ میں نبی تھا اسوقت کہ مہنوز آدم و حوا کے تھے پس ظاہر ہوا کہ اسوقت اعمال و طاعات کہان تھیں اور اہل السنۃ و جماعہ اللہ تعالیٰ کا اس پر جملع ہوا اور صریح آیات اس پر دلیل ہیں جسے کہ جو کوئی سمجھے کہ نبوت اپنی کوشش سے حاصل ہو سکتی ہے وہ کافر ہے۔ واضح ہو کہ جاہلون نے انبیاء کو صورت و شکل دیکھ کر اپنے مثل خیال کیا حالانکہ یہاں زمین و آسمان سے بھی زیادہ فرق ہو مولوی روم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے خوب کہا کہ ہر سہری بانیار بر و اشتہار و لیاہ راہم جو خود دنیا پر اشتہار اور پے ایک عجیب صنعت الہیہ ہے جہاں عارف و مہرقل کی عقل حیران ہو اور چونکہ پانی اور دودھ میں صورت چاہے کیساں ہو گا بڑا فرق ہو اس سے کہیں زیادہ فرق کفر و ایمان میں

ہو اور وہ بے عقل و ہدایت کسی کے ظاہر نہیں ہوتا لہذا انبیاء علیہم السلام نے کافروں کو سمجھایا کہ ان صورت میں تم کیساں ہیں لیکن معنی کو بھی غور کرنا اور وہ اللہ تعالیٰ کی سنت و فضل ہے جو اپنے بندہ رسول پر فرمایا پھر عبرت کا جواب دیا کہ۔ **وَمَا كَانَ لَنَا اور یہ کہ یہ نہیں پہنچ سکتا کہ۔** **أَنْ تَأْتِيَهُمْ لَيْسَ لَكَ بِمَنْعِهِمْ** تم سے نہیں ہیں۔ **يَا جُو آيَاتِ** احکام و عبرت تم لائے ہیں یہ ہماری طرف سے نہیں ہیں۔ **لَا يَأْتِيَهُمْ** اللہ مگر باجائز حکم کسی یعنی خالق قادر مختار وہی ہے جو وہ چاہتا ہے وہ ہوتا ہے پس اس میں انکو صحیح معرفت و توحید سکھائی کہ بندہ خالق و مختار نہیں ہے بلکہ وہی ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ عزوجل چاہتا ہے۔ **وَعَلَى اللَّهِ** اور حفظ اللہ تعالیٰ ہی پر۔ **فَلْيَتَوَكَّلِ** چاہیے کہ توکل کریں۔ **الْمُؤْمِنُونَ** وہ بندے جو ایمان لائے ہیں۔ مومنوں کو اس سے تعلیم توحید مقصود ہے اور خود انبیاء علیہم السلام نے اپنی ذات کو بھی انھیں میں داخل کیا چنانچہ فرمایا۔ **وَمَا لَكُمْ أُولَئِكَ** اور تم کو کیا ہے کہ۔ **أَلَا تَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ** بھروسہ کرنا اللہ تعالیٰ پر۔ **وَقَدْ هَدَانَا** مسبکتا حالانکہ اُس نے ہم کو ہماری راہ کی ہدایت کی۔ یعنی راہ مستقیم جس سے ہم اُس کی رضوان و رحمت کو پاویں پس جیسے اُس نے ہم کو اس راہ کی ہدایت فرمائی ویسے ہی تم اسی پر بھروسہ کرتے ہیں کہ وہ ہم لوگوں کو تمہارے فتنہ و فساد سے بچا دے گا کیونکہ تمہارا کر خود تمہارے حق میں وبال ہو گا اور ہوتا وہی ہے جو وہ چاہتا ہے لہذا تسرر مایا۔ **وَلَا تَتَوَكَّلْ** اور قسم ہے کہ تم ضرور صبر کریں گے۔ **عَلَى مَا آذَيْنْتُمْ** اس اذیت پر جو تم سے ہم کو پہنچتی ہے۔ جیسے جھوٹا بنانا اور عناد و ہر طرح کی دشمنی اور ٹھٹھول دربان و باتھ سے ہر طرح کی تکلیف دہی وغیرہ پس تمہارے نفوس ان بد اعمال سے کاسب ہیں جن کا انجام قہر الہی ہے اور مومنوں کے حق میں یہ امتحان ہے جس پر صبر کرنے سے انکو خلیوان و رحمت ہے پس مضبوط عزم بیان کیا کہ ہم تمہاری اذیت پر صبر کریں گے۔ **وَعَلَى اللَّهِ** اور اللہ تعالیٰ ہی پر **فَلْيَتَوَكَّلِ** چاہیے کہ بھروسہ کرنے والے بھروسہ کریں۔ پس معنی توکل کے یہ ہیں کہ نتیجہ و انجام کی اللہ تعالیٰ کی طرف سے رجوعی ہونا۔ اور ظاہر ہی بول چال میں یہ گفتگو رہا ہے کہ تم نے ہم کو ایذا دی لیکن یقین رہے کہ خالق اللہ تعالیٰ ہے اور مودی کا نفس کا سبب فعل ایذا وہی ہے بعض نے کہا کہ مومنوں کے توکل سے یہ مراد کہ اپنے دل میں یقین لاویں اور دوسرے مقام پر متوکلین کے توکل سے یہ مراد کہ پھر کسی آزار و ایذا پہنچنے سے توکل میں اضطراب نہ ہو بلکہ خالق عزوجل پر بھروسہ قرار رکھیں۔ **فَنَفِي** فی العرین قولہ تعالیٰ فاطر السموات والارض الایہ۔ علم الہی عجیب ہے کہ حوادث مخلوقات میں کوئی آنکھ نہیں جو قہم کو دیکھ سکے پس اپنی قدرت سے نشانیاں ہر طرح کی پیدا فرمائیں تاکہ قدرت کے واسطے سے شہم مخلوق اسکو پروردہ التباس سے دیکھے چنانچہ اس قدرت کی طرف ارشاد فرمایا بقولہ فاطر السموات الایہ۔ پس آنکھ اپنی قدرت سے نعمت عجیب پیدا کیا اور آثار قدرت سے انکو چشم انسان میں اتنا بڑا ظہور کر دیا اور جب ایمان باللہ عزوجل سے قلب کی آنکھ کھلی اور اُسے دیکھا تو کہتا ہوں ربنا خلقت ہذا باطلان بلکہ عجائب انوار قدرت اس سے ظاہر ہوتے ہیں و قولہ یدعوکم لیخضع لکم تمہارے نفوس سے تمکو اپنے آثار قدرت دیکھنے کو بلانا ہمیں بندہ مومن اپنے نفس کو مطیع کرتا ہو اور کافر اپنے آپ کو نفس کا مطیع رکھتا ہے پس دعوت حق تم عزوجل اُسے قبول کی جس نے نفس کی پیروی چھوڑ کر قدرت کا الہ میں نظر کی اور قابض حاضر کے ساتھ یقین بڑھا اور حق عزوجل نے عارف کو درجات صفات سے نرفی دیگر شاہد آیات قریب کو پہنچایا پس قولہ یدعوکم لیخضع لکم کے یہ معنی ہیں۔ اتنی بات پر مغفرت فرمائی کہ ان آیات کے واسطے سے اسکو انھوں نے دیکھا حالانکہ غیظ فکر دیکھو تو کون گناہ اس سے بڑھ کر ہے کہ اوہ بے فہم و لاعلمتہ و الگ برغلان علیہم کسی واسطے سے طلب کیا جاوے بجان اللہ و بجز نام وجود اس کے جو زمین حیران ہو اور اسکی خشش جو تمام وجود میں غائب ہو اور یہ تو بالآخر باوجودین پیدا فرمایا ہو پھر غور کر کہ یہ شاہد کہ کابل و تاتار اس لیے کہ اسکو بچاؤ اس طرح کہ اپنے نفوس کو بچاؤ اور دیکھو وہ

سراسر گناہ ہے اور جب تم نے اپنے نفوس کو پہچانا تو تمہاری تعصبات اُسکے فضل مغفرت سے بڑھ کر طاعت ہو جائیگی شیخ نورانی نے کہا کہ خلق کو بذات خود اپنی ذات کی طرف بلایا اور اپنے نام سے پاک بن سے فاطر ذکر فرمایا کہ مفلح راست و مخلوقات میں کسی چیز سے تعلق پیدا نہ کریں اور اشارہ فرمایا کہ فاطر آسمانوں و زمین کا مین ہوں ان میں کی چیز چاہو تو میرے پاس ہے اور اگر تم مجھے چاہو تو ان کی طرف التفات مت کرو اور ان سے پھر کر میری طرف آؤ بعض نے اس دعوت میں جس کا ثواب مغفرت عظیم ہے یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو اپنی طرف نہیں بلایا اور نہ انبیاء نے اُس کی طرف دعوت فرمائی اور جو کوئی بلایا گیا وہ اپنے حظ و نفع کے لیے بلایا گیا مستمر جم کتاب ہے کہ مقصود شیخ کا یہ ہے کہ ابتدائی دعوت گرفتار ان نفس کے حفاظت ہی کے لیے ہوتی ہے پھر جب کسی قدر ان کی آنکھیں روشن ہوئیں تو ان کے افعال میں اللہ تعالیٰ کے واسطے خلوص ہوتا ہے کہ خود اُس کی درگاہ میں یعنی اپنی فنا گاہ کی تباہ میں حاضر ہوتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم قال شیخ و قول تعالیٰ فاستلم لہم ان یحییٰ الایہ ہوا شخصی و انجیل میں برابر ہی صنعت عظیم الہیہ کی طرف سے واقع ہوئی ہے لیکن اوجہ اللہ تعالیٰ اپنی رسالت و نبوت و ولایت کے لیے بندوں میں سے جس کو چاہتا تھا مقرر کیا ہے اور یہ اختیار وہی ہے جو ازل میں واقع ہوا اور اسی کا اب ظہور ہوتا ہے اور اس وقت کسی کا یہ وجود طاعت و محبت ہو جو نہ تھا پس اس نے اپنے علم قدیم سے جس کو چاہا خلعت کراست و ولایت پہنچایا ہے وہی امتیاز و معرفت رکھتے ہیں اور وہی عبودیت قبول کرنے کے لائق ہیں اور وہی دیدار مشاہدہ کے لیے مختار ہیں اول تو تعریف واضح ہے اور دوم خلعت حقائق ہے شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خواص بندوں پر اس کثرت سے احسانات فرمائے ہیں وہ شمار سے باہر ہیں اور وہی انکی شکر گزاری سے عاجز رہنا شکر کرتے ہیں ان کا چند ہیں کہ اول انکو جو حد سے شرف کیا پھر معرفت دی پھر ان میں رسول بھیجے پھر انکو اپنا بندہ نام رکھا پھر ہر سانس میں ان کے اوپر ایک نعمت ہو چنانچہ ان پر پانی میں غسل رحمتہ اللہ علیہ ہے کہ ان کو تلاوت قرآن مجید و اسکی سمجھ بھی ہر ایک بڑا احسان ہے اور رحمتہ اللہ تعالیٰ نے علامہ تفسیر فرمائی کہ ہم تمہاری صورت کے آدمی ہیں لیکن ہم میں اس نے ایک کان دل دیا اور معرفت اور توحید دیا اور ہم کو اپنی رحمت کے واسطے خالص کیا اور تم کو فہم کے واسطے مردود کیا۔ قولہ تعالیٰ والنا ان لا تکل علیہ اللہ الایہ۔ اول آیت میں حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں سے خبر دی کہ انھوں نے اقرار کیا کہ ہم کو رب تبارک و تعالیٰ کی ملکست میں تصرف کا اختیار نہیں اور ہم کو فی معجزہ نہیں لاسکتے ہیں مگر جب ہی کہ وہی نام میں تصرف فرماوے اور اس میں آگاہ فرمایا کہ انھوں نے قوم کی ایذا و آزار کے تحمل سے بھی عاجزی کا اعتراف کیا اور اسی کی طرف رجوع لائے کہ اسی نے ہم کو معرفت نفس و اُس کی ہستی کو راہ یور میں ظاہر کیا اور وہی ہادی اولیاء و ناصر اصغیاء و مبین اجبار ہے یہی ہمارا توکل ہے جو اُس نے پیدا کر دیا اور تمہاری ایذا سے تحمل ایک ظہور قریب ہے کیونکہ تم ہمارے قریب ہو پس ہم اسی کی طرف رجوع لائے ہیں کہ تحمل ہوں پس ہمارا توکل نہ ہمارے ساتھ ہو بلکہ اُسی کے ساتھ ہے اور قول سبحاننا ان لا یستعجل ان کی جانب ہر حال ان کے صبر و العزم پر انھیں ہی راہ مستقیم واحد ہے اس میں اشارت ہے کہ ہر ایک کے نفس کا مرجع بقدر وسعت وہی ہے اول شیخ تفسیر رحمتہ اللہ علیہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چہ کی طرف راہیں بعد و انھاس خلاقیات ہیں اور سب میں صرف اسی نفس کی راہ کھل جاتی ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم بچائے اور اختیار کیا۔ پس شیخ نے اسی سے کو اشارہ فرمادیا ہے اور لکھا کہ جن لوگوں نے ان راہوں کو اختیار کیا تو اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو راہ اس راہ کے پایا قول یہ مقام شکر ہے اور اللہ تعالیٰ اعلم حق ہے کہ راہیں پر وہ عبودیت ہیں اور اللہ تعالیٰ راہ و راہی دونوں سے پاک ہے لیکن کشف حجاب بندہ کی اسی راہ پر مخصوص ہے اور تو نے نہ دیکھا کہ ایک راستہ دن کے فرائض و اجابت و ذکر و نوح کے واسطے کھنڈ و دراز سفر طے کرنا ہوتا ہے اور وہی راہ مسافر و قائم اسی واسطے شیخ نے لکھا کہ جب اس راہ پر چلاؤ تو تم نے معاف و ذلت کی معرفت پائی تو ہم اسی پر توکل کرتے ہیں اور نہ اپنے نفس پر قائم شیخ حسیب بن

رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا کہ آپ کے نزدیک توکل کیا ہے؟ فرمایا کہ ہمارے خدا کا توکل ہے۔ اس کا نام پاک کی تفسیر یہ ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ سے عزوجل پر کیونکر بھروسہ کرتے ہیں کہ اس نے ہم کو اسلام و ہدایت عطا فرمائی؟ شیخ ابوالعباس ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو یہ بھروسہ کرتا ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ سے عزوجل پر بھروسہ کرتا ہو اور عبادت کے طور پر تصدیق ایک اللہ تعالیٰ سے کرتا ہو کہ قولہ وللمصبرین علیہ ما اذیتونا من اثمنا ہے کہ خالص بندگان حق عزوجل نے نفوس کفار جو قہر و کثرت کما تے ہیں ان کے بانی رہنے پر پناہ حضرت قمار عزوجل کے ساتھ انھوں نے توکل کر لیا تھا کاش اسی پر کفار التفکر تے اور نہ جانتے کہ ظاہر رحمت کو سمیٹ دین لیکن جو وہ چاہتا ہے ہوتا ہے کہ اگر کفار نے قدم بڑھایا لینے کافر امونون کو بیٹھنا چاہتے تو شاید بچ جاتے لیکن ایذا کے بعد قتل پر آمادہ ہوئے تو خود مٹ گئے بقولہ تعالیٰ

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلرُّسُلِ هُمْ لَكُمْ جَنَّةُكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُولُنَّ فِي مِلَّتِنَا

اور کہا ان لوگوں نے جنھوں نے کفر کیا تھا اپنے رسولوں سے کہ ہم ضرور تم کو جہنم کا ہر کنگی اپنے ملک سے یا تم پر آؤ ہماری ملت میں فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ وَلَنَسْكَنَنَّكُمْ أَرْضَهُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ پس رسولوں کی طرف وحی فرمائی انھیں کہ تم تمہارے مینے دینگے ظالموں کو اور ضرور تم کو بسا دینگے اس ملک میں بعد ظالموں کے

ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ۝ وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ

یہ فضل اسکے لیے ہر جنے میری عزت سے خوف کیا اور دہرہ عذاب سے ڈرا اور انھوں نے فیصلہ چاہا اور خواہیہ کیا ظالم

عَنِيدٍ ۝ مَنْ وَرَايَهُ جَهَنَّمَ وَلِيْمَقْلِي مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ۝ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا

سکرت اسکے دے جہنم اور پانی میں دیا جاتا ہے پہلو پہلو پینے کے لہو جگمگاتے گھونٹا لیتا ہے اور پینے کا کاد لیسیدہ و یساقیہ الموت من کل مکان و ما هو یسیت و من ورايہ

جھکا کر دینگے اور آتی ہو اس پر موت ہر ایک ٹھکانے سے اور زمین پر وہ مرنے والا اور اسکے دے عَنْ أَبِ غُلَيْظٍ ۝

عذاب بہت سخت گراں ہے اس سورہ میں حق تعالیٰ نے اگلوں رسولوں کے ساتھ کافروں کا بتاوا اپنے ملک سے نکالنے کا یا کافر ہونے کا بیل بیان فرمایا جیسے مفصل

دیگر آیات میں مانند قولہ فخر جہنم یا شعیب والذین آمنوا معک من قریبتنا الایہ و قولہ اخر جہنم لوطا من قریبتکم لہذا حق تعالیٰ نے قریش کے شرکوں سے آگاہ فرمایا ان کا دارالاستغفار و نیک من الارض یعنی جو کہ نہرا و اذالایہیون خلا فک الاقلیلا ستہ من قدر سلنا قبلک

من رسولنا الایہ و قال تعالیٰ واذیکر باب الذین کفروا لیتنبوک و لیتنبوک و لیتنبوک و لیتنبوک پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر غیب سے آگاہ فرمادیا تھا کہ اگلے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ جبرح ان کی اقوام کافرہ نے کیا وہی تیرے ساتھ مشرکین قریش کو پینگے

یہ سنت اگلے انبیاء کی ہے اور بقولہ تعالیٰ تشاہدست قلوبہم سے مشرکین عرب کے دلوں کی مشاہدست اگلے کافروں سے ظاہر کر دی تھی یا بھلا بیان بیان فرمایا کہ جب رسولوں نے جو اپنی قوم کے لیے رحمت تھے غایت شفقت سے یہ عزم کر لیا کہ قوم کی ایذا پر صبر کریں تو

قوم پر سختی نہ کرے کہ نہ کیا کہ ایک تو انکو جھٹلایا اور خالص نصیحت سے کہیے بعض انکو سن و طعن کیا اور انکی شفقت کیے بعض انکو ازیت دی

[illegible]

رسول نے جنہاں مومنین کے فتح کی دعا مانگی پس وعدہ پورا فرمایا۔ وحاب صلیٰ علیٰ عبدیٰ عزیزہ اور خوار ہو گیا سرکش عناد کرنے والا یعنی حق سے ایک طرف نہ ہر کہ چلنے والا اور وہ قوم کافر تھی جنہوں نے رسولوں پر تکبر کیا تھا اور غیبت ناسیدی کی خوار سی اور ان کافروں کے حتمین یہ غیبت نہایت سخت تھی جسکی انتہا زمین چنانچہ دنیا میں جن چیزوں کی وجہ سے نفس کی خواہش میں کفر کیا اس سبب سے محروم ہو کر برسی طرح ہلاکت کیے گئے اور اس سے بڑھ کر یہ کہ۔ دین و آیت جہنم۔ اسکے ورستہ جہنم ہو۔ یعنی ہلاکت دنیاوی کہ بعد ہی جہنم میں پڑا اور یہ جہنم عذاب قبر سے جس میں قیامت تک رہیگا متصل ہے پس رسول خالص ناصح امین کی بات نہ مانی اور اپنے نفس کی پیروی کی جسکا یہ انجام ہوا کہ نفس نے جن خواہشوں کے لیے اسکو ہر بان ناصح کا دشمن بنایا تھا وہ خواہشیں برباد ہوئیں اور بجائے ہلاکت و خوار سی ہمیشہ کے لیے نصیب ہوئی یعنی اچانک عذاب دنیاوی یا موت سے وہ قبر کے آتش خانہ میں پڑا اور زمین سے عذاب جہنم نظر آتا ہے جسکے خوف سے دعائیں مانگیگا کہ قیامت بہت دیر میں آئے گی یہاں تک کہ پھر سامنے عذاب جہنم ہو۔ دیکھتی ہیں شاخ صید بید اور پلایا جائیگا کچھ ہو سے یہ کافروں کی کھال وغیرہ سے بھر جمع ہوگا محمد بن کعب رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ زانیہ عورت و مرد کی فرج سے کچھ بھر بیگا وہی پینے کو پاویگا۔ جب پیاس سے بینا ہوگا یہ بخیر ہے اسکو گھونٹ گھونٹ لیگا۔ دلائیگا دیکھنے والا اور لگتا نہایت کہ خلق سے باسانی اتنا رجا دے یعنی ناچار برباد شدت پیاس کے اتار لیگا لیکن بڑی مشکل سے حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ مارے کافر کے منہ سے قریب کیا جاویگا پس اسکی بداد اور جارت سے متلاویگا اور زیادہ نزدیک ہوگا تو اسکا چہرہ نکلس جائیگا اور سر کی کھال گر پڑیگی اور جب پی جائیگا تو اسکی آتشیں لنگر بھانہ کی راہ نکل جائیگی اور پڑھی آیت وان یستغیثوا یثاثر ارجا کا لیل یشی سے الوجہ من الشراب و سارستہ من فقر و راد احمد و النساء فی والہم فی الدنیا والاولیٰ والابن مرد و بیہوش و البہقی و ابویہم فی الہلیہ و صحر یہ سب ان خواہشوں کا نتیجہ ہوا جسکے مزہ میں اپنے خالق تبارک تعالیٰ سے کفر کیا تھا اور یہاں کی زندگی و مرستہ کو وہاں پر قیاس کرنا جہالت ہے کیونکہ خالق جل شانہ نے وہاں دست نہیں رکھی چنانچہ فرمایا۔ دیکھتے ہیں انہو دین و دنیا کے کافران اور ابی اسپر موت ہر جگہ سے۔ و ہسا ہو بہریت حالانکہ وہ مرنے والا نہیں ہے یعنی آتین کشتہ گر کرنا اور کھال بکھر کر جانا اور بکھرے ٹکڑے ہونا ان سب حالتوں میں شدت کی تکلیف ہوگی لیکن بدستور کھال و آتین ہوتی جاویگی اور مکر وہی عذاب ہوگا وہ ہر کمر بیکانہیں بلکہ ایک سے ایک عذاب جس سے دنیا میں منکر تھا اسپر طاری ہوگا چنانچہ فرمایا و چون ذرا دیکھ۔ تک اب غنیمت اور اس کے ورستہ عذاب سخت ہے یعنی ہر ایک عذاب مہینہ ہوا بلکہ دوبارہ در مست ہو کر بھاری عذاب پاوے گا اور جس جہم کے لیے دنیا میں کفر کیا تھا اسکے عوض کیلئے اٹھا دیگا اور جو جہم دنیا میں صبر و صفا اللہ تعالیٰ عوجل کے احکام پہلا لائے پراک ہو جائے اس کو یہاں اس آسانی سے پاک نہ کیا اور اس تکلیف کو شاق سمجھا آخر اپنے نفس کو اس عذاب میں مبتلا کیا۔ فی العزاس قولہ وکان من خافہ قاضی و خافہ و عید جب اہل کرامت بندوں کے موافق حکم دیا تو ان پر یہ احسان رکھا پھر ان سے شکر جیسا باس طرح کہ طاعت و متابعت کریں اور یہاں سے باز رہیں اور انکو اپنے فرج سے دور رہنے اور اپنے غلیم مقام سے خوف دلایا اسکا مقام غلیم ہے جو اس نے فرمایا انمن ہوا قائم علی کل نفس الا یہ یعنی نفس و ہر جو کو محیط اور ہر ایک اسرار و نیات سے غلیم نہیں ہر جو کام کی نفس سے ظاہر ہو اسب اسکے علم میں ہو اور ہر غافل کی غفلت اسکے علم میں ہے وہ متفاوت شان سے مریدین پر قائم ہو اور یہ تقاضا اہل ارادت کا تھا ورتہ اسکا علم سب کیساں محیط ہو چنانچہ اجتہاد فی اہل ارادت پر اسکا مقام برج و جہد ہو اور اہل غیبت پر جہد ہو

داخل ہیں مثلاً وہی خالق رازق قادر غنا و عظیم و جبر سمیع و بصیر ہے جو وہ چاہتا ہی ہوتا ہے اور دنیا میں جو اسباب ہیں ان میں جب وہی تاثیر فرماتا ہے تو فعل ہوتا ہے پس اگر کسی دوسرے کو پیدا کرنے والا جانے یا اسکی طرف سے رزق ملنا کمان کرے یا ماندا سکے تو وہ مشرک ہے اور کفر ہے کہ جو اس کا جی کہے وہ کہے اگرچہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ ہو تو جو لوگ اللہ تعالیٰ سے منکر ہیں حالانکہ اسی نے اپنی عبادت کے لیے یہ کیا تھا یا اسکی ساتھ شریک بتاتے ہیں وہ اپنا خدا دوسرا بنا کر اسکی واسطے کام کرتے ہیں تو ان کا یہ کام گمراہی بعید ہوا اور جیسے انکے بنانے سے وہ خدا نہ بنا اسی طرح اسکی شرکت سے یہ کام بھی ثواب کا کام نہوا بلکہ بیکار گیا۔ واضح ہو کہ بعض علماء نے کہا کہ مشرکوں کے وہ اعمال جو نیک صورت میں ہیں دنیا و آخرت میں برباد ہوتے ہیں اور انکا کچھ ثواب نہیں ہے اور مترجم کہتا ہے کہ بان و لیکن یہ بیان مجمل ہے اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ کافروں و مشرکوں کے اعمال کسی حال میں اعمال حسنہ نہیں ہیں یعنی ویسے اعمال نہیں ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے ہوتے ہیں اور یہ تو بسبب شرک و بدعتی کے ظاہر ہے پس انکا ثواب کچھ نہیں ہوتا اب رہا یہ کہ دونوں جہان میں سے کسی جہان میں کچھ فائدہ ہوتا ہے یا نہیں ہوتا تو جواب یہ ہے کہ اعمال دو طرح کے ہیں ایک تو وہ جنکو دے لوگ اعمال عبادت خیال کرتے ہیں جیسے بتوں کے سامنے سجدہ کرنا اور رات بھر ان کا نام لینا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تسبیح و تعریف پڑھنا باعقاد شرک اور ان کے اسکے تو یہ اعمال بالکل برباد ہیں جنکا کچھ فائدہ نہیں ہے بلکہ اسکی شامت و عذاب میں دنیا بھی برباد ہوتی ہے اور دوسری قسم وہ اعمال ہیں جنسے دوسری مخلوقات کو کچھ فائدہ پہنچتا ہے جیسے صدقات دینا اور قراہتیوں کی خبر گیری کرنا اور شفا خانہ جاری کرنا اور ماندا اسکے دیگر افعال تو اس کا صحیح حکم بدلیل آیات و احادیث یہ معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں اس کا فائدہ انکو پہنچ جاتا ہے اور فنا ہو کر آخرت میں اسکی نیت شرک و بال انہر باقی رہتا ہے۔ اور فنا دے میں ہے کہ اگر کسی ذمی نے اپنی قربت پر وقف کیا تو باقی رکھا جاوے اور اگر بت کی زیارت وغیرہ کے واسطے وقف کیا تو باطل کر کے اُس کی قوم کے فقیروں پر وقف قرار دیا جاوے فافہم پھر کفار کو مقہور تحت قدرت اور فنا کے لیے مستعد یقین دلایا ہو کہ

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ يَئُودُكُم بِكُمُورٌ وَيَأْتِي يَخْلُقُ

آپ تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو حق کے ساتھ اگر چاہے تم کو بے جا دے اور لادے مخلوق

جَبَّ يَسِيرًا وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ

نی اور زمین ہر بات اللہ تعالیٰ پر کچھ عزت والی

آ کہ شرک کیا تو نہیں دیکھتا۔ یہ خطاب بعض نے کہا کہ ہر ایک کافر کو ہے بفریہ و بکرم اور بعض نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف خطاب کر کے امت کو فحاش ہے اور بعض محققین نے کہا کہ اصل مقصود کفار کو تہدید ہے لیکن خوش اسلوبی سے دیکھنے والے رسول یعنی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا اور اندھے کافروں کو اس کے نتیجہ سے ڈرایا یعنی تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم بکمال نور نبوت دیکھتا ہے کہ اِنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِحَقٍّ بیشک اللہ تعالیٰ عزوجل نے پیدا کیا آسمانوں و زمین کو یہ یحقی حق کے ساتھ یعنی نظر بند ہی و باطل نہیں ہے جیسا کہ نیک بندوں نے کہا کہ دنیا مخلوق خدا باطل ہے بلکہ حق و صفت کاملہ الہیہ ہے جس سے اہل کفر اندھے واقف نہیں ہیں اور وہ دنیا کی زندگی اہل ولعب پر غرہ ہو کر آغاز و انجام سے بے فکر اور خالق عزوجل سے شرک کرتے ہیں حالانکہ اس کے سوا کسی خالق نہیں بھلا کسی نے کچھ پیدا کیا ایک ہی نہیں کچھ قدرت

وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ قَبِعًا فَهَلْ

اور ساتھ کھڑے ہو گئے تھے سارے پر کھینکے کمزور اور اداوں کو ہم نے تمہارے پیچھے اب کچھ
اَنْتُمْ مَخْنُوعُونَ عَنَّا اِیُّ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا الْوَهْلُ مَا لَنَا اللّٰهُ لَهْدَیْكُمْ هَسَؤًا
بھلاؤ گے تم ہم سے اور اللہ کی شے؟ انہوں نے کہا انا اللہ سے ہمارے ہر گز پرالائے اب برابر ہے

عَلَيْنَا اَجْزَعْنَا اَوْ صَدْرُ مَا كُنَّا مِنْ حَیْضٍ

ہمارے حوض میں ہم بغیر کسی کوئی صبر کریں ہم کو نہیں غلامی

وَبَرَزُوا لِلَّهِ اور ظاہر ہوئے اللہ تعالیٰ کی حضور کی لیے یہ واقعہ روز قیامت کا بیان حق تعالیٰ علام الغیوب نے بندوں کو ابھی
سے ظاہر کر دیا اور ہم لوگوں کے علم میں زمانہ ہوتا ہے اور ہم لوگ اپنے علم نظر میں ظاہر پوشیدہ کی تفصیل کرتے ہیں کہ علم الہی مقید زمانہ
نہیں بلکہ زمانہ بظاہر مخلوقات کے ہے پس اس کے علم میں سب موجود ہے کیونکہ وہ بے ابتداء ازل کو اور بے انتہا راہ کو محیط ہے لہذا یہاں
بروزوا بصیغۃ ماضی بیان فرماتے ہیں دو باتوں کی آگاہی عطا فرمائی اول یہ کہ علم الہی محیط ہے جو چیز ہماری بہ نسبت ابھی ہوئی نہیں وہ
علم الہی میں ہوئی موجود ہے پس اس کا علم سب گزشتہ و آئندہ کو محیط ہے اور جس شخص نے زعم کیا کہ جو امر کہ آئندہ کل کے روز واقع
ہو گا وہ اس میں خصوصیت ابھی موجود نہیں تو علم قبل وجود کے ہوا اور کل کا روز آئے وہو نے پر جو خصوصیت بڑھی وہ اسی وقت کا مخصوص
علم ہے پس مستقبل واقعات کا مخصوص علم اپنے وقت پر ہو گا اور اس نے استشاد کیا بقولہ تعالیٰ لعلکم اللہ العاقلین منکم لعلکم العاقلین
زمانہ اس کے تو اس شخص نے زعم کیا اور علم الہی کے ساتھ قیاس کو دخل دیا اور منشاء فقط ایک بار یک فریب نفس کا ہے کہ باوجود
اس اذکر کے کہ علم الہی مثلاً ہدفات قدسیہ ہے جسکے ادراک کی بندہ کو مجال نہیں ہے پھر بھی اُس کے نفس نے علم الہی میں آثار و لوازم
لگائے کہ جو خصوصیت رفتہ میں نہ کا علم قبل از وقت کیونکہ ہر گاہ لاکھ علم الہی تعالیٰ محیط ہے اور متناہی احاطہ کے قبل وجود کسی چیز کے
کیا ہو گئے ہیں ایسے اوہام سے پرہیز ضروری ہے اور جو اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا اُن کے سمجھنے کی اُسی سے دعا کرنی چاہیے اور جس
کلام سے استشاد دلاتا ہے وہ اظہار مقار ہے جیسے اس مقام پر دوسرے فائدہ کے ضمن میں بیان ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ و دوم علم یہ کہ
جسبہ ہم نے علم الہی بجا نہ ہیں اس امر کا وجود بیان لیا تو ہم کو ظہری معلوم ہو گیا کہ یہ قضائے حق نہیں ہے اور یہی جیسے میں جو ہرگز نہیں
کہتے ہیں کہ فعل ماضی سے تفسیر کرنے میں اشتعار ہے کہ یہ امر یقینی واقع ہوئے والا ہے یعنی سیرتوں میں فرمایا بلکہ برزوا فرمایا تو ظاہر کیا کہ
مثل ماضی کے اُس کو واقع شدہ سمجھو اور چونکہ تکلفی وقوع علم الہی میں ہے لہذا اپنے نام پاک کے ساتھ اسے برزوا کو مخصوص کیا اور فرمایا
کہ برزوا اللہ تعالیٰ کے بروز یعنی طور پر پوشیدگی ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ لوگ بھی پوشیدہ نہ تھے لیکن ہم لوگوں کی نسبت برزوا
فرمایا کیونکہ جو مردے خواہ قبر میں مدفون ہوئے یا جلائے گئے یا ہمارے گئے ہمارے نفروں سے پوشیدہ ہوئے تو ہم کو آگاہ فرمایا کہ خیال
کر واس کو کہ وہ کفار نکال کر ظاہر ہوئے اور شیخ امام حافض و محققین نے برزوا لیا جو کھلا میدان ہے یعنی مجمع کھلے میدان
میں اللہ تعالیٰ کے حضور میں آئے جسیدۃ سب کے سب یعنی سر غنہ بھی اور انکی پیروی کرنے والے بھی دونوں فریق اپنے اپنے طرف سے
مسابک کے لیے اللہ تعالیٰ کی حضور میں آئے اور الدار میں سرداروں کی پیروی خواہم بد بختوں نے یہ سمجھ کر اذیتا کی تھی کہ جیسے یہ لوگ

ع

ظاہر کلام بھی اس پر ثابت ہے کہ معذرتاً نے عذاب طاری کے کسی حصہ کو دفع کرنے کے واسطے ان سے سوال کیا اور ظاہر یہ سوال بطور ملامت کے تھا کہ تم ہی لوگوں کی وجہ سے ہم اس عذاب میں مبتلا ہوئے اور اب تم سے کچھ نہیں نفع ملتا ہے پس وہ جواب دینے کے ہم کو خود ہی ہدایت نہ تھی اور آخر ان کو اس طرح خاموش کر دینے کے مَوَاقِعَ عَذَابِنا برابر ہے ہم پر اجز عَذَابِنا کا حصہ نہ تھا خواہ ہم جوع کریں یا صبر کریں۔ مَالِنا مِنْ عَذَابِنا کیسی طرح چھٹکارا نہیں ہے۔ پھر ان لوگوں کا حق شیطان سے بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ

اور کہا شیطان نے جب حکم پورا کر دیا گیا کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے تم کو وعدہ دیا تھا سچا وعدہ اور میں نے تم کو وعدہ دیا میں نے تم سے جھوٹ کیا

وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي

اور نہ تھا مجھے تم پر کوئی غلبہ نہ تھی کہ دیکھ میں نے تم کو بلایا پس تم نے مان لیا میرا کہنا پس تم مجھے کلامت نہ کرو

وَلَوْ مَوَّالًا لَفَسَدْتُ مَا آتَاكُمْ مِنْ خَيْرِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُضِرِّي طَائِفَتٍ بِمَا

اور غارت گردانے میں تمہاری زیادتی کرنے والا نہیں اور نہ تم میرے فرادس ہونے والے ہو میں نے انکار کیا تمہارے

أَشْرَكْتُمْ مَوْنٍ مِنْ قَبْلِ طَائِفَتٍ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ

شرک کرنے سے میرے ساتھ اس سے پہلے بیشک ظالموں کے لیے عذاب دردناک ہے اور داخل کیے جائینگے جو لوگ

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ

ایمان لائے اور کام کیے اچھے جنوں میں جاری ہیں ان کے نیچے نہریں درجائیکہ حکم ہوگا کہ عیشہ میں انہیں نہ پورے روزگار کے حکم ہوگا

تَحْمِيْلُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ

ان کا تحمیل ان جنوں میں سلام ہوگا

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ

شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ جب کفار دوزخ میں داخل کر دیے جاوینگے اور شیطان کو ملامت کرینگے اس سے فریاد چاہینگے کہ وہ کہے گا کہ

إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ

یہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے وعدہ فرمایا وعدہ حق کہ حیات دنیا حقیر ہے اور بعد موت کے عذاب

برکاری اور قوابل کو کاری ہے اور اللہ تعالیٰ وعدہ لا یشربک کے ماننے والے فلا جہ جنت پاوینگے اور شرک و شرک کرنے والے

جہنم میں جاوینگے جہاں عذاب سخت ہو پس اس نے سچ وعدہ دیا۔ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ اور میں نے تم کو وعدہ دیا میں نے

اعین خلافت کیا یعنی میں نے باطل و جھوٹ وعدہ تم کو دیا تھا کہ حیات دنیاوی کے بعد کچھ حیات و حساب کتاب نہیں اور دنیا حاصل

ہونے کے لیے شرک و کفر کرنا۔ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ یعنی مجھے تم پر غلبہ حاصل نہ تھا اور نہ میں نے تم کو کوئی جنت

دیا یا شرک و کفر پر دی۔ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ وَلَكِنْ صَرَفْتُمْ لِي قُلُوبَكُمْ

غلبہ و بغیر کسی صریح جنت و دلیل کے۔ فَا سَلَّيْتُ قُلُوبَكُمْ لِي لِي سِيرَ الْكِنَانِ لِيَا اور اللہ تعالیٰ نے رسولوں کو بھیجا اور

جنت و برہان دی اور ہر طرح کی آیات تم کو دکھائیں کہ تم نے ان کا کھانا مانا پس آخر تمہارا یہ انجام ہوا۔ فَلَا تَلُمُونِي لِي لِي قُلُوبَكُمْ

مجھے

نماست نہ کرو۔ و لَوْ مَوْءَا فَنَسَكُمُ اور اپنے نفوس کو ملاست کرو۔ کیونکہ گناہ تمہارا ہے کہ تم نے جنت و برہان الہی کو چھوڑا اور خالی
 میرے وعدہ باطل پر وہ غلالت اختیار کی اور دشمن کو اتنی بات پر ملاست کرنا دیا نہیں ہے۔ مَّا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ مِّنْ تَهَارِ
 فرما دس نہیں ہوں یعنی تم جس حال میں ہو اس سے میں تم کو نہیں چھڑا سکتا ہوں۔ وَمَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ خِجَّتِ اور نہ تم میرے
 فرما دس ہو۔ اِنِّیْ سَمِعْتُ مِّنْ رَبِّیْ اَشَدَّ مِمَّا سَمِعْتُ مِنْ قَبْلِیْ مِّنْ اِسْمِ اَکْثَرِ تَاہُونِ کہ میں اللہ تعالیٰ کا شریک
 ہوں جیسا کہ تم مجھے دنیا میں بناتے تھے۔ لیکن شریکین جنکو شریک بنانے میں سب قیامت میں اُلٹے ان کے دشمن ہوں گے اور
 ان کے شریک سے انکار کریں گے کما قال تعالیٰ و یوم القیامت یخفون بشرکم ولا ینبئکم مثل خبیر۔ اِنَّ الظَّالِمِیْنَ بَشِیْکَ کَافِرُوْنَ
 کھٹکے کے لیے۔ عَذَابُ اَلْیَوْمِ عَذَابٌ اَلَمٌ دیکھ دینے والا ہے شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ظاہر بیان یہ ہے کہ ابلیس کا یہ
 خطبہ کافروں سے ان سب کے ساتھ جہنم میں داخل ہونے کے بعد ہو گا جیسا کہ تم نے اوپر بیان کیا ہے لیکن ابن ابی حاتم و ابن جریر
 نے جو حدیث روایت کی اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ فیصلہ و حکم ہو جانے کے بعد قبل مومنوں کے جنت میں جانے اور کافروں کے دوزخ
 میں جانے کے واقع ہو گا (یہ حدیث معاملہ میں بھی موجود ہے) وہ یہ کہ عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 روایت کی کہ جب اللہ تعالیٰ اگلوں و پچھلوں کو جمع فرما کر ان میں فیصلہ کر دے گا تو مومنین کہیں گے کہ رب تبارک و تعالیٰ نے ہم میں فیصلہ فرما دیا
 اب کون ہماری شفاعت کرے کہیں گے کہ آدم علیہ السلام کے پاس چلو پس روح و بارہم دوسے دوسے تک ہر ایک کا اپنی عاجزی و دوسرے
 کے پاس بھیجنا بیان فرمایا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کو بلادینے کے تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی امی کے پاس جاؤ وہ
 محبوب الہی اور مقصود و ایجاد ہے اللہ تعالیٰ نے اُن کے اگلے پچھلے سب گناہ دنیا ہی میں چھوڑ فرمائے ہیں (میں تم کو ابھی راہ بتانا ہوں پس
 تمام اگلے پچھلے مومنین سب میرے پاس آویں گے پس اللہ تعالیٰ مجھے اجازت فرما دے گا کہ میں اُن کے حضور میں کھڑا ہوں پس میری مجلس سے
 ایسی خوشبو اڑے گی کہ کبھی کسی نے نہیں سونگھی ہے کہ مقام محمود میں حاضر ہو کر قیام کروں گا پھر رب تبارک و تعالیٰ میری شفاعت قبول
 فرما دے گا اور میرے لیے ایک نور سے ناخن قدم تک لباس عطا فرما دے گا یہ دیکھ کر کافریں کہیں گے کہ ان لوگوں نے تو ایک شخص کو پایا جو اُن کے
 لیے جناب باری تعالیٰ میں شافع ہوا اب ہمارے لیے کوئی سفارشی ہو جاتا پس کہیں گے کہ ہمارا کون ہو لیکن ابلیس کی طرف امید لگاؤ میں گے
 (کیونکہ اس وقت انہیں اس ہو گا اور ہر ایک اپنی حالت سے اور اپنے پیشو سے واقف ہو گا پس اس کے پاس جا کر کہیں گے کہ تم ہمارے پیشو مومنین نے
 شفیع کر جنت حاصل کی تم ہمارے واسطے اٹھو کیونکہ تمہیں نے ہمارے راہ بتلائی تھی پس وہ اپنے مقام سے اٹھ گیا اور اسکی مجلس سے ایسی بدبو اڑی کہ
 کبھی کسی ناک میں نہیں پہنچی پھر دوزخ کی ایسی بہت سخت ہو جائیگی تو شیطان اسے سبزار کی کرچا ج طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا و قال الشیطان لسا
 نفسی الامران اللہ و اللہ لا یتدبر اور لکھا کہ اس حدیث کو عبد اللہ بن ابی بکر نے بھی روایت کیا ہے اس کی اسناد سے عقبہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع
 روایت کیا ہے اور محمد بن کعب القسری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جب دوزخ کی کہیں گے کہ تم چاہتے ہو کہ میں اور جاہل صبر کریں ہمارا کوئی چھٹکارا
 نہیں ہو تو ابلیس انہیں کہے گا کہ اللہ تعالیٰ عروج میں تم سے سچ وعدہ فرمایا تھا آخر تم جو اس آیت میں ہیں جس کی گفتگو سن کر کفار اپنے نفس سے دشمنی
 کریں گے کہ تم نے اپنی جی کی خواہش سے کہوں اس دشمن کا کیا نام ہے ای حال میں انکو راہیجائگی امت اللہ اکبر من قتلکم انفسکم از دعون الی الایمان
 کفاروں۔ امت سابقین و راہیقین سمجھا دیا گیا ہے کہ آیات و احادیث میں جو واقعہ بیان ہوا وہ تم قاتل ایمانی سے جانتے ہیں کہ ایسا واقعہ ہو گا
 لیکن چونکہ ہماری سقوت و توجہ جو اس میں ہیں انہیں آخرت و اسکی کیفیات تفصیل و ترتیب کے ساتھ قارئین ہر ازاں بھی ہر دوسرا شیطان نے آنے

میں سمائی نہ تھی اس سے زیادہ شیطان ہر قلب میں جو یاد اُسی و ایمان سے خالی ہو سب بایستہ ہوا اور برضوائف ہوا کہ وہ ایک قسم کی خلقت قشطل
 ہو اور جو لمحہ کہ اسکے وجود سے انکار کرے اور یہ مٹ کرے کہ اسکو محسوس دکھلایا جاوے تو اسکو اپنے قلب کا حس پیدا کرنا چاہیے اور فوراً اس کو
 محسوس ہوگا کہ اکثر اوقات اندرونی جوش سے وہ ایسے اعمال کرنے پر آمادہ ہوگا بلکہ گزریگا کہ دوسرے وقت براہ عقل انکو محض ناکارہ و
 قبیح و معیوب جائیگا حالانکہ ان افعال میں نفس کو کچھ لذت بھی پھر اگر وہ ان آنکھوں سے محسوس دیکھنا چاہتا ہو تو گویا یہ کتاب ہو کہ مجھے مرکز عذاب قبر
 دکھلا دو یا قیامت برپا کر کے جنت و دوزخ دکھلا دو یا آسمان پر چڑھا کر مجھے دروازہ کھلوادو تو ایسی صورت میں ایسے احمق کی عقل پر پرفرین
 کرو اور اسکے ایمان کی کم امید ہو اور عالم صنعت الہیہ میں عجائب آثار و غرائب اسرار بہت ہیں جو تھوڑے سے قلب کے حفاظت سے اللہ تعالیٰ
 منکشف فرماتا ہو اور قلب کی حفاظت اسی قدر کہ سوائے توحید کے اس میں باطل کا دخل نہ ہو اور شاہراہ نور پر طریق سنت کی پیروی کرے
 اسی واسطے تو دیکھتا ہو کہ انبیاء علیہم السلام نے ہجرات سے لوگوں کو اس الہوتیم کیا پھر خود انکو دیدہ بینا و قلب عاقل ملکیا ورنہ بہت مشکل ہے کہ
 اندھے اور زاکورنگ بزمگ پھولوں اور غرائب اشیا دل الہی سے کیونکر کوئی تسلیم کر سکتا ہو اور عین محض کو کیونکر کوئی تماس اعضا سے عجیب
 لذت حاصل ہونا بدلائل تسلیم کر لے ف قولہ نعم بصرخی رسولے شیخ حمزہ رحمۃ اللہ علیہ کے باقیوں نے بیعت یا مع التشرید پڑھا اور شیخ
 حمزہ نے کسر یا مع التشرید پڑھا۔ کشاف و مبصاوی نے کہا کہ یہ بقاعدہ شریک ہے ہر درجاء علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے کشاف و مبصاوی کا
 یہ قول مردود قرار دیا اور کہا کہ اگر مردود کہ بخون میں یہ قاعدہ مترک ہو تو ہو کرے ورنہ قرآن متواترہ ثابت ہو اور شیخ فرار رحمۃ اللہ علیہ کا قول
 کہ شاید قاری کا دم ہوا ہو کیونکہ قاریوں میں سے بعض کو دم ہوا ہو تو یہ انکے علماء نے فرار رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کو بھی دم قرار دیا اور شیخ
 ابو حیان السخوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا یہ متواترہ قراءہ ہو چکا صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم نے تنزیل رسول رب العالمین سے متواتر نقل کیا پھر یہ
 کیا اوباب میں کہ اپنے گریہ ہوئے قواعد پر اسکو خطا قرار دیا جاوے حالانکہ جماعت ائمہ لغات نے اس لغت کو نقل کیا لیکن یہ کہا کہ اسکا استعمال
 کم ہو اور اس سے کچھ تباحث نہیں اور قطرب رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ بخیر یوسف کی لغت ہے اور صریح بیان کیا کہ شیخ ابو عمر و بن الحارث سے
 جب پوچھا گیا تو انھوں نے زبان عرب میں اسکو صحیح و ٹھیک بیان کیا اور شیخ قائم بن مہین رحمۃ اللہ علیہ نے بھی جواب دیا کہ وہ ہے اس کو
 لغت عرب سے صحیح و مواہب بیان کیا۔ ف حدیث میں جو ابلیس کا اپنے اتباع کے لیے سفارش کو اٹھنا مذکور ہے وہ بقصد واقعی نہیں بلکہ خوشی
 و تمجید کے لیے ہے جیسے ذاتی عداوت کے دشمن سے التجار کرنے کا نتیجہ ہوتا ہو اور اہل جنم اول ہر طرح کی جو کات جزاء مواہب کی ہوتی کرینگے اور
 آخر اپنے پیشوا ابلیس کو ملامت کر کے اُسی سے خواہگار ہونگے۔ اور اس سے بھی یوس ہو کر اپنی ذات پر ویل و تمجید کرنا زار جہلا ہینگے۔ ف فی اللہ العزیز
 قولہ فلا تلمونی و لوموا انفسکم حتی تماتے نے کمال شکر ابلیس سے آگاہ فرمایا کہ بواحدہ کے مقام میں وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کو بھولا کہ سوائے
 اُس کی قدرت کے کسی کی قدرت سے نہیں ہو چکی اس نے کہا کہ فلا تلمونی و لوموا انفسکم کیونکہ اپنے نفس سے نظر ساقط کر کے درمیان میں غم نہ کر دیکھنا
 شکر ہے اور اگر کوئی بندہ مقام تحقیق پہنچتا ہو تو وہ کسی کو ملامت نہ کرنا اور نہ اپنے نفس کو اور نہ درمیان میں سوائے حق تعالیٰ
 عزوجل کے کسی کو دیکھنا ہے تو نہیں دیکھنا کہ شیخ محقق واسطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جس نے اپنے نفس کو ملامت کی اس نے شکر کیا اور مقام
 ملامت مقام مریدین ہے کہ اپنے نفوس کو خواہش انسانی کی طرف کرنے سے اس کو ملامت کرتے ہیں کہ وہ اپنے خالق عزوجل کی ملامت
 کی طرف رجوع نہیں لانا ہو اور یہ بایستہ براہ ایمان ہو اور اراوت بجانب حق اسکو مقصد ہے کہ اپنے نفس کو بجانب بوابہ و ریاضت و عبادت ہو
 اور یہ اپنے ہر گز دلت کی عبادت میں جو اس سے تقدیر ہو گئی ہو اسکو ملامت حاصل ہو اور یہ ملامت براہ توحید و معرفت نہیں ہے کہ چونکہ جس نے

قدیم کو حد و سنت سے فردا و حد پرچا ناو کسی دوسرے کو در بیان میں نہیں لانا ہو کہ یہ مقام تفرید و توحید میں وساطت سا قہ ہو جاتے ہیں اور
 رسوم مندرس ہو جاتے ہیں اور اسباب کی راہ میں ہٹ جاتی ہیں شیخ محمد بن جابر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ نفس خود ملاحت کا محل ہو پس
 جس نے نفس کو ہمیشہ ملاحت کی اور کسی حال میں اس سے راضی ہوا تو اس نے اپنے نفس کو ہلاک کر ڈالا۔ پھر حق تعالیٰ نے کافروں کی محسوس
 و خواری اور انہر شیطان کی سرداری و عذاب دائمی کی گرفتاری بیان فرما کر اہل توحید و ایمان کی منزلت و نعمت اور قریب جنت کو بیان
 فرمایا بقولہ تعالیٰ: وَ اَدْخِلْ اَوْ دَاخِلْ یَکِیْہِ مَا دَنِیْکَ یَیْیَہِ عَظِیْمٌ وَاکْرَامٌ کَے ساتھ۔ اَللّٰہُ یُنْصَرِّفُ مَا یَشَآءُ وَہُوَ لَکَیْہِ عَظِیْمٌ
 اللہ تعالیٰ عروہ کی توحید کی اور شرک سے بالکل توبہ کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و ارشاد کو یقین جاکر قبول کیا۔ و
 عِیْسٰی اللّٰہُ یُخْرِجُکَ اَم یَکِیْہِ اَوْ رَیْکَ کَامِ وِہی میں جو قرآن مجید کے اُتارنے سے اللہ تعالیٰ عروہ کی توحید کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت
 علیہ وسلم کو اولیٰ تعلیم فرمائے اور آپ نے اولیٰ صحابہ رضی اللہ عنہم کو کامل کر دیا اور صحابہ لاکھوں تھے جنہوں نے تمام عالم میں پھیلایا پس
 جو طریقہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو اس پر چلے یعنی نیک کام کیے اور اپنے نفس و خواہش و اپنی ناقص رہنے کو دخل نہیں دیا۔ باجملہ جو
 لوگ کہ اللہ تعالیٰ عروہ کی توحید پر ہوا فرمایا تعلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں لائے و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی خصوصاً ان اعمال کے سچا لائے ہیں
 جنکے نہ کرنے سے دوزخ میں جاوے گا یعنی قرآن و احسان میں اور نیک ترک میں جنکے نہ کرنے سے دوزخ میں جاوے گا یعنی حرام و مکروہ میں تو ایسے لوگوں
 کے پیشوا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہو گئے انکو داخل کیا جائیگا جنت تجریدی میں تَحْتَہَا اَنْہَارٌ مُّخْلِطٌ بِدَنِّ فِیْہَا
 جنہوں میں جنکے سچے جاری ہیں ہمیشہ رہیں انہیں۔ یَا ذِیْنَ رَیْبَہُمْ اَلْیَوْمَ وَاوَدَّکَ اَیْہَا زَیْنُہُ اَدْخِلْہَا اَنْہَا لَکَ اَمَّا اللّٰہُ تَعَالٰی کَے
 قرآن و سنت و اکرام سے ہوگا در حالیکہ ان اسی اس طرح ہوگا کہ ہمیشہ انہیں دین اور حدیث صحیح میں ہو کہ کبھی انکے کپڑے پرانے ہو گئے اور کبھی انکا
 شباب زائل ہوگا اور آیت میں صریح ہو کہ نہ انکو کبھی غم ہو اور جو کچھ خواہش کریں گے انکے واسطے وہاں موجود ہوگا۔ اور اگر کہہ سکتا ہو کہ ہم و روح
 و عقل کی ظہارت و پاکیزگی ان میں موجود ہو تو ظاہر ہو کہ وہ دنیاوی نجاسات و خواہشوں کی خواہش نہ کریں گے سوائے لذت و پاکیزہ چیزوں کے کیونکہ
 شراب و بان طور ہے اور ازواج و بان حور ہیں اور پاک ہیماں دہ کہ جو رہنمائی خدمت گراہوں اور وہ جانت و غفلت میں وہ کہ جو دنیا میں بھی
 خواہاں نظر نہ آئیں۔ تَحْتَہُمْ فِیْہَا مَسَکِنٌ اَنْہَا کَے تَحْتَہُمْ جَنَّتِہِیْنِ سَلَامٌ ہوگا یہ دو طرح سے کہ اول داخل ہو نہ میں حق تعالیٰ لکے السلام
 کی طرف سے انکو سلام ہو چوکیگا بقولہ تعالیٰ سلام قولاً من ربہم رحمہ۔ اور دوم یہ کہ احباب بلکہ اہل بیت و بان رب تبارک و تعالیٰ کی
 طرف سے ملا کہ ہمیشہ سلام کو آویں گے۔ واضح ہو کہ جہل و دوزخوں کے یہ ہر دم عذاب پر عذاب بڑھایا جائیگا اور صفت نمرانی کا جس کی
 انتہا نہیں ہو تو ظہور ہوگا اسی طرح مومنوں کے یہ صفت رحمت غیر مٹا ہی کا ہر دم بڑھتا ہو انہو پر ہوگا و اچھ اللہ رب العالمین۔ وَ فِی الْعٰلَمِیْنَ
 قولہ تعالیٰ یُخْرِجُہُمْ فِیْہَا سَلَامٌ۔ السلام اللہ تعالیٰ کے الطیف اسما پاک میں سے ہو کہ نہ وہ محل تشریف ہو پس ماورین اہل جنت اسکو اسی نام پاک
 سے یاد کریں گے کہ وہ لوگ اسکو پاویں گے کہ اسے جواب سے انکو سلامی عطا فرمائی ہو پس جب آئیں ایک دوسرے کو سلام کریں گے تو اسی نام پاک کی
 رعایت سے یعنی یہ مشاہدہ سلام ذوالجلال والا کرام ہو گیا وہ دیدار شامہ میں سرور ہوئے پس ہر ایک اسکے جمال و جلال کا اشارہ فرماویں گے
 اور جب اس نام پاک سے صفت کرینگے تو اللہ تعالیٰ انکو احسن تجت سے بخلاب و کلام سرفراز فرماوے گا اور قولہ سلام قولاً من ربہم رحمہ
 پہلے ہر ایک عیا نا انہر سلام فرماوے گا اور یہ تہذیب اس عہد اول کی ہوگی جب اسکو راج سے دیکھا اور اسکا کلام پاک سنا تھا یہاں اللہ تعالیٰ
 کر دے کہ پاکیزہ و خوش منشاخ کے ہاں کہ اہل جنت کے مراتب ہو گئے پس اعلیٰ دین کہ سلام انکو انکے رب عروہ کی طرف سے ہوگا اور بعض کے واسطے

لاکھ لاویگے بقولہ تعالیٰ والیلا کلمۃ یخلون علیہم من کل باب سلام علیکم بما صبرتم فتم عقی الدار اور قولہ تعالیٰ یلقون فیہا تحیۃ و سلام۔ و قولہ تعالیٰ دعواہم فیہا سجا مکہ اللہم بحکمۃ فیہا سلام و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔ پھر حق تعالیٰ نے ایمان واسکے اعمال کا ثمرہ نیک اور کفر واسکے اعمال کا بطلان متعلق بقولہ تعالیٰ مثل الذین کفروا و اعمالہم کما ورن اشتد بالریح الایہ بیان فرمایا بقولہ۔

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَهْلُهَا ثَابِتٌ وَ

تو نے نہ دیکھا کہ یہ بیان فرمائی اللہ تعالیٰ نے مثل کہ پاک کلمہ جیسے درخت پاکیزہ کہ اسکی جڑ ثابت ہو اور

فَرَعُهَا فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي أَكْثَرَهَا ثَمَرًا حِينَ يَدُورُ رِيحًا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ

اسکی شاخیں آسمان میں ہیں دیتا ہر دن پھل ہر مین اپنے رب کے حکم سے اور بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ مثلیں

لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ لِّجَثَثٍ

لوگوں کے لیے شاید وہ نصیحت حاصل کریں اور مثل اس کلمہ کی جو خبیث ہے جیسے درخت خبیث کہ اس کا جثہ

مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَالِهَا مِنْ قَبْلِ ۝

اگرچہ پڑا ہوا زمین کے اوپر نہیں ہوا اس کے لیے قرار

آکھ کر تو نے نہ دیکھا اسے آدمی اپنے دل کی آنکھوں سے کہ تجھے یقین حاصل ہوتا اور محتمل ہے کہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کو ہو اور مقصود یہ کہ تو دیکھتا تو خوب سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان و کفر کی کہی مثال عجیب فرمائی ہو اور الم تر سے عرب کی زبان میں

بطافت کا اشارہ ہوتا ہے جیسے قولہ تعالیٰ الم تر الی ربک کیف مد الطل۔ یعنی بہ لطافت اپنے رب کی صنعت کی دیکھ کہ ظل کو کس طرح مدد و

فرمایا ہو ویسے ہی اس مقام پر مثل کی لطافت دیکھنے وغیر کرنے کی تنبیہ فرمائی اور مثل ایسے ہی قول میں متعل ہوتا ہو جبین کوئی لطافت ہو چنا ہے

فرمایا۔ کَیْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا کَلِمَةً طَیِّبَةً کَشَجَرَةٍ طَیِّبَةٍ أَهْلُهَا ثَابِتٌ وَ

ماند ہے درخت پاکیزہ کے یعنی جس کا پھل پاکیزہ لذیذ ہے۔ أَهْلُهَا ثَابِتٌ جو اس کی جی ہوتی ہے زمین میں۔ اگرچہ اور دور

ہونے کے لائق نہیں ہے۔ وَ فَرَعُهَا فِي السَّمَاءِ اور اس کی شاخیں آسمان میں ہیں۔ یا تو ہوا و رہ جازی حسن کلام میں سے

ہے جیسے اردو زبان میں ترجمہ شاہد ہے اور مفہوم اس کا بلندی و ہر اوجھر ہونا۔ اور بانی جہۃ السام یعنی آسمان کی طرف اس کی شاخیں

بلند ہیں کیونکہ عربی زبان میں شجر اسی قسم نباتات کو کہتے ہیں جو ساقدار قائم ہو ورنہ شیش بولنے میں اور یا سمارا سو بیٹھے علو ہو یعنی شاخیں

اس کی بلندی میں ہیں اور گھاس کی نیوین اگرچہ اونچان کی طرف ہوتی ہیں لیکن شجر نہیں ہوا و وجہ اول الطف اور دوم اقو سے اور سوم

توجیہ ہے۔ تُؤْتِي أَكْثَرَهَا ثَمَرًا حِينَ يَدُورُ اِلَآئِہَا ہر پھل ہر مین یعنی وقت میں یا موسم میں یا ذن رَہَہَا اپنے رب کے حکم

یا ارادہ مشیرت سے۔ یہ تو زبان کی تفسیر تھی اب معنوی تفسیر یہ کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ قول کلمہ طیبہ شہادت

لِآلِہِ الْاِیْمَانِ یعنی دلی یقین اس کے معانی کا یعنی بندہ یقینی دل سے کہ وہی دے کہ کوئی معبود آئینہ میں اگر اللہ عزوجل۔ اور شجرہ طیبہ بندہ مومن کو کہ اس کلمہ

طیبہ ایمانی سے اسکی جڑ مضبوط قائم ہو اور زمین اس کا دل ہو اور فرمایا السام فرماتا ہے کہ اس کلمہ کی شاخیں اعمال حسنہ میں ہیں پس مومن کے اعمال کو آسمان

پر لچا تے ہیں۔ بقول یعنی بدل قولہ تعالیٰ لَیْسَ بِہِ الْطَیِّبُ الْعَمَلُ الْعَاصِجُ بِفَعْلٍ اور بدیل احادیث صحیحہ شیخ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا

کہ ایسا ہی تھا کہ وسیع بن جبر و عکرمہ و مجاہد و ہون کا قول کہ مومن کے قول فعل طیب و صانع کو برابر ہر وقت و ہر مین صبح و شام ایمان کو لچا تے

آکھ کر تو نے نہ دیکھا اسے آدمی اپنے دل کی آنکھوں سے کہ تجھے یقین حاصل ہوتا اور محتمل ہے کہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہو اور مقصود یہ کہ تو دیکھتا تو خوب سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان و کفر کی کہی مثال عجیب فرمائی ہو اور الم تر سے عرب کی زبان میں بطافت کا اشارہ ہوتا ہے جیسے قولہ تعالیٰ الم تر الی ربک کیف مد الطل۔ یعنی بہ لطافت اپنے رب کی صنعت کی دیکھ کہ ظل کو کس طرح مدد و فرمایا ہو ویسے ہی اس مقام پر مثل کی لطافت دیکھنے وغیر کرنے کی تنبیہ فرمائی اور مثل ایسے ہی قول میں متعل ہوتا ہو جبین کوئی لطافت ہو چنا ہے فرمایا۔ کَیْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا کَلِمَةً طَیِّبَةً کَشَجَرَةٍ طَیِّبَةٍ أَهْلُهَا ثَابِتٌ وَ ماند ہے درخت پاکیزہ کے یعنی جس کا پھل پاکیزہ لذیذ ہے۔ أَهْلُهَا ثَابِتٌ جو اس کی جی ہوتی ہے زمین میں۔ اگرچہ اور دور ہونے کے لائق نہیں ہے۔ وَ فَرَعُهَا فِي السَّمَاءِ اور اس کی شاخیں آسمان میں ہیں۔ یا تو ہوا و رہ جازی حسن کلام میں سے ہے جیسے اردو زبان میں ترجمہ شاہد ہے اور مفہوم اس کا بلندی و ہر اوجھر ہونا۔ اور بانی جہۃ السام یعنی آسمان کی طرف اس کی شاخیں بلند ہیں کیونکہ عربی زبان میں شجر اسی قسم نباتات کو کہتے ہیں جو ساقدار قائم ہو ورنہ شیش بولنے میں اور یا سمارا سو بیٹھے علو ہو یعنی شاخیں اس کی بلندی میں ہیں اور گھاس کی نیوین اگرچہ اونچان کی طرف ہوتی ہیں لیکن شجر نہیں ہوا و وجہ اول الطف اور دوم اقو سے اور سوم توجیہ ہے۔ تُؤْتِي أَكْثَرَهَا ثَمَرًا حِينَ يَدُورُ اِلَآئِہَا ہر پھل ہر مین یعنی وقت میں یا موسم میں یا ذن رَہَہَا اپنے رب کے حکم یا ارادہ مشیرت سے۔ یہ تو زبان کی تفسیر تھی اب معنوی تفسیر یہ کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ قول کلمہ طیبہ شہادت لِآلِہِ الْاِیْمَانِ یعنی دلی یقین اس کے معانی کا یعنی بندہ یقینی دل سے کہ وہی دے کہ کوئی معبود آئینہ میں اگر اللہ عزوجل۔ اور شجرہ طیبہ بندہ مومن کو کہ اس کلمہ طیبہ ایمانی سے اسکی جڑ مضبوط قائم ہو اور زمین اس کا دل ہو اور فرمایا السام فرماتا ہے کہ اس کلمہ کی شاخیں اعمال حسنہ میں ہیں پس مومن کے اعمال کو آسمان پر لچا تے ہیں۔ بقول یعنی بدل قولہ تعالیٰ لَیْسَ بِہِ الْطَیِّبُ الْعَمَلُ الْعَاصِجُ بِفَعْلٍ اور بدیل احادیث صحیحہ شیخ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ایسا ہی تھا کہ وسیع بن جبر و عکرمہ و مجاہد و ہون کا قول کہ مومن کے قول فعل طیب و صانع کو برابر ہر وقت و ہر مین صبح و شام ایمان کو لچا تے

ہیں مکر حدیث صحیح کہ چکی کہ فرشتہ شتر ہزار نماز عصر کو اتارتے ہیں اور نماز فجر کے بعد جب آسمان کو اعمال لیجانا چاہتے ہیں اسی وقت دوسرے شتر ہزار اتارتے ہیں اور دونوں نماز فجر میں جمع ہیں پھر اول گروہ جاتے ہیں اور دوم نماز عصر تک رہتے ہیں پھر عصر کے وقت دوسرے شتر ہزار موائے گل و لون کے آتے ہیں یعنی ہر روز جیسا کہ ہے اور شتر ہزار کہتا ہے کہ ظاہر میں ابن عباس رضی اللہ عنہ نے شجرہ طیبہ کے مٹنے بناموں فرمائے حالانکہ مراد یہ ہے کہ شجرہ طیبہ کی مثال بندہ مومن ہو چنانچہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ساری روایتیں واسطہ فقرہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کیا کہ شجرہ طیبہ وہ نخلہ یعنی درخت خرمایہ اور یہی قول شنبہ نے بواسطہ معاویہ بن فرہ کے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور حضرت انس نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گھر چھوڑا روکن کی گود لائی گئی تو آپ نے پڑھا تو کہ تعالیٰ مثل نخلہ طیبہ شجرہ طیبہ اور فرمایا کہ وہ درخت خرمایہ اور یہی صریح قول مسروق و مجاہدہ عکرمہ و سعید بن جبیر و عثاک و قتادہ وغیرہم کا ہے اور بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے نافع از حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کی کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے کہ آپ نے فرمایا کہ مجھے بتلاؤ کہ وہ کون درخت ہو جو مشابہہ ما نامزد مومن کے ہو جسکے پتے کسی موسم جاڑے گرمی میں گر ائے نہیں جاتے اور ہر جس میں اپنا پھل دیتا ہو ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے دل میں آیا کہ وہ درخت خرمایہ گرمی میں ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ کچھ بولے نہیں ہیں تو مجھے اپنا بولنا خلافت ادب معلوم ہوا پس جب لوگوں نے کچھ عرض دیکھا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ وہ درخت خرمایہ ہیں جب ہم وہاں سے اٹھے تو میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اے ابوسعید دل میں آیا تھا کہ وہ درخت خرمایہ ہے پھر مجھے بولنے سے کس نے روکا تھا میں نے کہا کہ میں نے آپ کو کون کو خانوش دیکھا بولنا خلافت ادب سمجھا فرمایا کہ اگر تو کہتا تو مجھے دینا وافیہا سے بہتر تھا امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اسی حدیث کو بخاری عن ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مختصر روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ درختین ہیں سے درخت ہر جسکی مثال مرد مسلمان سے ہے میرے جی میں آیا کہ ہر دون وہ نخلہ ہے پھر میں نے اپنی طرف دیکھا لو جماعت میں سے بہت صغیر یا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ نخلہ ہے۔ رواہ الشیخان ایضا اور الکبیر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے بھی اسکو عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز اصحاب سے فرمایا کہ درختوں میں سے درخت ہے کہ اس کے پتے مطروح نہیں کیے جاتے اسکی مثال مرد مومن سے ہے لوگوں کے خیال جنگلی درختوں میں پڑ گئے اور میرے دل میں آیا کہ وہ نخلہ ہے۔ رواہ الشیخان ایضا سبحان اللہ کہ ان بزرگوں کے خیالات ہر چیز سے آخرت باقی کا اتنا غافل حاصل کر لیتے ہیں ایسے ہی تھے در شتر ہزار کہتا ہے کہ ظاہر امر او آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ نہیں تھی کہ قرآن مجید میں شجرہ طیبہ سے مفہوم درخت خرمایہ ہو بلکہ یہ درخت بھی اس شان و مثال میں مومن کے مشابہہ ہو کہ اسکے فروغ و مباح نہیں کیے جاتے ہیں اور اسکی دلیل وہ ہے جو ابن ابی حاتم نے اپنی اسناد سے قتلہ وہ رحمۃ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جو کس صاحبان ثروت میں وہی سب ثواب لے گئے تو فرمایا کہ بھلا مجھے بتلاؤ سے کہ اگر کوئی شخص تمام دنیا کی متاع لیکر لے اور گار دے تو کیا آسمان تک پہنچ جائیگی پس میں نے بھی ایسا نیک کام بتلائے دیتا ہوں کہ اسکی اصل یہ ہے کہ تو زمین میں ہو اور شاخیں آسمان میں ہوں اسنے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ فرمایا کہ ہر نماز کے بعد در مرتبہ لا الہ الا اللہ والہ اللہ اکبر اور در مرتبہ سبحان اللہ اور در مرتبہ الحمد للہ پڑھا کر پس اسکی اصل زمین میں اور فرع آسمان میں ہے۔ قول ابوبکر رضی اللہ عنہ کی روایت صحیح میں اول چوبیس مرتبہ اور باقی دونوں تیس مرتبہ ہیں اور بعض روایت میں تسبیحیں مرتبہ ہیں اور آخر میں جامع کلمہ توحید و تہجد و تحبہ ہے۔ اور اسکے انوار و برکات عجیبہ ہیں۔ لیکن لازم ہے کہ ایمان والا اسکے معانی کو اصل یقین کے ساتھ دل سے پڑھے حتی کہ کلمہ اول کے وقت دل سے وہ توحید کہ سب عالم سوائے اللہ تعالیٰ کی نظر سے غائب ہو کر

درخت خرمایہ کہ جسکی مثال مرد مومن سے ہے اور اسکی دلیل وہ ہے جو ابن ابی حاتم نے اپنی اسناد سے قتلہ وہ رحمۃ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جو کس صاحبان ثروت میں وہی سب ثواب لے گئے تو فرمایا کہ بھلا مجھے بتلاؤ سے کہ اگر کوئی شخص تمام دنیا کی متاع لیکر لے اور گار دے تو کیا آسمان تک پہنچ جائیگی پس میں نے بھی ایسا نیک کام بتلائے دیتا ہوں کہ اسکی اصل یہ ہے کہ تو زمین میں ہو اور شاخیں آسمان میں ہوں اسنے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ فرمایا کہ ہر نماز کے بعد در مرتبہ لا الہ الا اللہ والہ اللہ اکبر اور در مرتبہ سبحان اللہ اور در مرتبہ الحمد للہ پڑھا کر پس اسکی اصل زمین میں اور فرع آسمان میں ہے۔ قول ابوبکر رضی اللہ عنہ کی روایت صحیح میں اول چوبیس مرتبہ اور باقی دونوں تیس مرتبہ ہیں اور بعض روایت میں تسبیحیں مرتبہ ہیں اور آخر میں جامع کلمہ توحید و تہجد و تحبہ ہے۔ اور اسکے انوار و برکات عجیبہ ہیں۔ لیکن لازم ہے کہ ایمان والا اسکے معانی کو اصل یقین کے ساتھ دل سے پڑھے حتی کہ کلمہ اول کے وقت دل سے وہ توحید کہ سب عالم سوائے اللہ تعالیٰ کی نظر سے غائب ہو کر

اعتقاد رکھتے والے اذہب و مذہب ہوں اسی واسطے قولہ تعالیٰ ان الشکرین بحسب آلاہہ میں صحیح فرمایا اور منافقین بھی اسی میں داخل ہیں کیونکہ ان میں
 کل طیبہ نہیں بلکہ وہ اسکو کھائے ہوئے در کرتے ہیں اور جس نے بادشاہ عدل کو اپنے ملک میں نہ آنے دیا وہ ہنوز اندھا ہے اور ہمیں ظلم بھرا ہوا ہے
 مگر اس سے وہ زیادہ بدتر ہے جس نے بادشاہ عدل کی خوبیاں دیکھیں اور اسکو نکالنے اور دور کرنے کے واسطے سعی اور بجاست کو اپنے یہاں مضبوط
 کرنے والا ہو پس اس سے دوسرے بھی محروم ہوتے ہیں اسی واسطے منافق کو زیادہ عذاب ہو پس حاصل یہ کہ سوائے کل طیبہ والوں کے باقی جو لوگ
 ہیں سب کا خبیثہ دل ہے ان کے مثل کشتی کے خبیثہ خبیثہ جیسے درخت خبیث یعنی شربان جو کھوٹا ہے کھتے ہیں اور وہ بغیر تہ کے اور بغیر
 مضبوط جڑ کے ہوتا ہے اور اسکا پھل بد مزگی میں مشہور ہے اور حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ علیہ کی تفسیر میں ہے کہ امام حافظ ابو بکر البرکات رحمۃ اللہ
 علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ شجر خبیثہ شربان ہے اور دوسری اسناد سے اسکو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے موقوف
 روایت کیا اور ابن ابی حاتم نے اسکو اپنی اسناد سے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور راوی نے کہا کہ میں نے اسکو ابو العالیہ سے جو کبار تابعین میں سے
 ہیں ذکر کیا تو انھوں نے کہا کہ ان دن ہی سنئے آئے ہیں اور اسکو ابن جریر والی علی نے بھی روایت کیا ہے مستخرج کہنا ہے کہ ظاہر یہاں بھی عرب کے واسطے
 ایسے درخت کی نظیر بد رخت غفل ہے اور مراد یہ ہے کہ خبیثہ جہنم میں نکلے یعنی کافر تو یہ نکلے بغیر زمین کے کہ نکلے قلوب کلم قولہ نعم ہوا والا یعنی نکلے قلوب
 خالی ہیں اور زمین سے ظاہر ہوا کہ کلمۃ اللہ عیب ہے اور مثال عیب ہے کہ کافرون شرکون میں کلمۃ شیشہ ہو مگر اسکی یہ حالت ہو کہ ان اجٹٹ میں فوق
 الاضفی اسکا جتنہ اکھڑا ہوا ہے زمین کے اوپر یعنی زمین میں اسکو ثبات نہیں ہوتا لہذا جتنہ اڑا اسکے لیے قرار نہیں ہے پس ایسے ہی کافر اور اسکے کلمہ کا
 حال ہے کہ اسکے واسطے کوئی جہنم نہیں اور ثبات ہے اور اس سے کوئی نیکی حاصل ہوتی ہے اور نہ اسکا کوئی قول عمل چڑھایا جاتا ہے اور میں فرع کا
 کچھ حال اسوہ سے نہیں فرمایا کہ خبیثہ کی اصل ہی نہیں ہے تو فرع کیونکہ ہوا ویران سے معلوم ہوا کہ عوام الناس جو اکثر گمان کرتے ہیں کہ بعض کافر بہت سی
 عبادت و طاعات بجالاتے ہیں تو یہ محض نادانی ہے اور حق یہ ہے کہ یہ فرع و اعمال رب بغیر اصل میں اور ظاہر ہے کہ جب اصل باطل ہے تو بقدر فرع
 ہوں نسب باطل میں اور میں سے معلوم ہوا کہ اہل ایمان باہم فرع پر مخالفت نہ کریں بلکہ مستفق ہو کر اصل ایمان کو دل میں قائم کریں اور شک و
 فساد کی بنیاد کچھ باقی نہ رہے پھر مال گن اپنی اپنی قسمت سے لینے اور دینے عمل انکا نفع ہو گا اور جب تک کل طیبہ لا الہ الا اللہ کا اعتقاد دل میں راسخ
 نہیں ہو اسوقت تک اعمال برباد ہیں اور واضح رہے کہ اپنے نفس کے کئے پر یہ غرہ ہو کہ ہمارے دل میں یہ اعتقاد راسخ ہو اسلئے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ
 من فاتتہ سلوۃ العصر فکانا وزا لہ مالہ یعنی جسکی عصر کی نماز قضا ہو گئی تو یا اسکے گھر بآل و اولاد اور مال چھٹ گیا۔ اب ظاہر ہے کہ سب نہیں بلکہ ایک
 فرزند کے چھوٹنے سے آدمی کو جھدر گریہ و زاری و بقیاری ہوتی ہو یا اس کے کہ غار عصر چھوٹنے سے اسکا کہ ہزار دان حصہ ہوئی پس خوف کر کہ آج
 ایمان ہاتھ سے گم نہ ہو ورنہ کل کہے روز قبر میں بیتناک سامنا ہو تو غافل نہ ہو عذاب القبر و عذاب النار اور جس نے لا الہ الا اللہ کے معنی سمجھ لیے اسنے
 تمام ایمان و ظہر دین حاصل کر لیا اسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ من قال لا الہ الا اللہ صدق امن قلبہ دخل الجنۃ و لا یخار و غیرہ یعنی جس نے
 لا الہ الا اللہ چاہی کے ساتھ اپنے دل سے کہا وہ جنت میں داخل ہوا یہی اصل ہے کہ اسکے ساتھ شکر جمع نہیں ہوتا ہے وفاق و انکس و رازق و قادر
 مختار وہی اللہ جل جلالہ ہو وہی جو چاہتا ہے وہ ہوتا ہے کسی اور کی شکر بالکل نہیں ہے اور جس کے دماغ تہیکرنا دہر طرح کی کوشش اسی کے پیدا کیے
 ہوئے جو اس وقت کو کام میں رکھنا ہوتا ہے لیکن اسی پر توکل و بھروسہ ہے اور جس نے دنیا میں تھوڑی سی کی اور کم کیا اور تمام وقت آخرت کے کام میں
 صرف کیا وہ کل کے روز اچھا رہا اور موت جانے کا گھر وہی ہو خلاصہ بیان تفسیر کا یہ ہے کہ کل طیبہ جسکے دل میں راسخ اور بجا اعتقاد لا الہ الا اللہ کا دل میں ہے
 اس کے سب قول و فعل جو اعتقاد پر مبنی قبول اور آسمان کو فرشتہ لجاتے ہیں ہر دم رحمت جزیل و ثواب جمیل ملتا ہے گویا ایک پاکیزہ درخت ایسا ہے

سمجھا یا کہ اس اشارہ ایسا ہو کہ جو شخص قلبی صفات سے ہریت یافتہ ہون ہوا و فائز بر جہ عرفان ہوا و کمی طرح خیالات و تصورات وادام کو دخل
 از دے وہ قلب کے بلکہ روح کے ارک سے صرف یہ سمجھو وہ بھی مثالی طور پر سمجھو کہ اصل قدم پاک ہوا لاکہ الا اللہ درخت ہوا و صفات گویا شاخیں ہیں
 مگر جان اللہ کہ یہاں درخت بچا رہا کیا چیز ہو جب کہ انسان نیست و نابود ہو لیکن یقین رکھو کہ فوراً درخت وغیرہ خیالات سے نظر بھیرا و صرف اتنا
 سمجھو کہ صفات پاک آئینہ ہر تئیر و تبدل سے پاک ایک ذات قائم کی صفات ہیں مانند توحید و تقدیر و بقا وغیرہ کے اسنے عارفین ہمیں صدیقین و
 عاشقین کو فرائض تجلیات ہر ایک مقام و وقت کے مخصوص بصفت پاک حاصل ہوتے ہیں شیخ ابن عطا رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ طیبہ قول لاکہ الا اللہ
 ہو جبکہ مقام حقیقت میں عین یقین کے مرتبہ پر ہوا و شجرہ طیبہ وہ ہر جہاں توحید کے سرکار کو طبع سے پاک کرنا ہوا و اللہ تعالیٰ پر بھروسہ و سادیتا ہوا اور اسکے سوا سے
 ہر چیز منقطع کرنا ہو نہ ترجمہ کہتا ہو کہ میں یہاں حضرت مولانا السید امام الاولیاء کا کلام نقل کرتا ہوں جو نقل حدیث صحیح کہ یا غلام احفظ اللہ خفیک اور
 تمہ جوتی کا مانگے تو اللہ تعالیٰ سے مانگ کے نو طیبہ ذکر کیا بقولہ رحمۃ اللہ کل آفۃ و غلت علی اہل البیدایات لموقع نظر ہم اے الخلق یعنی ابتداء کی لوگوں پر ہر
 ایک آفت جو وارد ہوتی ہو وہ اسی وجہ سے ہوتی ہو کہ انکی نظر مخلوق پر پڑتی ہو لے آخر اقال رضی اللہ عنہ شیخ ابو حنیفہ کھراڑ نے کہا کہ خزانہ انہی
 آسان غیب میں مخفی ہیں یعنی ہم لوگوں پر حجاب ہو ورنہ خزانہ عیب انکی ظاہر و روشن ہیں اور زمین میں اسکے خزانے قلوب اولیاء ہیں اور اس اشارہ کو اسی
 آیت سے نکالا ہوا اور کہا کہ پھر اللہ تعالیٰ ایک ہولے نیم صبا بھجنا ہو جو اسکے قلب کو کفر و شرک و فتن سے پاک کر دیتی ہو قول الاصل فیہ قولہ علیہ السلام ان
 لولم فی ایام و ہر کم نفحات اسی رشتہ اور کہا کہ پھر ایک لبر حست پیدا فرماتا جو کی بارش سے درختان تر و تازہ بار آور پیدا ہوتے ہیں جنکا ثمر اسکی محبت و
 رضا و شکر و عفا و اغلاص و طاعات ہیں۔ قولہ تعالیٰ و شل کلہ خبیثۃ شجرہ خبیثۃ الا یہ اسکے اشارات حکمت میں سے ہو کہ قمر قیم نے جب زبان نفس المارہ
 سے جو درخت ثبیت ہو کلام کیا نور زبان نفس المارہ کی گفتگو ہو جس نفسانیہ میں جن سے وسوسہ و غیلا نہ کا ثمر پیدا ہوتا ہو اور یہی کلمات تمام ان مختلف خیز ہون کی
 جہاز ہیں جنکا انجام ہر ایک سخت و دردی از حمت اور فتنہ شہوات وادام و خیالات میں تباہی و سرگردانی ہوتا ہو اس درخت کو دست فہرست نے تعظیم حست
 میں جمایا ہوا اور آب ضلالا سے اسکو پانی دیا گیا ہوا اور اسکی جڑیں اصول نفاق ہیں اور پٹری اس کی اصل الکفر اور شاخیں خواہش ہما سے مختلفہ اور اسکے
 پتے بیودہ باطل ادا م و فتنوں دنیا اور اسکے پھل شک و فہم و کسل و سہل و اترا و نشاط دنیا و تخیلات و حیلہ بازی و کذب و فریب و بہتان و غیبت
 و جھلی و درص و حسد و شہوت و بغض و غضب و جہاں خصائین جو نفس شیطانی کی جانب منسوب ہیں پھر ہر وقت و ہر دم اس سے یہی پھل حاصل ہوتے ہیں
 اب دیکھنا چاہیے کہ نسب صادق و بندہ موافق برابر قصہ کرتا ہو کہ انکو جو طے قطع کر دے اور توحید کی امد سے اور معرفت و محبت کی کھڑائی سے
 انکو جو طے کھو دے اسے پس اگر یہ بندہ موید بتا ید ربانی و کرم باطاف از لہ ہو تو اللہ تعالیٰ اسپر یہ کام آسان فرمادیتا ہو وہ اسکو جو طے کاٹ دیتا ہو اور
 کو فی حضور نہیں پہنچتا ہو اسلیے کہ یہ سب عارضی بغرض امتحان قلب ہیں اور یہ قلب محل و نظر نور تجلی حق عزوجل ہو پس قطع و طبع آسان ہو جاتا ہے
 کیونکہ یہ درخت ہمیشہ بجا ہوا تا بہت نہیں ہوتا ہو بلکہ حکم قولہ اجنت من فوق الارض ہو بخلاف درخت ایمان کے کہ کلم اصلہا ثابت و فرمایا فی السمار فہ
 ثابت ہو۔ قولہ تحقیق صریح معقول لطیف ہوا و اللہ تعالیٰ اعلم۔ محمد بن علی السرفی نے کہا کہ شجرہ خبیثۃ زبان ہو جب تک میں اسکو نہ روکے اس سے کلمات
 خبیثہ پیدا ہونگے۔ قول زبان بھی شجرہ خبیثۃ نفس کی پیروی میں شرارت بیودہ کلمات دیتی ہو ورنہ ذکر انہی جن ہو فافہم بعض نے کہا کہ شجرہ خبیثۃ نفاق ہو اور اسکو
 ایمان قرار نہیں یہاں تک کہ منافق کو ناز میں بجاتا ہو۔ ابن عطا رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ وہ غیبت و بہتان ہو و نون سے کذب و فحش و کار و ازہ کل جاتا
 ہو جو جہر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ شجرہ خبیثۃ شہوات ہیں زمین اسکی آفرین ہوا پانی اسکا ایدہ ہوا و پتے اسکے گل ہو اور پھل اسکے معاصی ہیں اور انجام اسکا
 آگ ہو۔ و شجرہ خبیثۃ کی صفت بقولہ اجنت من فوق الارض الہاس قرار بیان فرمائی حالانکہ درخت ہی کو کہتے ہیں جسکی جڑ زمین میں قائم اور سپر پٹری

یہ اشارہ ہے کہ جو شخص قلبی صفات سے ہریت یافتہ ہو اور فائز بر جہ عرفان ہو اور کمی طرح خیالات و تصورات وادام کو دخل از دے وہ قلب کے بلکہ روح کے ارک سے صرف یہ سمجھو وہ بھی مثالی طور پر سمجھو کہ اصل قدم پاک ہوا لاکہ الا اللہ درخت ہوا و صفات گویا شاخیں ہیں مگر جان اللہ کہ یہاں درخت بچا رہا کیا چیز ہو جب کہ انسان نیست و نابود ہو لیکن یقین رکھو کہ فوراً درخت وغیرہ خیالات سے نظر بھیرا و صرف اتنا سمجھو کہ صفات پاک آئینہ ہر تئیر و تبدل سے پاک ایک ذات قائم کی صفات ہیں مانند توحید و تقدیر و بقا وغیرہ کے اسنے عارفین ہمیں صدیقین و عاشقین کو فرائض تجلیات ہر ایک مقام و وقت کے مخصوص بصفت پاک حاصل ہوتے ہیں شیخ ابن عطا رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ طیبہ قول لاکہ الا اللہ ہو جبکہ مقام حقیقت میں عین یقین کے مرتبہ پر ہوا و شجرہ طیبہ وہ ہر جہاں توحید کے سرکار کو طبع سے پاک کرنا ہوا و اللہ تعالیٰ پر بھروسہ و سادیتا ہوا اور اسکے سوا سے ہر چیز منقطع کرنا ہو نہ ترجمہ کہتا ہو کہ میں یہاں حضرت مولانا السید امام الاولیاء کا کلام نقل کرتا ہوں جو نقل حدیث صحیح کہ یا غلام احفظ اللہ خفیک اور تمہ جوتی کا مانگے تو اللہ تعالیٰ سے مانگ کے نو طیبہ ذکر کیا بقولہ رحمۃ اللہ کل آفۃ و غلت علی اہل البیدایات لموقع نظر ہم اے الخلق یعنی ابتداء کی لوگوں پر ہر ایک آفت جو وارد ہوتی ہو وہ اسی وجہ سے ہوتی ہو کہ انکی نظر مخلوق پر پڑتی ہو لے آخر اقال رضی اللہ عنہ شیخ ابو حنیفہ کھراڑ نے کہا کہ خزانہ انہی آسان غیب میں مخفی ہیں یعنی ہم لوگوں پر حجاب ہو ورنہ خزانہ عیب انکی ظاہر و روشن ہیں اور زمین میں اسکے خزانے قلوب اولیاء ہیں اور اس اشارہ کو اسی آیت سے نکالا ہوا اور کہا کہ پھر اللہ تعالیٰ ایک ہولے نیم صبا بھجنا ہو جو اسکے قلب کو کفر و شرک و فتن سے پاک کر دیتی ہو قول الاصل فیہ قولہ علیہ السلام ان لولم فی ایام و ہر کم نفحات اسی رشتہ اور کہا کہ پھر ایک لبر حست پیدا فرماتا جو کی بارش سے درختان تر و تازہ بار آور پیدا ہوتے ہیں جنکا ثمر اسکی محبت و رضا و شکر و عفا و اغلاص و طاعات ہیں۔ قولہ تعالیٰ و شل کلہ خبیثۃ شجرہ خبیثۃ الا یہ اسکے اشارات حکمت میں سے ہو کہ قمر قیم نے جب زبان نفس المارہ سے جو درخت ثبیت ہو کلام کیا نور زبان نفس المارہ کی گفتگو ہو جس نفسانیہ میں جن سے وسوسہ و غیلا نہ کا ثمر پیدا ہوتا ہو اور یہی کلمات تمام ان مختلف خیز ہون کی جہاز ہیں جنکا انجام ہر ایک سخت و دردی از حمت اور فتنہ شہوات وادام و خیالات میں تباہی و سرگردانی ہوتا ہو اس درخت کو دست فہرست نے تعظیم حست میں جمایا ہوا اور آب ضلالا سے اسکو پانی دیا گیا ہوا اور اسکی جڑیں اصول نفاق ہیں اور پٹری اس کی اصل الکفر اور شاخیں خواہش ہما سے مختلفہ اور اسکے پتے بیودہ باطل ادا م و فتنوں دنیا اور اسکے پھل شک و فہم و کسل و سہل و اترا و نشاط دنیا و تخیلات و حیلہ بازی و کذب و فریب و بہتان و غیبت و جھلی و درص و حسد و شہوت و بغض و غضب و جہاں خصائین جو نفس شیطانی کی جانب منسوب ہیں پھر ہر وقت و ہر دم اس سے یہی پھل حاصل ہوتے ہیں اب دیکھنا چاہیے کہ نسب صادق و بندہ موافق برابر قصہ کرتا ہو کہ انکو جو طے قطع کر دے اور توحید کی امد سے اور معرفت و محبت کی کھڑائی سے انکو جو طے کھو دے اسے پس اگر یہ بندہ موید بتا ید ربانی و کرم باطاف از لہ ہو تو اللہ تعالیٰ اسپر یہ کام آسان فرمادیتا ہو وہ اسکو جو طے کاٹ دیتا ہو اور کو فی حضور نہیں پہنچتا ہو اسلیے کہ یہ سب عارضی بغرض امتحان قلب ہیں اور یہ قلب محل و نظر نور تجلی حق عزوجل ہو پس قطع و طبع آسان ہو جاتا ہے کیونکہ یہ درخت ہمیشہ بجا ہوا تا بہت نہیں ہوتا ہو بلکہ حکم قولہ اجنت من فوق الارض ہو بخلاف درخت ایمان کے کہ کلم اصلہا ثابت و فرمایا فی السمار فہ ثابت ہو۔ قولہ تحقیق صریح معقول لطیف ہوا و اللہ تعالیٰ اعلم۔ محمد بن علی السرفی نے کہا کہ شجرہ خبیثۃ زبان ہو جب تک میں اسکو نہ روکے اس سے کلمات خبیثہ پیدا ہونگے۔ قول زبان بھی شجرہ خبیثۃ نفس کی پیروی میں شرارت بیودہ کلمات دیتی ہو ورنہ ذکر انہی جن ہو فافہم بعض نے کہا کہ شجرہ خبیثۃ نفاق ہو اور اسکو ایمان قرار نہیں یہاں تک کہ منافق کو ناز میں بجاتا ہو۔ ابن عطا رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ وہ غیبت و بہتان ہو و نون سے کذب و فحش و کار و ازہ کل جاتا ہو جو جہر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ شجرہ خبیثۃ شہوات ہیں زمین اسکی آفرین ہوا پانی اسکا ایدہ ہوا و پتے اسکے گل ہو اور پھل اسکے معاصی ہیں اور انجام اسکا آگ ہو۔ و شجرہ خبیثۃ کی صفت بقولہ اجنت من فوق الارض الہاس قرار بیان فرمائی حالانکہ درخت ہی کو کہتے ہیں جسکی جڑ زمین میں قائم اور سپر پٹری

اور پھر شاخیں دیتے ہوں جواب دیا گیا کہ شجرہ طیبہ کے مقابل میں اس گھاس کو درخت فرمایا اور نہ صفت مذکورہ کے موافق یہ جو غیر ساق ہوتی ہو
اور حضرت ابن عباسؓ ایک جماعت علیٰ رتبہ میں سے مروی ہے کہ کلہ خبیثہ نہ شکر ہے اور درخت خبیث کا زہر یعنی شکر کی کوئی اصل نہیں جسکو کافر اپنا
مستند کرے اور نہ کوئی دلیل و برہان ہو اور اس جڑ سے جو اعمال پیدا ہوتے ہیں سب خراب ہیں کیونکہ ہر عمل کے لیے نیت لازم ہے لہذا آیات و احادیث میں صریح ہوا
کہ شکر کے ساتھ کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا پھر اللہ تعالیٰ نے کلہ طیبہ والوں پر اپنا انعام و فضل و احسان ظاہر فرمایا بقولہ تعالیٰ
يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَفَضَّلَ اللَّهُ

ثابت رکھتا ہے اللہ تعالیٰ ان بندوں کو ایمان لائے ہیں قول ثابت کے ساتھ دنیاوی زندگی میں اور آخرت میں اور گراہی دیتا ہے اللہ تعالیٰ
الظَّالِمِينَ قَدْ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ

ظالموں کو اور گراہی دیتا ہے جو کچھ وہ چاہتا ہے

تثبت ثابت وقائم کر دینا اس طرح کہ کچھ بغرض و تردد نہ ہو۔ قول ثابت وہی کلہ طیبہ کہ اصل ثابت و فرما فی السامیہ ہے فی الحیوة الدنیا یعنی زندگی
دنیاوی۔ فی الآخرة بعض نے کہا کہ قیامت اور بعض نے کہا کہ قبر و یہی صحیح و راجح ہے۔ قولہ تعالیٰ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
حقیقی ہونا ثابت و برقرار رکھتا ہے۔ الَّذِينَ آمَنُوا اَنْ بَنَ۔ دن کو جو ایمان لائے یعنی کلہ طیبہ انکے دل میں جگمگایا۔ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ متعلق بآمنوا یعنی
قول ثابت پر ایمان لائے اور وہ کلہ طیبہ ہیں پس طرح سے کلہ طیبہ ثابتہ پر ایمان لائے ہیں انکار و تحکم کو ثابت قدم رکھتا ہے اور متعلق ہے تثبت سے متعلق ہو یعنی
تثبت بقول ثابت فرماتا ہے یعنی ایمان والے انعام و فضل کی ثابت قدم رہتے ہیں۔ فی الْحَيَاةِ الدُّنْيَا زندگی دنیاوی میں جب فتنہ و مصائب
سے امتحانات پیش آتے ہیں جیسے اصحاب اخذ و دو کافروں نے انکے گمراہی میں ڈالا اور حبیب حضرت سیدنا بلالؓ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایذا و تکلیف
سمجھ دی گئی مگر ایمان پر ثابت قدم رہے تو اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر ہے کہ وہی ثابت قدم فرماتا ہے دنیاوی امتحانات و سختیوں میں دینی الْآخِرَةِ
اور آخرت میں بھی بعض نے کہا کہ قیامت کے حساب و سوال جواب میں لیکن یہ قول ضعیف ہے اس لیے کہ حاشیت صحیح میں آیا کہ قیامت میں جس
شخص سے حساب بن مواخذہ کیا جائیگا وہ ہر اک ہو جائیگا اللہم انی اعوذ بک من سوء الحساب۔ اور بعض نے کہا کہ یعنی قبر کے سوال و منکر و نکیر میں۔ اور
یہی صحیح ہے اور ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قولہ فی الآخرة کہا کہ فی القبر۔ اور ابن مردودہ نے حضرت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے
روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ قبر میں ہے۔ اور امام ہزار رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ
میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ قبر میں امتحان کیجاو گی تو میرا کیا حال ہوگا کہ میں بہت کمزور عورت ہوں تو آپ نے پڑھا قولہ تعالیٰ
يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ الْآیۃ۔ اور ابو داؤد نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
جب میت کے دفن سے فارغ ہوتے تو وہاں ٹھہر جاتے اور کہتے کہ اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اسکے لیے تثبیت مانگو کہ اُس سے اس وقت
سوال کیا جائیگا۔ غرض کہ دربارہ سوال قبر و ثواب و عذاب قبر کے بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں حتیٰ کہ جو کوئی ثواب و عذاب قبر پر ایمان نہ لائے
وہ کافر ہو اور واضح ہو کہ منکر و نکیر و حقیقت ملائکہ میں لیکن انکی صورتیں بہت ہیبتناک ہوتی ہیں اور یہ فقط امتحان تثبیت ہے کیونکہ جو چیز دل میں جمی
ہوئی ہو وہ کسی حال میں خارج نہیں ہوتی ہے اور اسی ہیبتناک منظر کی وجہ سے حضرت ام المؤمنین نے کہا کہ میں ایک کمزور عورت ہوں اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے تسکین دی کہ جو کوئی دنیا میں ایمان پر ثابت ہوا ہو اسکو اللہ تعالیٰ دنیا کی خوش آئینش اور قبر کے ہیبتناک منظر میں ثابت قدم رکھتا ہے کہ میں طاقتور و
کمزور و مرد و عورت کا کچھ کام نہیں ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ جب میں سے قبر میں سول کہا جاتا ہو تو وہ شہادت دینا ہو کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پس یہی امر یا مثبت اللہ الذین آمنوا الکیہ۔ امام مسلم وبقیہ جماعت
انہ نے بھی اسکو روایت کیا ہو اور اسی کو امام احمد نے لفظ کے ساتھ حضرت ہزار رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ایک مردانہ ماری کے جنازہ کے ساتھ
ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی میت میں چلے جب قبر تک پہنچے تو ہنوز یاد تیار ہوئی تھی پس آپ بیٹھ گئے اور ہم سب آپ کے گرد خاموش بیٹھ گئے
اور آپ کے ہاتھ میں ایک چھتری تھی اس سے زمین میں کر پڑے تھے پس آپ نے سر مبارک اٹھا کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے فرمے کہ عذاب سے پناہ مانگو اور فرما
فرمایا یا ابن مرثدہ کہ ہندہ میں جب دنیا سے القطاع و آخرت کے سامنے جانے کو ہوتا ہو تو آسمان سے کچھ فرشتے اترتے ہیں جنکے چہرے مثل سعد بن
کے روشن ہوتے ہیں انکے ساتھ جنت کے لباس سے کفن اور خوشبو سے حنوط ہوتی ہیں انکے اترنے کی نظر کے دور سے پر بھیجتے ہیں پھر ملک الموت آکر اُسکے
سرھانے بیٹھتا ہوا اور کہتا ہو کہ اے نفس ملعونہ اپنے پروردگار کی مغفرت و رضوان کی طرف چلو پس جیسے سفار کے دہانے سے قطرہ آب روان ہو کر کلنا
ہو وہ روح روان ہو کر باہر جاتی ہو پس ملک الموت اسکو لے لیتا ہو کہ وہ پلک مارنے تک اسکو ملک الموت کے پاس نہیں چھوڑنے بلکہ لے کر اسی
کفن و حنوط سے آراستہ معطر کر کے لے جلتے ہیں اُس سے نہایت اعلیٰ خوشبو نکلتی ہو جو روئے زمین پر ہو سکتی ہو پس اسکو آسمان کی طرف چڑھا لیا جاتے
ہیں راہ میں جس گروہ ملا کہ پرگز رہوتا ہو وہ کہتے ہیں کہ یہ کسی خوشبودار روح ہو کہتے ہیں کہ یہ فلان بن فلان ہو اسکے دنیاوی ناموں میں سے سب سے اچھا نام
لیتے ہیں یہاں تک کہ آسمان دنیا تک پہنچتے ہیں اور دروازہ کھول دیتے ہیں دروازہ کھول دیا جاتا ہو اور مبارکباد کے بعد اس آسمان کے مقربین شایعہ
کرتے ہیں یہاں تک کہ دوسرے آسمان تک پہنچتے ہیں اسی طرح ساتویں آسمان پر اللہ تعالیٰ جل شانہ کا حکم ہوتا ہو کہ میرے بندہ کا نوشتہ علیین میں
لکھو اور اسکو زمین پر واپس کر دو کہ میں نے انکو اُسی سے پیدا کیا اور اسی میں اعادہ کرونگا اور اسی سے دوبارہ نکالوں گا فرمایا کہ پھر اسکی روح اس کے
جسم میں دوہرائی جاتی ہو تب اسکے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسکو بھلا کر اس سے کہتے ہیں کہ کون تیرا پروردگار ہو وہ کہتا ہو کہ میرا رب اللہ ہے پھر اس سے
لیتے ہیں کہ تیرا کیا دین ہو کہتا ہو کہ میرا دین اسلام ہو کہتے ہیں کہ یہ کون شخص ہو جو تم میں معبود کیا گیا وہ کہتا ہو کہ وہ رسول اللہ ہے کہتے ہیں کہ تیرا علم کیا ہے وہ
کہتا ہو کہ میں نے کتاب الہی پڑھی پس اسپر پان لایا اور تصدیق کی پس آسمان سے ایک پکارنے والا نازل ہوتا ہو کہ میرے بندے نے سچ کہا پس اسکے لیے
جنت سے فرش بکھا دو اور جنت سے لباس روا و جنت کی طرف دروازہ کھول دو فرمایا کہ پس جنت کی رحمت و خوشبو اسکو آنی رہتی ہو اور اسکی ہمتا نظر تک
اسکے لیے قبر میں فراخی و بچائی ہو اور اسکے پاس ایک شخص خوبصورت خوش پوشاک خوشبو معطر آتا ہو اور کہتا ہو کہ بشارت تجھے ایسی خبر سے جو تجھے مسرور
کے یہ وہی تیرا دن ہو چکا تجھے وعدہ دیا جاتا تھا اس سے بچھڑکا کہ تو کون ہو کہ میرے چہرے خوشی کی بشارت آئی ہو وہ کہتا کہ میں آپ کا عمل صالح ہوں
تب کہتا ہو کہ لے رب قیامت قائم فرما دے کہ میں اپنے اہل و عیال کی طرف واپس جاؤں اور فرمایا کہ ہندہ کا فرج جب دنیا سے منقطع اور آخرت کی طرف جانے کو
ہوتا ہو تو آسمان سے بیتناک ملا کہ اترتے ہیں جنکے چہرہ سیاہ ہوتے ہیں اور انکے ساتھ موٹے کپڑے ہوتے ہیں اسکی ہمتا سے نظر پر بیٹھتے ہیں پھر ملک الموت آکر اُسکے
سرھانے بیٹھتا ہو اور کہتا ہو کہ اے نفس خبیثہ شکل بجا نبشتم غضب الہی کہیں نفس مذکور ذکر بدن میں چھپی ہو پس ملک الموت اسکو کھینچتا ہو ایسی سختی سے
جیسے کسی اُون میں سے گرم سیخہ کھینچا جاوے پس اسکو ماخوذ کر لیتا ہو چہرہ ملا کہ ایک دم اسکے پاس نہیں چھوڑتے بلکہ لیکر اُسی ٹاسکے میں کر کے قمار کرتے
ہیں اور اس سے نہایت سخت مردار بدبو جو روئے زمین پر پائی جائے نکلتی ہو پس اسکو اوپر لیا جاتے ہیں اور ملا کہ کہے کہ وہ کہتے ہیں کہ یہ کون
روح خبیثہ ہو کہتے ہیں کہ فلان بن فلان دنیا میں جن ناموں سے بلایا جاتا تھا ان سے سب سے قبیح نام لیتے ہیں یہاں تک کہ اسکو آسمان نیلایا جاتے ہیں اور دروازہ
کھول دیتے ہیں مگر کھولا نہیں جاتا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیرت پڑھی لا افتح لہم ابواب السماء ولا یفلون الجنۃ حتی یصلی علیکم اے اللہ تعالیٰ وعلی
فرماتا ہو کہ لکھو کہ کا نوشتہ جس میں سب سے نیچے جلعہ زمین میں پس اس کی روح بری طرح طرح پھینک دی جاتی ہو پھر پڑھی آیت من یشکر باللہ کانما عنہما لہما

یہی روایت ہے کہ جب میں سے قبر میں سول کہا جاتا ہو تو وہ شہادت دینا ہو کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پس یہی امر یا مثبت اللہ الذین آمنوا الکیہ۔ امام مسلم وبقیہ جماعت انہ نے بھی اسکو روایت کیا ہو اور اسی کو امام احمد نے لفظ کے ساتھ حضرت ہزار رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ایک مردانہ ماری کے جنازہ کے ساتھ ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی میت میں چلے جب قبر تک پہنچے تو ہنوز یاد تیار ہوئی تھی پس آپ بیٹھ گئے اور ہم سب آپ کے گرد خاموش بیٹھ گئے اور آپ کے ہاتھ میں ایک چھتری تھی اس سے زمین میں کر پڑے تھے پس آپ نے سر مبارک اٹھا کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے فرمے کہ عذاب سے پناہ مانگو اور فرما فرمایا یا ابن مرثدہ کہ ہندہ میں جب دنیا سے القطاع و آخرت کے سامنے جانے کو ہوتا ہو تو آسمان سے کچھ فرشتے اترتے ہیں جنکے چہرے مثل سعد بن کے روشن ہوتے ہیں انکے ساتھ جنت کے لباس سے کفن اور خوشبو سے حنوط ہوتی ہیں انکے اترنے کی نظر کے دور سے پر بھیجتے ہیں پھر ملک الموت آکر اُسکے سرھانے بیٹھتا ہوا اور کہتا ہو کہ اے نفس ملعونہ اپنے پروردگار کی مغفرت و رضوان کی طرف چلو پس جیسے سفار کے دہانے سے قطرہ آب روان ہو کر کلنا ہو وہ روح روان ہو کر باہر جاتی ہو پس ملک الموت اسکو لے لیتا ہو کہ وہ پلک مارنے تک اسکو ملک الموت کے پاس نہیں چھوڑنے بلکہ لے کر اسی کفن و حنوط سے آراستہ معطر کر کے لے جلتے ہیں اُس سے نہایت اعلیٰ خوشبو نکلتی ہو جو روئے زمین پر ہو سکتی ہو پس اسکو آسمان کی طرف چڑھا لیا جاتے ہیں راہ میں جس گروہ ملا کہ پرگز رہوتا ہو وہ کہتے ہیں کہ یہ کسی خوشبودار روح ہو کہتے ہیں کہ یہ فلان بن فلان ہو اسکے دنیاوی ناموں میں سے سب سے اچھا نام لیتے ہیں یہاں تک کہ آسمان دنیا تک پہنچتے ہیں اور دروازہ کھول دیتے ہیں دروازہ کھول دیا جاتا ہو اور مبارکباد کے بعد اس آسمان کے مقربین شایعہ کرتے ہیں یہاں تک کہ دوسرے آسمان تک پہنچتے ہیں اسی طرح ساتویں آسمان پر اللہ تعالیٰ جل شانہ کا حکم ہوتا ہو کہ میرے بندہ کا نوشتہ علیین میں لکھو اور اسکو زمین پر واپس کر دو کہ میں نے انکو اُسی سے پیدا کیا اور اسی میں اعادہ کرونگا اور اسی سے دوبارہ نکالوں گا فرمایا کہ پھر اسکی روح اس کے جسم میں دوہرائی جاتی ہو تب اسکے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسکو بھلا کر اس سے کہتے ہیں کہ کون تیرا پروردگار ہو وہ کہتا ہو کہ میرا رب اللہ ہے پھر اس سے لیتے ہیں کہ تیرا کیا دین ہو کہتا ہو کہ میرا دین اسلام ہو کہتے ہیں کہ یہ کون شخص ہو جو تم میں معبود کیا گیا وہ کہتا ہو کہ وہ رسول اللہ ہے کہتے ہیں کہ تیرا علم کیا ہے وہ کہتا ہو کہ میں نے کتاب الہی پڑھی پس اسپر پان لایا اور تصدیق کی پس آسمان سے ایک پکارنے والا نازل ہوتا ہو کہ میرے بندے نے سچ کہا پس اسکے لیے جنت سے فرش بکھا دو اور جنت سے لباس روا و جنت کی طرف دروازہ کھول دو فرمایا کہ پس جنت کی رحمت و خوشبو اسکو آنی رہتی ہو اور اسکی ہمتا نظر تک اسکے لیے قبر میں فراخی و بچائی ہو اور اسکے پاس ایک شخص خوبصورت خوش پوشاک خوشبو معطر آتا ہو اور کہتا ہو کہ بشارت تجھے ایسی خبر سے جو تجھے مسرور کرے یہ وہی تیرا دن ہو چکا تجھے وعدہ دیا جاتا تھا اس سے بچھڑکا کہ تو کون ہو کہ میرے چہرے خوشی کی بشارت آئی ہو وہ کہتا کہ میں آپ کا عمل صالح ہوں تب کہتا ہو کہ لے رب قیامت قائم فرما دے کہ میں اپنے اہل و عیال کی طرف واپس جاؤں اور فرمایا کہ ہندہ کا فرج جب دنیا سے منقطع اور آخرت کی طرف جانے کو ہوتا ہو تو آسمان سے بیتناک ملا کہ اترتے ہیں جنکے چہرہ سیاہ ہوتے ہیں اور انکے ساتھ موٹے کپڑے ہوتے ہیں اسکی ہمتا سے نظر پر بیٹھتے ہیں پھر ملک الموت آکر اُسکے سرھانے بیٹھتا ہو اور کہتا ہو کہ اے نفس خبیثہ شکل بجا نبشتم غضب الہی کہیں نفس مذکور ذکر بدن میں چھپی ہو پس ملک الموت اسکو کھینچتا ہو ایسی سختی سے جیسے کسی اُون میں سے گرم سیخہ کھینچا جاوے پس اسکو ماخوذ کر لیتا ہو چہرہ ملا کہ ایک دم اسکے پاس نہیں چھوڑتے بلکہ لیکر اُسی ٹاسکے میں کر کے قمار کرتے ہیں اور اس سے نہایت سخت مردار بدبو جو روئے زمین پر پائی جائے نکلتی ہو پس اسکو اوپر لیا جاتے ہیں اور ملا کہ کہے کہ وہ کہتے ہیں کہ یہ کون روح خبیثہ ہو کہتے ہیں کہ فلان بن فلان دنیا میں جن ناموں سے بلایا جاتا تھا ان سے سب سے قبیح نام لیتے ہیں یہاں تک کہ اسکو آسمان نیلایا جاتے ہیں اور دروازہ کھول دیتے ہیں مگر کھولا نہیں جاتا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیرت پڑھی لا افتح لہم ابواب السماء ولا یفلون الجنۃ حتی یصلی علیکم اے اللہ تعالیٰ وعلی فرماتا ہو کہ لکھو کہ کا نوشتہ جس میں سب سے نیچے جلعہ زمین میں پس اس کی روح بری طرح طرح پھینک دی جاتی ہو پھر پڑھی آیت من یشکر باللہ کانما عنہما لہما

نقطة الطیر و توی به الیخ فی مکان حقیق پھر اسکی روح اسکے جسم میں عادی کی جاتی ہے اور اسکے پاس و فرشتے آتے ہیں اور اسکو بھلاتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے وہ کہتا ہے ہا ہا مجھے نہیں معلوم پھر کہتے ہیں کہ تیرا کیا دین ہے کہتا ہے کہ ہا ہا مجھے نہیں معلوم پوچھتے ہیں کہ یہ شخص کون ہے جو تم میں سے بھوت ہوا کہتا ہے کہ ہا ہا مجھے اور کہ نہیں پتا ہے ایمان سے بیکار ہو الا بیکار تھا کہ میرے بندے نے جھوٹ کہا پس اسکے لیے آگ سے فرش کر دوا دروزخ کی طرف دروازہ کھول دیا اسکو دروزخ کی حرارت و سوز آئی ہے اور اسکی قبر میں اسپرنگی کی جاتی ہے یہاں تک کہ اسکی پسلیاں ایک دوسری طرف سے نکل آتی ہیں اور اسکے پاس ایک برصورت آدمی آتا ہے جس سے بدبو نکلتی ہے وہ کہتا ہے کہ بشارت ہو تجھکو ایسی چیز سے جو تجھکو نکلے کرے یہ تیرا وہ دن ہے جس سے تجھکو ڈرایا جاتا تھا۔ اس سے کہہ گا کہ کون ہے تیری صورت سے میری حق میں نشان بدی ظاہر ہوتی ہے کہہ گا کہ میں تیرا خدیت ہوں تب دعا مانگنے لگے گا کہ اے رب میرے قیامت نہ قائم کیجیو۔ و قدر وادہ اصحاب الصالح و ائمن اور امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کی ایک روایت میں بعض علوم زیادہ ہیں از انجملہ یہ کہ زمین کی روح نکلنے پر تمام فرشتہ درمیان آسمان وزمین کے در تمام فرشتہ آسمان کے سپر صلوات پڑھتے ہیں اور تمام دروازے آسمان کے کھلتے ہیں اور ہر دروازہ والا دعا مانگتا ہے کہ اسکا گذر اس دروازہ سے ہو از انجملہ یہ کہ کافر پر بعد سوال منکر و نکیر کے ایک فرشتہ اس صفت کے ساتھ کہ نہ دیکھنا ہے اور نہ سننا ہے اور اسکے ہاتھ میں ایک گرز ہے اسپر لٹکایا جاتا ہے گرز نشی ایسا ہے کہ اگر سپر پر اسے توڑا کہو جاوے پس وہ اس کا فر کو ایک ضرب مارتا ہے کہ وہ راکھ ہو جاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ عزوجل اسکو جیسا بھلا دیا کر دیتا ہے کہ وہ دوسری ضرب لٹکایا آوے وہ اس ضرب سے ناکو اڑنے سے چلا تا ہے جب کو سوائے جن والنس کے ہر چیز بنی ہے۔ قول جن والنس کا یہ سننا محل امتحان آتی ہے اور شاید کہ ضرب کا عذاب مخصوص ایک فرمودی ظالم تہ کار ہوا اور عموماً کفار اسی فرش دروزخ و حرارت و سوز میں مبتلا کیے جاتے ہوں اور شاید کہ یہ لہی عذاب میں مبتلا ہوں اور فرشتہ انہ کو نگاہ راجو عذاب کرنے کو مسلط ہوتا ہے وہ اسکی خلقت میں عیب نہیں ہے بلکہ وہ ایک پاکیزہ مخلوق ہے مگر جو وقت تک کہ اللہ تعالیٰ کو منظور ہو اسکو قوت مینائی و شہادتی و گویائی بالکل عطا نہیں ہوتی تاکہ اسکی تکلیف دینے والے نظر نہ دیکھیں اور اکثر دیکھا گیا کہ بعض ہدیر قبور کے پاس سے جانور وحشت کرتے اور پھرتے ہیں اور ممکن ہے کہ شاید کہ بعد چند روز کے وہ از قطع ہو جاتی ہو۔ واضح ہو کہ بعض ایسے لوگوں نے جیکے قلوب پر شیطان حاوی ہو کر انکو شک و نفاق میں ڈالنا تھا امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ نے پوچھا کہ عذاب کیوں ہوگا تو دیتا کہ سر جو کالے رہے پھر سر لٹکا کر فرمایا کہ عذاب ہونا یعنی معام اور اسکی کیفیت اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے اور اسپر بیان لانا واجب ہے پھر علم دیا کہ وہ نکال دیا گیا پھر ترجمہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عجیب قدرت و عزائب صنعت اس آسمان وزمین کے درمیان پہنچاتا ہے اور اگر ایمان بالغیب نہ ہوتا تو بطور یقین کشف عیان کہا جاتا تو لیکن اللہ تعالیٰ جبکہ چاہتا ہے تو راہ نور کی ہدایت فرماتا ہے اور ترجمہ کہتا ہے کہ اس زمانہ میں اگر کسی پر ایمان ہے دالے نظر آتے ہیں کہ دالے زندگانی دنیا اور محسوسات حواس کے سب چیزوں سے نیکار کر دینا اور یہ لوگ کافر ہیں اور جو انکا مشاہدہ وہ کافر ہے اگرچہ صورت و نام مسلمانوں کا لیکن در بہت سے عوام غریب جبکہ ذلیل قوم کہ اکثر کرین زبان امور پر سچا اعتقاد رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ ان پر برکت دے اور انھیں مومنوں کے۔ ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ کا حشر فرماوے اور مکرر امین و تحریروں کے فتنہ و جھگڑے سے سوائے ولاد وال کے مجھکو مومنوں کو سچا و سمان ربی علی کل شیء قدیر پھر میں بتیہ فوائد میں شریعت کی طرف سے جو ع کہتا ہوں کہ امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کی بعض روایات میں ہے کہ یہ امت قیومین امتحان کی جاوگی اور مومن کے صحیح جواب کہ ہے فرشتہ کہہ گا کہ یہ دیکھیں اپنا کھانا انھم کا جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے تیرے لیے اس نعمت جنت سے بدلایا اور مومن دونوں کو دیکھ کر کہہ گا کہ مجھے ہمت دو کہ میں اپنے کو کون کو بشارت دیدوں کہہ جائیگا کہ اگر تم سچے اور منافق و کافر کہے نا پاک جواب کہے بعد کہہ جائیگا کہ تیرا بڑا ہوشیار دان رہے یہ دیکھ کر کہہ گا کہ جنت کا خدا اسکے عوض تو نے بھوکا انھم کا اختیار کیا پھر جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ بڑی ہستی قبر میں اس حال پر بھوت ہوگا جس پر مومن اپنا بیان پر اور منافق اپنے نفاق پر قال لا امان العاقلین شیر رحمۃ اللہ تعالیٰ اسناد صحیح علی شرط علم و علم و خبر جاہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کی جیکے آخر میں ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں نے یہ آیت پڑھی تھی
 اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت الایہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اس حدیث کی اسناد میں کچھ مضائقہ نہیں ہے و قدیر عباد بن راشد التیمی و قد روی
 البخاری مقرونا و لکن بضعفہم بضعفہم کما ہو کہ حاصل یہ کہ اس ہولناک مقام پر صادق القین و صحیح الایمان اپنے زور پر ہو گا اور دنیاوی حواس و جہانی
 تفسیرات کا اثر نہ ہو گا تو وہ نور انسی اپنے سچے حال پر ثابت ہو گا اور فضل الہی و اللہ شہنا و انت ارحم الراحمین اور دیگر روایات امام احمد و مسلم وغیرہ میں ہے کہ
 روح مومن کو بشارت و خوشخبری مان دیتے ہوئے آسمان کو لجاتے ہیں اور حکم الہی عزوجل ہوتا ہے کہ اسکو لجاؤ آخرت تک کے لیے اور کافر کی روح بد بردار کو
 غضبناک خبریں دیتے ہیں اور حکم ہوتا ہے کہ آخرت تک کے لیے لجاؤ اور ابن حبان کی صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت میں ہے کہ مومن کو
 جب آسمان سے مومنوں کے پاس لاتے ہیں تو وہ بہت خوش ہوتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ فلاں کیا ہوا کہتا ہے وہ مر گیا کہتے ہیں کہ وہ اپنی ماں جہنم کی گود میں گیا
 اور کافر کو بد برداری کے ساتھ زمین کے دروازہ پر ڈالتے ہیں کہ فلاں فلاں زمین کہتے ہیں کہ تم نے یہی بد بردار چیر نہیں دیکھی پس اسکو سب سے نیچے زمین میں ڈالتے ہیں
 اور واضح ہو کہ قتادہ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے عبد اللہ بن عمرو سے ایک اثر روایت کیا ہے کہ مومن کی روح کو جہنم میں جمع کرتے ہیں اور کافروں کی روح کو
 برہوتہ میں جو ایک شورہ رگستان حضرت موسیٰ بن جبرجہم کہتا ہے کہ یہ اس لیے کہ مومن کی رسانی وہاں تک ہوتی ہے اور اصلی معانی پر یہ حق ہیں اور ابن جریر نے
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی ہے کہ مومن کے دامن بائیں سب طرف سے صلوة و صوم و زکوۃ و نیکان و عبادات اچھی صورتوں گھسرتی
 ہیں اور اسکو نظر آتا ہے کہ آفتاب غروب ہونے کے قریب ہیں نہ کہ دیکھ کر دال چاہتے ہیں وہ کہتا ہے کہ اچھا ذرا ٹھہر جاؤ میں نماز پڑھ لوں کہتے ہیں کہ اچھا پھر صفا ذرا
 اتم تہ تہا دو کہ یہ کون شخص تم میں معورت ہوا کہتا ہے کہ کیا تم مجھ کو پوچھتے ہو کہتے ہیں کہ ہاں تو کہتا ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب لفظی گرا ہی
 دیتا ہے اور اسکے لیے دروازہ جنت کا کھٹولہ لیا جاتا ہے جسکو دیکھ کر نہایت خوش و مسرور ہوتا ہے پھر اسکے لئے کواکب و کیمیاں لائے جاتے ہیں اور وہ سبز پڑے ہوئے
 کہ جنت کے درختوں میں معلق ہوتا ہے اور اسکا جم جہان کی خاک سے بنا تھا خود دریا جاتا ہے اور یہی قول اللہ عزوجل ثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت الایہ
 و قد رواہ ابن حبان فی صحیحہ اور ابن جریر رحمۃ اللہ تعالیٰ کی حدیث میں ہے کہ مومن بروقت موت کے ایسی چیزیں معائنہ کرتا ہے کہ وہ چاہتا ہے کہ یہی طرح کچلے یعنی اسکی
 روح پس اللہ تعالیٰ اسکی ملاقات کو محبوب رکھتا ہے اور اس میں مذکور ہے کہ روح مومن اس سے اپنے جان پہچان والوں کو پوچھتے ہیں کہ فلاں کو میں نے
 زمین پر چھوڑا تو انکی اچھا معلوم ہوتا ہے اور اگر کہتا ہے کہ فلاں مر گیا تو کہتے ہیں کہ سکو ہمارے یہاں نہیں لائے اور کافر بروقت موت معائنہ عذاب و غضب سے
 سچا ہوتا ہے کہ اسکی روح نہ کھلے اور اللہ تعالیٰ اسکو لقا کر کوہ جاتا ہے اور جہنم کا دروازہ اسکی لیے کھولا جاتا ہے اور اسکو ضرب ماری جاتی ہے جس سے چیختا ہے
 کہ یہ سب اسکو سننے میں پھر اسکو لیا جاتا ہے کہ سنو سنو کی طرح سو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ منہوش اسکو کہتے ہیں جس کو
 برہنہ و مسائب و بھپو وغیرہ نے کاٹا اور اسکی قبر میں نکلی کر دیا جاتی ہے اور امام احمد رضی اللہ عنہ نے اسما زبنتہ ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے مرفوع
 روایت کی ہے کہ مومن کو سب طرف سے اسکے نیک اعمال گھیرے ہوئے ہوتے ہیں کہ فرشتہ کو لائے ہیں دیتے اور کما کہ کافر کے درمیان کچھ روک نہیں ہوتی
 اور کما کہ فرشتہ عذاب بھیجی نکلتے ہیں مینائی و شوائی نہیں ہوتا ہے جہنم راہ سے چاہتے ہیں فرشتہ دیکھتا سننا نہیں کہ اسپر ترس کہاد سے کہ اپنے تفسیر
 الحافزا رحمۃ اللہ تعالیٰ اور اس روایت میں لفظ دابہ واقع ہوا ہے جہنم قال و لیساط علیہ دابہ فی قبرہ معہا سوط فرشتہ جہنم مثل عرق البعیر تفسیرہ ما
 شاعرانہ صیغہ صوۃ فرشتہ یعنی ایک جاندار اسپر سلا لیا جاتا ہے جسکے ساتھ کوڑا ہوتا ہے اسکا سر انگار ہوتا ہے مثل کھربے و نیش کے لیٹ کر زخمی
 نکال کا ترشی ہوتا ہے اسکو مارا جاتا ہے جہنم راہ سے بالکل بھرا ہوتا ہے کہ اسکی چیخ نہنیں سننا کہ اسپر ترس کرے یہ مترجم کہتا ہے کہ یہ از قلم ملائکہ ہے اور
 اول سورہ بقرہ میں کہ نہ کہ ملائکہ نام جن مخلوقات کا ہوں ان میں اقسام ہیں اور ایک بات یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ یہ ضرب و چیخ کا عذاب مختلف

سے منہ اٹھیا سناخے اور سہلے کھینچ کر کہہ کر دو اور لہجہ اور ساہی دروازہ پہ صفے زلال ۱۲ صبح صبحی جمع صبحا ہر ایک کے اپنے اپنے کمرے میں بیٹھ کر

انہی رفت ورجت کمال لگتی ہوگی انکو منکر کہتے ہیں ہر ایک کے ہاتھ میں گزرتی ہوگا اگر ربیعہ دھڑا پھر جمع ہوں تو اسکو بلکا نہ جائیگا پس اس سے کہیں گے کہ ٹھہریں
چار زانو بیٹھ جائیگا اور اُنکے کفن اسکی کرکٹ کر نیکی پس اس سے کہیں گے کہ کون تیرا رب اور کیا تیرا دین اور کون تیرا نبی یہ کہیں گے کہ میں تو نہیں جانتا کہیں گے
بوجہ ایسا ہی بے ایمان جاہل رہے اسکو ایک ضرب اسنے کہ چنگاریاں اسکی قبر میں اڑ گئی پھر دیا ہی ہو جائیگا اس سے کہیں گے کہ دیکھ تو دروازہ
جنت کی طرف کھلا ہوا ہوگا کہیں گے کہ اگر تو اللہ تعالیٰ کا مبلغ ہوتا تو پتھر اٹھکا ہوتا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس پاک پروردگار کی جسکے
قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اس حالت میں اسکے دل پر ایک حسرت طاری ہوگی کہ بھی غم اُس سے دور نہ ہوگا اور پھر اس سے کہیں گے کہ نیچے دیکھ تو
ایک دروازہ جہنم کی طرف کھلا ہوا ہوگا کہیں گے کہ او دشمن خدا تیرا ٹھکانا ہے جبکہ تو نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اس حالت میں اسکے دل میں ایک حسرت و غم چھا جائیگا کہ بھی دور نہ ہوگا۔ راوی لے کہا
کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جہنم کی طرف شتر دروازے کھول دیے جاؤ گے کہ اسکی حرارت و لون اسپر کئی رنگی رہا نکسا کہ اللہ تعالیٰ اس کو
مبعوث فرماوے شیخ امام حافظ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہر حدیث غریب جدا سیاق عجیب و یزید القاشی روایت عن انس لہ غریب المنکرات
وہ ضعیف الروایۃ عند اللاکتہ واللہ اعلم۔ اور کہا کہ حافظ ابو یوسف بن مردویہ نے بھی کئی طرق سے بطریق ضحاک عن ابن عباس مرفوعاً تحت قولہ لوتیری
اذ انظالمون فی غمرات الموت والاکتہ باسطوا ابیہم آلیہ۔ ایک مطول حدیث غریب روایت کی ہو۔ اور قوی روایت صحاح و سنن میں موجود ہو اور
ابوداؤد نے بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت کے دفن سے فارغ ہوئے تھے تو فرماتے تھے کہ اپنے بھائی
کے لیے استغفار کرو اللہ تعالیٰ سے اسکے لیے ثابت قدم رہنے کی درخواست کرو کہ اس سے ابھی سوال کیا جائیگا۔ قال السیاط فقہرہ ابو داؤد اقول راہد بک
التفرد بالاسناد لا التفرد بالحدیث فانہ یصح عن غیرہن الاکتہ احوال اس مقام کی تفسیری ہر روایات و احادیث سے ثابت ہوئی کہ نیک بندوں کو اللہ تعالیٰ
دنیا میں ثابت قدم فرماتا ہے جسے کہ ہر طرح کی محنت و مشقت اور تکلیف و راحت میں ایمان تو حید پر ثابت قدم رکھتا ہو اور برابر سے بندے طاعت پر جگہ ہتے ہیں
اور جب مرتے ہیں تو سوال قبر میں بھی انکو ثابت قدم فرماتا ہے کیونکہ جس حال پر مرے تھے اس سے تغیر نہیں ہوتا اسی واسطے کافر و منافق وہاں
مومن کے حال پر نہیں ہو سکتا چنانچہ فرمایا۔ وَ یُعِزِّلُ اللہُ الظَّالِمِینَ قُلُوباً۔ اور گمراہ کرنا ہو اللہ تعالیٰ ظالموں کو یعنی جھوٹوں نے شرک و شکاک کر کے اپنی
جانوں پر ظلم کیا یعنی کافر و مشرک و منافق۔ پس یہ لوگ اپنی جہت سے جو کلمہ توحید و قول ثابت ہو چکے ہوتے ہیں اسکے زبان سے نہیں ادا کر سکتے جیسے دنیا
میں اس سے منہ موڑے تھے اور بعض نے کہا کہ ظالم سے ہر وہ شخص مراد ہو جس نے اپنے نفس پر ظلم کیا خواہ اعتقاد بالطلی ہو یا کبیر گناہ ہوں اور مترجم کہتا ہو
کہ شاید یہ محترم کہ کا قول ہو ورنہ اہل سنت اسکے قائل نہیں ہیں۔ وَ یُعِزِّلُ اللہُ مَا لَیْسَ شَاءُ۔ اور اللہ تعالیٰ جس نے ہر چیز کو پی لیا اور ہر غبار و ق کا
دانہ و وہ چھپا ہوا کرنا ہو اس پر کچھ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ مومن کو کیوں ثابت قدم رکھا اور ظالموں کو کیوں بھٹکایا اس سے کچھ سوال ممکن نہیں ہو کیونکہ
وہی خالق ہو اور وہی خوب جاننا ہو اسی واسطے بجائے ضمیر کے ہم پاک اللہ فرمایا کہ ہدیت سے جکار زجاوین فن قال فی العرائس پھر اللہ تعالیٰ نے
ایل توحید پر اپنا احسان بیان فرمایا کہ ان کی توحید کو ثابت و دائمی معرفت کو محقق فرمایا اور دنیا میں اور آخرت میں بقولہ ثبت اللہ الذین آمنوا الایہ۔ و انزل میں
اپنی توحید سے اہل معرفت کو ہدایت عطا فرمائی تھی پس چونکہ ہمیں تغیر بالکل نہیں ہو دنیا میں اور جانب ایزد انکو ہر حال میں ثابت فرمایا اور بشریت
کے عوارض سے دشمنوں کے غلبہ سے انکو کچھ ضرر نہیں ہوا کیونکہ قول حق قائم بذات و صفات ہو اور اس میں تغیر محال تو یہ لوگ سایہ عنایت میں مصنون ہوئے
خواہ مقام دنیا ہو یا آخرت ہو کسی زمان و مکان و امتحان سے ہمیں تغیر نہ ہوگا۔ واضح ہو کہ مومن عارف کے لیے غیب یہ ہو کہ اسکو اپنی مراد کے راستہ پر
مستقیم فرماتا ہو اس طرح کہ حیات جمال و جلال اسکے دل پر جو کم کرتے ہیں جس سے کشف مزید ہوتا ہو اور ہمیں لطیف اشارہ ہو کہ ظہور ربوبیت عارف پر

ہر وقت ہر طور سے ہوتا ہو جسے کہ جب اس نے زعم کیا کہ میں عارف ہوں تو اسکو بجز نکتہ میں ڈال دیتا ہوں اور وہ تھیر ہو کر اس درجہ پر پہنچ جاتا ہوں کہ
عقرب بجز قہر میں ڈوب جاوے تو شفقت خاصہ اسکو بعد رحمت ایک جمال کی بجلی سے طبعی کہ ورت و بشری نجاست سے موقع امتحان سے
بکال لیتی ہو اور یہی حال ہر موقع امتحان کا ہو خواہ قبر ہو یا قیامت ہو یہاں تک کہ جب نصف بصفات حق ہو جاتا ہو تو ہر امتحان سے نجات
پاتا ہو اور یہ خالص بندوں کو دنیا ہی میں حاصل ہو جاتا ہو شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بقدر اوجہ معرفت کے خوف ہوتا ہو اور کسی سے
خوف نہ دور کیا جاتا ہو اور نہ وہ خوف سے چھوٹتا ہو مگر وہی کہ بقول تعالیٰ لا یخاف عقبا ہا اپنے زعم میں امن کے ساتھ ہو بیٹھتا ہو اور یہ بھی کہ مالک بیان
دوہین ایک تو ایمان و حقیقت ہو اور وہ روح کی روشنی ہو اور دوم ایمان محبت بسا ئہ روح ہو اور یہیں سے تجھے معلوم ہو گا کہ ائمہ علمائین سے
جس شخص نے اناموں انشاء اللہ کرنا جائز قرار دیا ہو وہ اسی وجہ سے ہے نہ بوجہ شک کے مسترحم کہتا ہے کہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ اگر زید سے پوچھا جاوے
کہ تو مومن ہو اور اس نے کہا کہ میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ تو علما حنفیہ رحمہم اللہ عنہ نے کہا کہ یہ مومن نہیں ہے کیونکہ اس نے انشاء اللہ کہا دیا
اور اس کے ماننے سے تحقیق نہیں ہوتی چنانچہ اگر کسی نے اپنی جہ سے کہا کہ تو طالق ہے انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق نہ ہو گی یا قسم کھائی یا انشاء اللہ
تعالیٰ تو قسم نہ ہو گی اسی طرح ایمان بھی ایسا اور علما سے شافعیہ نے کہا کہ نہیں بلکہ یہ جواب صحیح ہے یہ اختلاف مشہور ہو اور دونوں طرف کے
محققین نے فرمایا کہ یہ ناحق کی طویل گفتگو ہے حقیقت میں کچھ اختلاف نہیں ہے اس واسطے کہ اگر واقعی اس نے شک کے طور پر کہا تو وہ منافق ہو ایمان
نہیں ہے اور اگر اس نے یہ مراد لی کہ مجھے جہان تک اپنا اعتقاد معلوم ہے میں مومن ہوں لیکن ایمان ایک نور ہے کہ سینہ میں داخل ہوتا ہو کافی قیول علیہ السلام
الا یان اذا دخل الفح لا بعدد او کما قال وای ہذا قد تحت قولہ من شرح اللہ صرہ للاسلام الا لایہ ورا دمی کبھی اسکو نہیں پہچانتا جیسے قولہ تعالیٰ
قل لم یؤمنوا لکن قولوا اسلمنا ولما یؤمل الایمان فی قلوبکم یعنی انواب نے نہ پہچانا لیکن اللہ تعالیٰ عالم الغیب نے انکو متلا دیا پس اس شخص نے اب کے ساتھ
کہا کہ اللہ قسم سے مجھے اب یہ کہ حقیقی نور بھی مجھ میں ہے یا خاتمہ میرا ایمان پر ہو تو یہ صریح ہے اور علما سے حنفیہ بلکہ کوئی شخص اس سے منکر نہیں ہے اب مسترحم کہتا ہے
کہ شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحقیق بیان کر دی کہ ایمان دوہین ایک تو محبت کا ایمان بسا ئہ روح اور اسکو مسترحم پہچانتا ہے اور مسترحم جو ایمان
الایا ہو بغیر انشاء اللہ تعالیٰ کے کہ میں مومن ہوں جسے کہ اگر امین بھی شک ہو تو وہ حقیقت منافق ہے اور شاید اسی قدر بلجہ باعور کہ ملا تھا کہ آخر وہ
کرامت سے کفر پر م اور دوم ایمان حقیقی نور روح ہو اور وہ حضرت خلاق علیم و الجلال والاکرام کے علم غیب میں ہو وہی جانتا ہو کہ کس کے پردہ دل میں ایمان
داخل ہوا تو انشاء اللہ تعالیٰ اسکے علم پاک تسلیم و قبول و آرزو ہو اور اسکی رحمت پر آسیر ہے شک نہیں ہے پس نفاق بھی نہیں ہے فافہم واللہ تعالیٰ علم بالہوہ
اور مسترحم کہتا ہے کہ صحیح بخاری میں حضرت جن بصری رحمہم اللہ تعالیٰ سے تعلیم فرما دیتا ہے کہ بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم اپنی ذات پر نفاق کا
خوف کرتے تھے تو اسکے ہی معنی ہیں کہ انکو خوف تھا کہ ایسا ہو کہ حقیقی ایمان نہیں ہو اللہ مسترحم کہ اپنی ذات پر ہر بار یہ خوف ہوا الی جھکا ہوا ہے
فضل سے ایمان پر وفات دیکھو آمین یا ارحم الراحمین پھر واسطی رحمہم اللہ نے کہا کہ بنا کہ ان میں نہ ہو جاوے کہ وہ پاک ارحم الراحمین اپنے وعدہ میں
خلاف نہیں فرماتا پھر اللہ تعالیٰ نے ظالمین کو بیان کیا کہ اپنی شہیت واردہ ازلی سے انکو گمراہ فرماتا ہو بقولہ ذیل اللہ المؤمنین والفعل اللہ والیہما اہل عذاب
تو معرفت کے لیے مقرب کیا اور اہل ضلالت کو طاعت سے دور کر دیا جو چاہے حکم فرمایا کسی کو دم مارنے کی مجال نہیں اور وہ حکیم و علیم قادر قیوم خالق مختار ہے
اسکا حکم بدل نہیں سکتا اور تمام خلق اسکے قبضہ قدرت کے نیچے مقہور و مجبور کوئی کہ اپنی ذات کے لیے ایک ذرہ پر بھی اختیار نہیں ہے دیکھو اپنے درختیا آتا ہو جسکو
ہر اجائے میں تو اختیار اسی کو ہو جسے مخلوق اسکے افعال کو پر فرمایا ہو پس اپنے ارادہ و مشیت پر سبھا کر دیا اور کسی کو اسکے توڑنے کی مجال نہ ہو لی پس جہاں افعال
در حقیقت اسی کے افعال ہیں اور اسکے فعل کی کوئی علت نہیں اور نہ اسکی صنعت کے لیے کوئی غایت حالانکہ یہ تمام خلقت ایک نہایت حکم ہے جسکے عجب بات

عین حکمت بن شیخ شبلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جن بندوں کو اللہ تعالیٰ عزوجل تہذیب کی کرامت عطا فرماتا ہے ان کو کمال معرفت و کشف و صدق مقال و توکل و خلاص یقین دیتا ہے اور صفات ولایت میں سے جو بے انتہا ہیں بقدر وسعت اس پر کشف فرماتا ہے حضرت صادق رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جن کو حیات دنیاوی میں ایمان پر ثابت رکھا ہے ان کو آخرت میں سکون و سکینہ کے جواب پر ثابت قدم فرمایا ہے ترجمہ کیا کہ حکمت ہی ہے جس حالت پر دنیا سے اسے انتقال کیا اس میں کسی ہیبتناک منظر و غیرہ سے تعبیر نہیں ہو سکتا اور نہ کسی خیال کی وجہ سے وہ ابھی حالت پروردگار سے جدا ہو کر اسے حدیث میں ہو کہ ہر ایک اس حالت پر بیوقوف ہو گا جس پر وہ دنیا سے انتقال کر گیا ہے چونکہ یہ علوم الہیہ و عقل بشری سے بالاتر ہیں و ارسال رسل سے حق تعالیٰ عزوجل نے اعلام فرمایا پس کافروں کی ہمت نہ فرمائی بقولہ تعالیٰ

الْمُتَكِبِّرِ الْإِنْسَانِ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَآخِثُوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ۚ جَهَنَّمَ

فَنَزَلَ بِهِمُ الْبُورِ ۚ جہنم نے بدل ڈالا اللہ کی نعمت کو کفر سے اور چھوٹا اپنی قوم کو جہنم میں
يَجْعَلُونَهَا دُوبَلْسَ الْأَقْصَىٰ ۚ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْكَادًا لِّیُخْضِعُوا عَنْ سَبِيلِهِ ۚ قُلْ تَتَّبِعُوا فِئَاتِ
جہان دو جا دیگے اور برا ٹھکانا ہو اور بنا کے انھوں نے اللہ کے شریک بنائے کہ ان کو اپنی راہ سے ٹکدے کے پتھر سے اٹھائے انھما کو
مَصِيرِكُمْ إِلَى النَّارِ ۚ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَمْضُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا
تمہیں جہنم جانا ہے کہ تم میرے بندوں سے جو ایمان لائے ٹھیک سداہارت رہنا کہ اور خرچ کرو اس میں سے جو چاہو مگر روزی کیا چھپے

وَعَلَّامَاتٍ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْيَوْمُ لَا تَبِيعُ فِيهِ ۚ وَلَا تَخْلُ ۝

اور ٹھیکے پہلے اس سے کہ آوے وہ دن کہ نہ بیچو اس میں اور نہ دوستی

آکر فکر یعنی علم کیا تو نے نہیں دیکھا یعنی کیا تو نے نہ جانا جیسے قولہ الم ترکیب فعل اور الم نزل الی الدین خرچ جو لینے یہ دیکھنا دل کا ہے جو جاننا نہ جانا
اور ہوا یعنی ہلاک زباں پر ہوا جیسے قولہ تعالیٰ تو ابورائے ہیں لیکن سدا قال البخاری رحمہ اللہ اور اعلیٰ ما خروا حلول پس احلال وار کرنا اور
جہنم دار البوار کی تفسیر اور تعلیل ہذا از حدیث اسیلہ اور سابق میں توضیح پہنچی ہے صیر فعل صیر و سستی مریع و مول جہان انجام میں جانا ہو
لیضا و امین متواتر دو قرار ہیں ایک بضم الیاء اور یہی ہمارے بیان معروض ہے پس اضلال لوگوں کو کیا یا یہ کہ اپنی جانوں کو گمراہی میں ڈالنا اور
دوسری بفتح الیاء تو ضلال خوردان کی جانوں کا ہے اور لام عاقبت کا ہے یعنی انجام اس کا یہ ہوا واضح ہو کہ یہ آیت نہ کہ یہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کو یا رسول اللہ نہیں کہ جو لائق خطاب ہے کہ ہو اور نفع اس کا تعجب ڈالنا اور نہ تنہا اقرار ہی ہو پس معنی قولہ تعالیٰ آکر فکر کیا تو نے جانا یعنی تعجب سے
دیکھ آ کرے ان لوگوں کو جنہوں نے جہنم کو انعمۃ اللہ بدل ڈالا اللہ تعالیٰ کی نعمت یعنی رسول کے ساتھ قرآن پاک کی ہدایت کو
گھر آ کر سے پس نعمت کا کفر کیا اور نہ انابلانہ بجا ہے اعزاز کے ساتھ لینے اور شکر کرنے کے قرآن سے انکار کیا اور رسول کے ساتھ رہنے سے انکار کیا کہین
بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس میں عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ہم کہنا کہ یہ لوگ کہہ والوں میں سے کافر تو کہ میں ایسا ہی انسان
رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی روایت کیا اور بخاری رحمہ اللہ نے اس میں عباس سے روایت کی کہ یہ لوگ جب ابن ابی عمیر غسانی و اسکے اتباع عرب میں کہ بھاگ کر وہ
میں چلے گئے اور انہی ہو گئے بعض نے اس پر اعتراض کیا کہ جہاد مردود اور اس کی قوم تو خلافت حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں مسلمان پھر مردہ ہو کر وہ میں لگائے تھے
اور ترجمہ کیا کہ قرآن پاک نازل ہونے کے وقت اس کا کفر کافی ہو کہ علم الہی میں وہ بھی ایسے لوگوں میں تھا البتہ اس سے زیادہ لائق توجہ کفار قریش میں اور شیخ
ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے شہود صحیح روایت دی قول دل پر جو بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے روایت کیا اگرچہ آیت کے معنی

عام ہیں اور سب کفار شامل ہیں جنہوں نے قرآن و رسول ﷺ سے انکار کیا اور نعمت کے بدلے عذاب و کفر اختیار کیا، مگر ہم کہتا ہوں کہ جس نے قرآن و حقیقت تمام وقت و زمانہ کے واسطے عام ہیں ان بعض تشبیہات خاص، لیکن جو وقت نزول ہوا اس وقت مصداق موجود تھا تو اسکو بیان کر دیا جاتا ہوا اور کثرات ایسی ہی ہیں کہ وقت نزول کے تاویل موجود نہ تھی اور آئندہ اسکی تاویل ظاہر ہوئی یا ہوگی اور علمائے ربانی ہر زمانہ میں قرآن پاک کے معانی عجیبہ اعجاز کے ساتھ اس زمانہ کے واقعات پر منطبق پاتے ہیں حالانکہ وقت نزول کے بعد وجود و یکہ شاید گمان بھی عوام و کلاں معلوم ہوا کہ حسب المعنی توجہ بن اہیم وغیرہ کفار میں شامل ہیں اور باعتبار موقع نزول کے ول اس ندرت کے لائق کفار مکہ میں امام ابن کثیر رحمہ اللہ نے کہا کہ اول قول ابن عباس رضی اللہ عنہ کے مانند حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے، یہی قول جہود وغیرہ علمائے سلف کا ہے، اور ابن ابی حاتم رحمہ اللہ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ جنہوں نے نعمت کو کفر سے بدل کر اپنی قوم کو دار البوار میں اتارا وہ کفار قریش بر وز بدر ہیں اور دوسری روایت میں فرمایا کہ قریش کے منافقین میں مراد منافقین سے یہاں عبادل یعنی قتال کرنے والے ہیں خواہ بر وز بدر ٹرے یا بر وز احد ٹرے ہوں اور تیسری روایت میں ہے کہ آپ خلیفہ کے لیے کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ کیا کوئی نہیں ہے جو مجھ سے قرآن کا علم دریافت کرے اور میں تو قسم ہوں اللہ کی کہ اگر کسی کو جان جاؤں کہ وہ مجھ سے زیادہ اسکو جانتا ہے اور وہ درمیانی ہمتی ہوں کہ پار والے ماکہ میں ہے تو میں اسکے پاس حاضر ہوں پس عبداللہ بن الکوار نے کھڑے ہو کر قولہ لا اذین بدوا نعمۃ اللہ کفر الالہ کو دریافت کیا آپ نے فرمایا کہ یہ لوگ مشرکین قریش ہیں کہ انکے پاس اللہ تعالیٰ کی نعمت ایمان کا تھا اسکو انھوں نے کفر سے بدل لیا اور اپنی قوم کو ہلاک و بربادی کے گھر بھیجے جن میں ڈالا بسدی رحمہ اللہ نے کہا کہ مسلم مقوفی رحمت اللہ علیہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ان میں بدوا نعمۃ اللہ کفر الالہ قریش سے سب سے بڑھ کر انافران دو گروہوں وغیرہ بنو امیہ میں بنو نضیر نے تو بر کے روز اپنی قوم کو دار البوار میں اتارا اور بنو امیہ نے اُحد کے روز داخل کیا اور بدر کے روز اوجھل تھا اور اُحد کے روز یوسفیان تھا اور ابن ابی حاتم نے بسند جید عن ابی الحسن عمرو بن مہرہ روایت کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قولہ اُحد و اجمہ دار البوار الالہ پڑھی اور فرمایا کہ یہ قریش کے دو گروہ ہیں فاجر گروہ بنو نضیر و بنو امیہ پس بنو نضیر تو بر کے روز ہلاک کیے گئے اور بنو امیہ تو انکے ایک ہی وقت تک زندہ کافی دی گئی ہے و قدروی خود ابن غیر وجہ عن رضی اللہ عنہ اور ایک روایت میں ہے کہ قریش کے فاجرین کہ میں بدر کے روز انکے ہلاک کر کے کافی ہو گیا اور امام ابن کثیر رحمہ اللہ نے سفیان الثوری کی اسناد سے حضرت عمر بن خطاب سے روایت ذکر کی کہ یہ قریش کے دو گروہ ہیں ایک بنو نضیر اور دوسرے بنو امیہ پس بنو نضیر کو تو بنو امیہ کے روز کافی ہوا اور بنو امیہ وہ چند روز زندہ کافی دیے گئے۔ قال المستخرج فی اسنادہ علی بن زید یحییٰ ابن جراحان وہ ضعیف فقال الامام وکنارہ وہ حمزہ الزبیری عن عمرو بن مرة قال قال ابن عباس لعمر بن الخطاب یا امیر المؤمنین ہذا الالہ المزمع الیہ آخرہ۔ یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ اس آیت کی تفسیر ارشاد فرمائیے تو فرمایا کہ یہ قریش کے دو گروہ ہیں ایک بنو امیہ سے ہاؤن اور دوسرے بنو نضیر سے چچا پس بنو امیہ سے ہاؤن کو اللہ تعالیٰ بدر کے روز شہید کاٹ دیا اور بنو نضیر سے چچا انکو اللہ تعالیٰ نے انکی زندگی تک تک سلامت دی ہے۔ دست اس روایت کے فوائد میں سے ایک یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ و حضرت عمر رضی اللہ عنہ دونوں سے بالکل موافق روایت ہے اور دوم یہ کہ دونوں نے فرمایا کہ بدر کے روز ہم انکے بالو کر کے کافی ہوئے حالانکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قتال معروضہ و اور مع مشرکین ہوتا ہے کہ یہ حدیث صحیح یا کہ وہ کذب علی بن قتیل نبیا او قتالیہ یعنی اللہ تعالیٰ کا سخت غضب ہے اس پر جو جس کی کسی بھی کو قتل کیا ہو اپنی ذیاد کو قتل کیا ہو اور نہ جانتا ہو کہ امیہ بن خلفہ فاجر کہ آنحضرت ﷺ سے کلمہ لے کر ہر جہت سے جہنم کی راہ کی افروختہ ہے اس کی افروختہ ہے اس روایت اور دوم اول کا قتل کرنا کسی کو ضرر و فتنہ نہیں کرنا اس لیے یہاں ہر زمانہ میں بخیر چاہیے۔

۱۷۱

نفس کو عذاب سے رہا کرے اور نہ وہاں جہان فی خواہشوں سے جو دلی دوستی باہم ہوتی ہو اسکا وجود ہوگا کہ ایک دوست سے دوسرے دوست کو امید ہو۔ وقال تعالى لا تخف ولا شفاعة مترجم کہتا ہو کہ کلام کی بلاغت مطالعہ کر کہ مقصود یہ ہے کہ ایمان والے نماز قائم کریں اور صدقاً خاص نیت سے ادا کریں قبل اسکے کہ ان اعمال کا وقت باقی نہ رہے اور وہ وقت بھی موجود ہو یہاں تک کہ وہ دن آجائے کہ حسین بیچ و خلال کچھ نہیں ہو لیکن غور کرو تو ظاہر ہوتا ہو کہ وہ وقت تو آدمی کے مرتبے ہی جاتا رہتا ہے قیامت کا انتظار ضرور نہیں ہو لہذا حدیث صحیح میں ہے کہ جو مرا اس کی قیامت قائم ہوگی پس اس میں اشارت ہے کہ قبل قیامت کے آدمی کو اسکے گون کی ملاقات و دعا سے بھی نفع ہو چکا رہتا ہے اور آخری حد قیامت ہو اور نصیحت ہوگی کہ اسلام سے گناہ سابق سب معاف ہو جاتے ہیں اور دوزخ میں ہمیشہ مرد و نہ ہوگا لیکن اعمال کے تصور پر مواخذہ ہوگا اور سبب اسلام کے ساتھ مواخذہ ہو جو تو کافر ہو کہ پیش میں آوین کہ جہان بیچ و خلت کچھ نہیں ہو وہاں انکا ٹھکانا سوائے جہنم کے نہیں ہوگا اب معلوم ہو گیا کہ قولہ لکی صفت میں قولہ لا ینفع فیہ ولا ینزال اصل میں بعض معارف نامدار کی تعلیم اور عموماً کفار کو نصیحت ہے کہ وہاں فانی نہیں اور خلت نذر رہی پھر قولہ قبل ان کا تعلق بعض نے کہا کہ لفاق ال کے ساتھ ہرگز نہ بیچ کے لینے مال اس زندگی میں خرچ کر دو اور نفس کو عذاب سے بچاؤ کہ قیامت میں نہ مال نہ بیچ نہ فدیہ اور بعض نے کہا کہ قیامت نماز و لفاق دونوں کے ساتھ اور ہے ہر مقصود یہ ہے کہ بیچ کے شغل اور دوستی کے روم میں اوقات و عہود ضائع مت کرو بلکہ نماز و طاعات کو مقدم رکھو اور بیچ وغیرہ فانیات ہیں کہ وہاں انکا وجود نہیں ہو اگر کہا جاوے کہ دونوں میں وہاں باہم دوستی ہونا بہت کثرت سے مخصوص ہے یہی ثابت فرمایا ہے اور یہاں ہم مہتا ہو کہ نہ ہوگی تو جواب یہ ہے کہ ماں غریب دی گئی کہ یہ بیچ و خلت بقصد اسے قولہ جہان فی ہر اصل اسکی شہادت ہے ہر اور جو شخص دنیا میں تیرہ کار فاسق رہا وہ اسی حال پر موت کے بعد رہے گا گویا پتھر کے تین تین نہیں ہر اس وجہ سے سوال نہ کر کہ یہی حالت میں اگرچہ اسکو بے ایمانی ظاہر ہو جاوے کچھ تبدیل نہیں کر سکتا ہر اور چنانچہ اصل اسکی ایک فانی چیز کے ساتھ تو مرتبے ہی فانی ہوئی جیسے عشق شہوت کا حال ہے کہ بڑھاپا میں یا یکا یک مشغول کے صورت ہو جاتے سے زائل ہو جاتا ہو تو اس دوستی کا کچھ بھی از وہاں ہوگا بخلاف دوسریں کے کہ وہاں محل غلات الحب فی اللہ و اللہ فی اور نورانی قلوب سلیم باقی ہیں تو انکی خلت بھی باقی ہو کر یہ ایسے لوگ ہیں کہ انھوں نے فدیہ حق کی مجال نہیں کہی بلکہ مافیہ حکم کہ کمال نسبت سے نماز قائم کی اور لفاق کیا اور پھر بھی شرمندہ رہے کہ کچھ نہیں کیا بلکہ جو کچھ ہوا وہ بزدل و احمال کے فضل پرست سے ہوا اسی واسطے حق تعالیٰ فرمایا۔ الا ظالمین بعض عدو الایمان یعنی باہم کار سے دوست اس روز ایک دوسرے کے ساتھ دشمن ہو گئے ہر متہین کے کہ یہ کہ خلت تقویٰ سے باقی کے ساتھ دائمی ہو اور خلت کفار و فاسق ایک امر فانی ہے متعلق فانی ہے اور اسی سے بچاؤ ثابت ہوگا کہ آخری کلام کا مفاہل ایمان کے لیے ہے است و از یاد نور ہر اور کافروں کے لیے تہدید و تنبیہ کا نور ہو۔ من فی الدنئ قولہ لفاق الہم تر الہ الذین بدلو نعمت اللہ الایسین اشارت ہے کہ انہیں اللہ تعالیٰ علم و استعداد و ان سب کو بھی انھوں نے تبدیل کیا چنانچہ عقل کے بجائے غبادت اور سب علم کے جمل اور بجائے استعداد حصول نور ایمان کے تاریکی اندھا دھند سرک و کفر کو رکھا اور جانوروں میں محل عقل و علم خلتی ہوئے سے یہ لوگ اپنے نفس و شیطان کی پیروی میں جانوروں سے بلکہ خاک و سگ سے بھی بدتر حال میں ہوئے حتیٰ کہ جاندار کے درجہ سے ساقط ہو کر پتھروں و لکڑیوں و درختوں کے جند سے نیچے چلے گئے انہیں فاسد استعداد سرک و کفر سے موت سے زیادہ بدتر حالت تھی تو پتھروں و غیر میں ہفت بار اپنی سے ہتھکڑیاں لٹکے تھے کہ انکے سامنے سر جھکانے اور زندگی کرنے میں انکو کچھ بھی کھل نہ تھا شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ محل ہر جس نفس آدمی سے لڑج کے گناہوں کا کام لیا پھر اللہ تعالیٰ نے کافروں کو قبلہ فرمایا کہ تم میں تمام مخلوقات سے زیادہ اعلیٰ استعداد و نور قدرت ہے جس سے پاسبانی معرفت تمھارا حصہ تھا مگر لوگوں نے وہ نور و استعداد فقالت اللہ تعالیٰ عزوجل اللہ الذی مبی خلق السموات و الارض و انزل من السماء ماء فاشکر بہ یہی ہے

اثر وہ ہے جسے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو اور انارا آسمان سے اپنی بدگیا اس سے

سے ملوں نہ بھگا ناچا یہ کہ کلام حقین جو وار و کولہ زبان سے پائی اتار اسے لیا ہے میں ملاح ہو لہ شمشیر کے دوسرے مقام پر فرمایا بقول عز و جل

کبھی اسکی مشیت اسکی خلاف ہوتی ہے کچھ نہیں ہو سکتا اب غور سے دیکھو کہ اللہ تعالیٰ نے قولہ الم تر ان اللہ یزجی سحابا بالآیہ من اسباب کو ذکر فرمایا اور نسبت پیدا کرنے کی اپنے ہی ساتھ مخصوص فرمائی اور قولہ نزل من السماء مائین بھی اپنی ہی طرف نسبت فرمانا اسی مانند جوہ سے ہے جو اور پر مگر ہونے میں اسی واسطے حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسایا تو وہ زمین ہوئے ایک کروہ بندرون کا کھنے لگا کہ فلان ستارہ اور تجھیل سے ہم پر پانی برساتا تو یہ اللہ تعالیٰ سے کافر اور ستارہ کاموں پر اور دوسرا کروہ بولا کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کے فضل سے پانی پیا تو یہ اللہ تعالیٰ کا مومن اور ستاروں سے کہہ کر اللہ تعالیٰ نے اسباب پیدا فرمائے ہیں اور ان اسباب کا جانا دوسرے نہیں ہے بلکہ بقول امام غزالی علیہ الرحمہ کے مرد و عاقل کو انکے جاننے سے اللہ تعالیٰ کی معرفت میں اچھا قدم راسخ حاصل ہوتا ہے لیکن جو کوئی انھیں اسباب تک جا کر ٹھہر گیا وہ نادان خام رہا کہ اصل سے اسکو مہنوز و قوت نہیں ہے اور اس بیان سے معلوم ہوا کہ راستہ تقسیم اس در بیان میں قدیم عقل کے ساتھ ہے اور دونوں طرف افراط و تفریط ہے۔ اب میں تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ قولہ تعالیٰ نزل من السماء مائین اسرار امارا اسرار سے بیحد سمار کے کہ معنی سحاب ہوا تو صحیح ہے اور مراد یہ کہ سحاب سے اس نے پانی برسایا کیونکہ تجھے معلوم ہو گیا کہ اس کی قدرت ہر دم ہر لحظہ ایسی محیط ہے کہ جیسے قوت باصرہ آنکھ کی ہر طرف کے لیے اصل ہے پس اصلی پر اللہ تعالیٰ سے سحاب تک اس نے فرمائی پھر سحاب سے تھارا مقصود پیدا کر دیا اور اگر سمار یعنی آسمان لیا جاوے تو بھی صحیح ہے کہ آسمان سے بیحد اتنا دیکھو کہ ہم بیان کیجے کہ اصلی علت اس کی قدرت جس سے بیحد کاپانی دریا ہوں سے جہاں تک کہ یہی بیحد دائمی بیحد سے جدا ہوتا ہے اور یہ قوت اسی کی طرف سے پیدا ہوتی ہے اور اس نے فرمایا کہ یذرب الارض السماء الی الارض یعنی زمین سے طرف زمین کے یعنی حکم معلوم کہ اسکو زمین کا اور آسمان سے ہوا زمین گفتگو کو خیال ختم ہو جاتی ہے جیسے کہ کسی کہ سورج دیکھو نہ ہو یا چاند نہ ہو نہ ہے یا سر زمین پر ہر طرح کا سیرہ کیوں نہ ہو یا قطعات کیساں کیوں نہ ہوئے غرض کہ جہاں عالم اسباب کے درجہ درجہ جزئی ہو کر گزرتے تھے تاہم اصلی ذات و صفات کی طرف آجاتی ہے وہاں اختتام ہو جاتا ہے ورنہ دنیا میں کوئی فرد نہیں جو کسی مذہب و اعتقاد پر ان سے الگ ہو جاوے دیوے پس باعتبار اصلی علت تکوین کے جو کہ امر اسی ہے جس سے اس بیحد میں قوت خاصہ آتی ہے وہ آسمان سے بجانب زمین پس آسمان سے اس نے پانی اتارا۔ خاک و جوہر پس نکال دیا گا با اس پانی کے ساتھ جوت الشمس ات پھلون میں سے۔ اگر زمین یا نیلہ تو معنی یہ کہ ہر طرح کے پھل و اقسام اقسام کے میوے و ترکاریاں پس زمین۔ اگر کما جاوے کہ حکم (جہاں اس المیار کل شیء حی ہم نے پانی سے ہر ایک چیز کو زندہ بنایا ہے اسباب ہی چیز ہیں اس سے پیدا ہوتی ہیں تو قدرت کی خصوصیت کیا ہے تو جواب یہ کہ یہاں آدمیوں پر احسان مقصود ہے کہ بقولہ تعالیٰ یرزقکم کثر یعنی تمہارے رزق کے لیے۔ اور انہیں یہاں خصوصیت کا نہیں بلکہ نفع کے معنی میں یعنی تمہاری منفعت کے لیے شکر کے لوازم و اقسام ہیں کہ اس سے بہت سے مسائل و فوائد حاصل ہوتے ہیں اول یہ کہ کاشتکاروں کی فنون و آلات و زمین کے لیے تردد و مسابح ہیں کہ ان کے بغیر ان کے پیداوار نہیں ہوتی ہے اور چیزیں کہ بغیر دوسرے کے حاصل نہ ہوتی ہیں زمین میں تائید ہوتی ہیں جیسے کہ اگر فصل واجب ہو تو واجبہ اور بساتین ہوتی ہیں جو وہاں کثرت سے مختلفات حاصل کرنا سب سے ہر وقت اہم کاروائی و اعلیٰ صلیاں اور کھو من علیات و از تکمیل اعمال صالحہ کے افراد تو بے شمار ہیں لیکن ازاع کے چاروں ایک جمہوری سلطنت کا عدل انصاف و کافرون علی المون کا دفع کرنا و اسکا اسباب حتیٰ کہ تمام مسلمانوں میں سے ہر فرد پر کثرت کرنا اعمال صالحہ میں سے ہر شے و حالہ و ہر قوم و جوہر کے حقوق اور ان میں شکر کا عدل و تعلیم و عیال و حقوق و اصلاحات میں اور ہر قوم و ہر فرد کے لئے کہ پائیدار عیال خدام کے ساتھ نہ کہ ہوتا تو چنانچہ فرمایا عیال کم خیال کم لایہ بہت نیکو کام میں سے وہ ہیں کہ ان کے لئے یہ بستر و نون اور چہارم ہر شخص کی اور یہ سب پر قائم ہے یعنی اپنی ذات کو علم و عدل سے و رزق و فضل و اجبات حقوق الہیہ سے و رزق و حقوق ان کے عیال و حقوق و نون و تمام مسلمانوں اور حقوق تمام مخلوقات جسے جو کہ ملان ہوں نلی بہتری کہ عدل و کم سیکھیں و عذاب سے بچیں جیسے کوئی اپنی اولاد کو

یہ سب چیزیں ان سے حاصل ہو سکتی ہیں

نہیں چاہتا کہ ہمیں چلا دیتی کہ جانوروں سے کوئی ایذا نہ پادین یہ سہا عمل صاحبہ و حقوق میں اور یہ شکر میں ثمرات کے باعث و انتفاع کا۔
 فَتَحَرَّكَ كُمُ الْفُلَانِ لِيَجْعَلَ فِي الْجَمْعِ اور مطیع ارادہ کر دیا تمہارے لیے کشتی کو تاکہ روان ہو مندر میں یعنی جن اسباب سے تمہاری خواہش
 جہاز چلتے ہیں پوری ہوتی وہ اسباب تم کو دیے اور جہاز ایسی شکل سے کر دیا کہ جہاز تم چاہو تمہاری خواہش کے موافق روان ہو۔ اس سے پھلون
 وانا ج وغیرہ کی تجارت اور جہاز چلانا اور اس کی تعمیر میں وغیرہ مباح اور موجب ثواب عظیم ہوئے کیونکہ ہر گاہ خدا کے آرام و آسائش کے
 لیے جو مباح ذریعہ ہوتی کہ اسی ذیل میں توپ و بندوق وغیرہ اسباب حرب و حفاظت بھی ہیں انہیں تو لیب و صلارح ہو اور علم طب وغیرہ اسی
 میں شامل ہو بلکہ بعض صورتوں میں عالموں کے لیے سوائے فرض و واجب کے یہ کام دیگر عبادات پر فضل ہو اگر کہا جاوے کہ جب عبادت
 اکیس ہر شخص دہر چیز کے ساتھ تو یہاں کشتی جاری ہونا ہماری تخیل میں کہ یہ جاری تخیل میں اسی طرح کر دیا کہ آخری احاطہ کہ جس سے
 وجود فعل ہوتا ہو اپنی ہی قدرت میں رکھا بقولہ تعالیٰ۔ بآمرہ اپنے حکم سے یعنی جہاز کشتی اپنے حکم پر چلی اور معلوم ہو چکا کہ یہ امر وہی آسمانی ہو
 جس سے وجود فعل ہوتا ہو وَتَحَرَّكَ كُمُ الْفُلَانِ اور سر کر دیے تمہارے لیے دریا۔ حجابہ رحمتہ تعالیٰ نے کہا کہ اس سے مراد یہ کہ ہر طرح کے
 فوائد حاصل کرنے کے لیے اقول یہ اس وقت کہ تجر اور تہار باہم ایک دوسرے پر بولے جاتے ہیں تو اول خصوصیت کشتی کی پھر عموماً ہر فائدہ کے
 لیے تخیل بیان فرمائی اور ظاہر انہما دریا میں کہ لے جاوے کشتی و خانی وغیرہ اور نہ میں کاٹنا اور پانی سچا وغیرہ فوائد حاصل ہوتے ہیں۔ وَتَحَرَّكَ
 كُمُ الْفُلَانِ وَالْفَتَحَ آتَيْنِ اور سر کر دیا تمہارے لیے سورج اور چاند کو دریا کی دو لون ایک طریقہ پر برابر چلتے ہیں اور سراروں فوائد
 جو دونوں سے حاصل ہوتے ہیں اس سے معلوم ہوتے جاتے ہیں اور پھلون کا پختہ ہونا و فلفل کے اثر سے ہر دو موسم کا طور و فقط سورج سے اور صاب کا تعلق قر
 سے ہو۔ قال المترجم اس زمانہ میں لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ اس زمانہ میں تحقیق کیا گیا کہ آسمان تو دور میں سے نظر ہی نہیں آتا اس کا تو وجود ہی نہیں
 ہو اور سورج اپنے مقام پر ساکن ہو اور زمین آفتاب کے گرد حرکت ہو پس اسکا اپنے محور پر دورہ تو راست و دن ہو اور اس میں زیادتی و کمی آفتاب کے
 محاذات بیضاوی دور کی وجہ سے ہو اور اسکا اپنے بیضاوی محور پر دورہ وہی شمسی مہینہ و خاتمہ سال ہو اور جقدر لوگ اس وقت انگریزی یا عجم
 تعلیم یافتہ میں سب اسی کے معتقد اور قرآن مجید کو خلاف حق سمجھتے ہیں حالانکہ مقصود آیات کا تو اسی قدر تھا کہ عام لوگ جہاز چاہیں یقین کریں
 کہ یہ سب نعمتیں جس نے دین اور جس نے پیدا کیں سپر جان فرض ہو اور اس سے کفر ایک سخت بدتر گناہ ہو اور مقصود یہاں تحقیق فلسفی تھی تاہم میں
 ان لوگوں کی نادانی پر افسوس کرتا ہوں اور ثابت کرتا ہوں کہ حق وہی ہے جس سے یہ لوگ انکار کرتے ہیں چونکہ مال میں آسمان کا ذکر آگیا اور یہاں
 اسکے ثابت کرنے کی ضرورت نہیں ہو لہذا میں اس طول دلیل کو ترک کرتا ہوں صرف بقدر کہ دیتا ہوں کہ تمہاری یہ دلیل کہ وہ میں سے نظر نہیں آتا
 اسوجہ سے نہیں ہو اس وقت یقین کے قابل ہو کہ قوس روحانی و قوت باصرہ وغیرہ کل چیزیں دور میں سے جی کہ وہ بھی نظر آتی ہو لہذا انکو نظر نہ آنے سے کیونکر
 یقین ہو جاوے کہ نہیں ہو اور جیسے ہالیہ کہ کی چوٹی کا برف نظر نہ آنے سے یہ لازم نہیں کہ اسکا وجود ہی نہیں ہو اور دوم یہ کہ عکس نیکون دریا وغیرہ جہاں
 میں نظر آتا ہو یہ آسمان میں قوس چیز کا عکس ہو ثابت کر دیکھو ہم دلیل سے آسمان کا وجود ثابت کر چکے۔ اب درجہ اسی میں اس امر کا دیا جاتا ہے کہ تم کہتے ہو کہ زمین گرد
 آفتاب کے متحرک ہو میں کہتا ہوں کہ اس صورت میں آفتاب کو یا مرکز اس دائرہ کا بیچین اسکے گرد متحرک ہو اور آفتاب زمین کی نسبت بہت بڑا ہے حتیٰ کہ وہ
 شکر تو زمین ایک قطر اور نصف قطر اس دائرہ کا وہ جہا جقدر آفتاب سے زمین دور ہو اور وہ لوگوں پر چاس لاکھ میل یا عیساکچ لکھا گیا اور پور قطر دائرہ کا
 دو چہرہ ہوا یعنی انہیں کہ وہ قطر اور دائرہ میں تقریباً سات وائیس کی نسبت ہو تو محیط اس سے سچہ زائد ہوا یعنی ستاون کرو میل زمین کا محیط ظاہر ہو کہ بہت
 کم ہو صرف چار ہزار میل کہ قریب ہو اور تم صرف تین سو لاکھ دن میں دورہ پورا کرنا کہ وہ لاکھ سے کچھ زائد میل طے ہوئے ہیں جو

شکر اور ان کے میراث شکر کرنا بھی تو میری ایک عظیم نعمت ہے پس ارشاد ہوا کہ اے آدمی! اپنے کو عاجز و حقیر و وار
جانا (ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ) اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِٖ لَكَاۡفُرٌۭ ۝۱؎ بڑا عالم کفّہ بڑا ناشکر اور غلام تو اس لیے کہ اول
تو نعمت دینے والے کو پہچانتا نہیں اور دوسرے غافل اور سر سے نعم حقیقی کو چھوڑ کر غیر کی طرف سے نعمت خیال کرنا ہر بلکہ اسی کاشکر گزار بنتا
ہو اور چاہیے تھا کہ خالص اللہ تعالیٰ کی طرف سے نعمت دیکھتا اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے درمیانی کسی آدمی کے واسطے سے اس نعمت کی تو آدمی کا بھی
شکر یہ ادا کرنا کیونکہ حدیث میں ہے کہ لا یشکر اللہ من لا یشکر الناس جو آدمیوں کا شکر گزار نہ ہو وہ اللہ تعالیٰ کا شکر گزار نہ ہو گا۔ زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ
نے کہا کہ یہاں آدمی سے مخصوص کافر مراد ہو اور بعض نے کہا کہ خاص کر اجمل مراد ہو اور صحیح یہ کہ کل آدمی مراد ہو جو اس طرح اپنی جانوں پر وبال
لاوین اور ظلم کریں کفار اس لیے کہ ہر نعمت کا شکر درکار اس سے انکار بلکہ دشمنی کرتے ہیں چنانچہ نہایت بڑی اور کمال رحمت کی نعمت حضرت رسول شہ
صلی اللہ علیہ وسلم میں دیکھو کہ طرح اس نعمت کی قدر کرتے ہو اور کفران نعمت ہی کفر کمال بنا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ دعا کرتے کہ اللہم اغفر لی ظلمی و کفری اکی مجھے
میرا ظلم کرنا اپنی جان پر اور کفر کرنا مجھ سے کسی نے کہا کہ یہ حضرت ظلم تو ظلم ہے کفر کیا ہے؟ فرمایا کہ ان الانسان لظالم کفار یعنی اللہ تعالیٰ نے انسان کو بڑا
ظالم و بڑا کافر فرمایا ہے لہذا میں ظلم و کفر دونوں سے مغفرت چاہتا ہوں رمل اللہم اغفر لی۔ ہفت فی العرائس قولہ تعالیٰ الم تر الی الذین بدلو نعمۃ اللہ کفرًا
نعمۃ اکی یہاں عقل و علم و استعداد و جمال صورت اور طبیعت ہی کافر و کفران نے عقل کو عبادت سے اور علم کو جمالت سے اور ایمان قبول کرنے کی استعداد کو
کو شکر اور نفس شیطان کی طرف سے شک قبول کرنے سے اور جمال صورت کو گناہوں کی بد صورتی سے بدل ڈالا مترجم کہتا ہے کہ اہل الحق کے
نزدیک فطری صورت انسان کی آدمی کی ہوتی ہے اور بوجہ معاصی کے قبیح ہو جاتی ہے چنانچہ حرا خوار و سود خوار و شہوت پرست بے ایمان کی
صورت مہر کے مانند اور شیر برمودی میں سے بعض کی بندر کی اور بعض کی بھیلر کی اور اسی طریقہ سے بدلتی ہے اور حدیث میں مسیح کو اسی پر محمول
کیا گیا و احیاء العلوم میں دیا تفصیل ہے شیخ نے کہا کہ کاش اس نعمت کے ساتھ عنایت ازلیہ بھی مساعدا ہوتی وہ تبدیل سے صاف ظاہر ہوتی ہے اگر چہ
ہزار بار کفر و معاصی کے سمندروں میں ڈوب جاوے شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سب سے زیادہ عیال وہ ہے جس نے
نعمت سے انکسار کیا اس کی نافرمانیوں میں صرف کیا اور کبھی اس کی طاعت سے کام نہ لیا اور اس کا شکر نہ ادا کیا کیونکہ انکا شکر یہی ہے کہ نعمتوں کو طاعات اسی
میں صرف کرے قولہ اللہ الذی خلق السموات والارض ارجح کے سمانون و قلوب کی زمینوں کو پیدا کر کے سمانون کہ انوار جبروت سے اور زمین کو نوازل ملکوت
سے راستہ کیا ان سمانون کی بلندی انوار ذات ہے اور ان زمینوں کا پھیلاؤ انوار صفات ہے یہ قال المترجم اللہ تعالیٰ آدمیوں کے مختلف دلوں کو باوجود
ایک ہی جسم سے خلق ہوتے ہیں مختلف قطعات ہیں تشبیہ دی ہے ایک ہی تختہ پر کوئی زمین کا قطعہ شور کوئی شیرین ہے کوئی اور طرح کا کسی میں
میوہ ہوتا ہے کہ دوسرے میں نہیں ہوتا غرض کہ زمین کی تشبیہ دلوں سے قرآن و حدیث میں صاف ظاہر ہے خصوص قولہ تعالیٰ والبلد الطیب یمخر نباتہ
الا یہ قولہ والازل من السماء رافا خرج من الثمرات رزقا لکم اللہ تعالیٰ نے اپنی قومیت کی سمانون سے ارواح کی آسمانوں پر انوار تکلی کی مطار نازل
فرمائی اور آسمان سے ارواح سے زمین قلوب پر معرفت و توحید کی بارش فرمائی پس اس زمین عجیب سے وہ درخت پھلدار کے جنکا میوہ محبت و شوق
والفت و عشق و ادب ہے تاکہ بشر کو جب کا نام نفس مطمئنہ عقل و سربالین ہو غدا یہ جاوے قولہ و ترکم الفکا لتجری فی البحر ہمارہ ارواح کے لیے مخر کر دیا
کہ قلوب کی کشتی میں سوار ہو کر ہر معرفت من ازلیت و ابدیت کی سیر کرے اور ہم شمال جب کا نام وجد ہو اس سے موافق ہو کہ بجز ذات و صفات سے اسرار و
انوار حاصل کرے پس حق عزوجل تائید فرماتا ہے کہ اسی لیے اس کی طرف وصول ہو تو لہ و ترکم الانہار عقول کے واسطے مخر کر دیا کہ انوار کا کار کے انہار میں ملک
ناپید انہار کی سیاحتی سے انوار و اسرار حاصل کرے اور حق تعالیٰ نے زمین قلوب میں چہا سے معرفت و محبت جاری فرمائی ہیں حرکت و شوق و صدق و اخلاص کی

تاریکی سے عجب شگفتگی ہو قولہ وخرکم الشمس والقمر زمین نور ایمان و نور معرفت و نور یقین و نور توحید اور نور محبت و شوق اور نور ہدایت و توفیق ایسے
 آفتاب و ماہتاب ہیں جسکا شکر واجب اور انکی اصل وہ شروق مشاہدہ ذات و صفات ہے جو مشارق ارواح و عقول و قلوب سے نکلنے میں کبھی انکو غروب
 نہیں ہونگی روشنی میں معارف و اسرار نظر آتے ہیں قولہ وخرکم اللیل والنہار فیض کا اندھیرا عمل امتحان ہے اور قلب کی روشنی مقام عرفان ہے اور شب قدر پر
 محبت ہے اور در و لطف و نور معرفت ہے شب عتاب پر وہ عجب ہے کہ کشف نقاب ہر سب سے پس ارواح و قلوب و عقول و نفوس و اشباح جو رہنے والے
 ہیں انکو اسرار و علم و حکم و فطانت و حقیقت و معرفت و محبت و صدق و اخلاص و توکل و رضائے نسبت فرمایا کہ بھی اطمینان شب و نخل و خلوت
 میں کشف جلال صفات سے اور کبھی تجلیات ذات کی چکا چوندوں میں غرض کہ کامل کرم و کمال حکمت سے تاکہ انہی نعمت تمام فرادے اور ولایت و
 کرامت کا درجہ بے نہایت و غایت عطا فرادے اسی واسطے فرمایا قولہ واما کم من کل اما لعمہ وان تعدوا نعمۃ اللہ لا تحصوها پس کشف ازل میں جو کچھ
 تم نے جمال با کمال و کشف وصال سے انگاہ دیا حالانکہ اسکی کوئی نہایت نہیں ہے تو عدد و زمان و مکان سے اسکا حساب ہو گیا امکان ہے کچھ وہ شخص
 نہایت نازمان و خارج از دارہ انسان ہے جو بجائے نعمت کے کفران کرے لہذا فرمایا قولہ ان الانسان لظالم کفار مجمل توحید میں اسکو بحر عالم میں غرق کیا
 جب نکلا تو خودی کا دعویٰ ہے پر ظالم جاہل ناشاکر کہ قدم سے عدوت کو نسبت دیتا ہے کہ قدم کو نہ پایا تو ظالم نے جہل سے یہ کرنا اور نہ کیا امکان اور کیا اسکی
 ہستی و نشان پھر اس سے پڑھ کر کون غلام ہو گا کہ مجمل عبودیت میں دعویٰ ہے ربوبیت کرتا ہے پھر سب جہت میں اطمینان سے اسکا وصف کیا کہ ارکاز متولی
 میں ازل میں مزید کا دم ارنہا ہے جو پایا وہ بھول گیا اور جہل طاری ہوا کہ مخلوقیت کہاں اور مطلقہ ذات کہاں وہ پاک منزہ ہے کہ وہ جاہل کبھی کمال
 استغراق سے بھی دعویٰ انانیت و خودی پیدا کر کے ظالم بننا اور کبھی اپنی ہی بھول کر جہات سوائے پاک عزوجل کے ہر ارکاز سے متغالی ہے اسکی تشریف کے
 انکار سے کافر بننا ہے پس اہل ایمان کا کفران انتہائے شوق سے ربوبیت کے ارکاز میں اطمینان کی ہمار ہے اور اصل کل الاصل کے خوف میں علم و ہمت ہے تو ہمیں
 دیکھنا کہ استغراق حضرت موسیٰ علیہ السلام اس طلب کا کیونکر باعث ہوا کہ کل کو کل اور آخر کو باول و اول کو باخرد ذات کو بذات اور صفات کو بصفات
 طلب کیا اور یہ انسان کیونکر انسان ہے کہ وہ اٹھایا جو حدنہاں سے اٹھایا گیا کیا تو نہیں پڑھتا ہے کہ حق عزوجل نے فرمایا یا اے مومننا الالہ علی السموات
 والارض والیمال الالہ پس در حقیقت کمال عظیم بذات ہے نہ بذات خودی پس یہ ظلم و جہل ہے کہ اس نے جہات کر کے خود اٹھایا جس سے آسمان و زمین نے
 عجز سے سر جھکا یا اسی سبب سے سب اسکے سامنے پست ہیں یہ پرتور سے زار و خلو م دیدار فتاب بینی و دو چون سایہ مردم بر لب با ہم ہنوز جب ہی
 اسکے حق میں ظلم و جہل فرمایا اور سب ہی اسکے لیے سر و جہل فرمایا واللہ المستعان اما جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ سحر فرمایا میرے لیے آسمانوں کو
 کہ پانی برساتے ہیں اور قطعات زمین کو کہ ہوئے اور اناج اگاتے ہیں اور مند کہ زمین تاجر لوگ کشیاں چلاتے ہیں اور میرے لیے سورج و چاند کو سحر کر دیا
 کہ ہر روز و موقع سے میرے گرد پھرتے ہیں میرے لیے ہوئے و اناج کی فضول پختہ کرتے ہیں اسی نے مومن کے دل کو اپنی محبت و معرفت کے لیے سحر کیا
 اور بندوں سے اپنا حصہ انھیں قلوب کو مقرر کیا یہی موضع نظر و محل امانت ہے کہ اسرار و صدر معرفت پر شیخ نجیب بن معاذ نازی رحمہ اللہ نے کہا کہ
 اللہ تعالیٰ نے تجھے بے انگے سب سے بڑی چیز جو اسکے خزانہ عام و خاص میں ہے دیدی وہ توحید ہے تو پھر جو اس سے کم درجہ ہے وہ کب تجھ سے بے نیل فرما دیکھا
 یعنی تو اب جنت و محل عافیت تو پھر تجھے لازم ہے کہ جب درخواست کرے تو اس سے کسی کو انکے جب رغبت کرے تو اسی میں قربان ہو جب رجوع
 کرے تو اسی کی طرف پھر کیونکہ سب مخلوقات تو اسی کی ہیں جو کوئی اسکے سوائے دوسری چیز میں مشغول ہو تو زاہ حقیقت اس پر سرد و دور ہے اور
 جو اس میں مشغول ہو کر اسکے سوائے سب سے باز رہا تو سب کچھ اسی کی طرف پھر پھرتا ہے اور زندہ اسی کی طرف ہے تو جہاں وہ چاہے وہاں سب ہی یہ
 ایک مقام عارفین کے مقامات میں ہے یہ بعض مشائخ نے کہا کہ آپس ہی نعمت کا احاطہ حال ہے تو پے در پے نعمتوں کا شمار کرنا بھلا کیا مجال ہے بعض نے

ما يُخْفِي عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عِلْمَهُ

اور اللہ کی چیز پوشیدہ نہیں ہے زمین میں اور نہ آسمان میں سب شکر اللہ کا ہے جسے جنتا ہے مجھے

الکبیر اسمعیل وامحق طان کرئی لیسلمیع السعاء رب اجعلنی مقیم الصلوۃ ومن

اے میرے رب مجھ کو دے گا نہ تھیکا سا دل کرنے والا ! ورنہ میری

اور وہ اپنے والدین کو اور مومن کو جس دن قائم ہو حساب
ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے عرب کے مشرکوں پر علم غیب سے ظاہر کر دیا کہ تم لوگ خانہ کعبہ کے اہل زمین رہے کیونکہ جب وہ وضع کیا گیا

تو اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک لہ کی عبادت کے واسطے تھا اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب بنایا تو اس نے ہر ایسے شخص سے جو شرک کرے یا ہزاری کی اور اسکو اپنا منین کیا پس فرمایا۔ اذ قال ابراہیمؑ اور بیان کر جب کہ ابراہیم نے یعنی ابراہیم نے دعا کی اور یہ

دعا اس وقت کی جب خانہ کعبہ کو اپنے فرزند اسماعیل کی شکریت دے رہا تھا اور اسی طرح طوفان نوح کے وقت سے اس کی عمارت تھی اور لیکن خانہ کعبہ

علیہ السلام جب حکم الہی اپنے فرزند اسماعیل کو مع انکی ماں کے یہاں لایا اور چھوڑ گئے مین اسوقت نشان تھا اور عبارت نہ تھی اور اس کثیر حمرہ کے لئے
 نے کہا کہ اسوقت بھی یہ دعا کی تھی کہ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ اَمِنًا اے رب تو اس شہر کو مقام امن یا محفوظ مقام کہ اسپر کسی خطرہ کو یہ قدرت

ہنہیں کہ اسکو ڈھکا دے اور قیامت تک ایسا ہی رہے گا پھر یہی دعا بعد بنانے کے بھی اس مقام پر فراموشی پس جو کوئی خانہ کعبہ میں داخل ہو جاوے وہ بھی بوجہ حرمت خانہ کعبہ کے مایوس ہو لیکن قدرتی حفظ اس بلکہ کرم کو یہ کہ اگر برہمن وغیرہ کو ہلاک کر دیا جس نے ڈھکا ناچا ہا اور جو شخص وہاں نہا کہ پڑے اسکے لیے

حکمی حفاظت پر جسے کہ جو کوئی اس حکم کو نہ مانے وہ عذاب شدید کا مستحق ہوا اور اس دعا میں اشارہ کیا کہ اس بیت کے رب کی عبادت کریں اور بتوں کی عبادت نہ کریں ابراہیم ابراہیم، وَاجْتَنِبْنِیْ وَبَنِیَّ اَنْ یَّعْبُدُوْا اِلٰہَ مَعًاہُ وِرُوْیْہُ فِیْہُکُمْ اُوْرِیْہُ سَبْطُوْنَ کُوْسِ سَہْ لَہُ نُوْکُ بَیْہُ کُوْچَہِیْنِ پس پہلے تو

حفاظتِ شہر کی دعا کی توجہ اللہ تعالیٰ وہ حال میں خراب و زان ہوئے یا ویران کیے جانے سے محفوظ رہا پھر چاہیے کہ انہی اولاد کو دعا میں شامل کرے جیسے حضرت نوح علیہ السلام نے شامل کیا اور معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ تمام اپنی مخلوق پر قادر ہے پس دعا کی کہ اپنے لطف سے مجھے ورثہ میں کو توبہ کی عبادت سے دور رکھو

حضرت محمد ﷺ نے کہا کہ یہ دعا قبول ہوگی کہ جو اس کے انکی اولاد دین کے لئے بتائیں پوجا بعض نے کہا کہ بیٹے سے مراد دین جو خاص انکی پشت سے نکلتے ہیں اور حضرت اسماعیل واسحق علیہ السلام نے کہا کہ انہیں باکے تمام بیٹے پوتوں پر و تون کے لیے دعا کی لیکن مقصود دو ہے میں جو انکی ملت توحید پر مومن

ہو گئے کیونکہ انھیں کو اپنا فرمایا اور باقی اگرچہ اولاد نسل ہیں مگر فرزند دعوت نہیں ہیں لہذا اگر قریش نے بت پرستوں کو ان کے فرزند نسل میں سے بعض نے بت پرستوں سے جو کہ انھوں نے اپنا نہیں کہا پھر قریش کی اولاد میں سے جو مسلمان ہوئے وہ ان کے فرزند دعوت ہوں گے پس خلاصہ یہ ہے کہ بیٹوں سے مراد وہ بیٹے جو ان کے ہیں ورنہ

کافر بہت پرست تو جو ہم کا بیٹا ہو جانے کی جیسے نوح علیہ السلام کے بیٹے کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا نوح اولیس من الہک اسے نوح وہ بہرگز تیرا بیٹا نہیں ہے حالانکہ نسل کی راہ سے حضور انکا بیٹا تھا اور انکی جو روافیہ بدکار تھیں انوں نے اسکی یہ کہ تمام آدمی اللہ تعالیٰ کے مخلوق بندے ہیں اگر اللہ تعالیٰ نے ان سے اپنی عبادت و توحید

امید کہ وہ تیری نعمتوں کا شکر کریں۔ قال تعالیٰ بھی الیہ عزت کل شیء اس مقام پر لائے جاتے ہیں پہل ہر قسم کے یعنی بطور پادار کے و بطور بخارت کے اور محمد بن مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے شام کے کانوں سے ایک کانوں منتقل کر کے طائف کر دیا۔ ا ف واقفی وابن عساکر نے عامر بن سعدی سے اس نے اپنے باپ سے روایت فرمائی کہ ابراہیم علیہ السلام کی بی بی سارہ سے مدت تک کوئی اولاد نہ ہوئی تو یہ دیکھا انھوں نے ہاجر اپنی قبیلہ باندی حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بہہ کر دی اس سے حضرت اسمعیل علیہ السلام پڑا ہوئے تب تو سارہ رضی اللہ عنہا کے دل میں شک پیدا ہوا ایک روز غصہ میں قسم کھائی کہ تیرے اطراف چہرے تین حصوں سے خون بہاؤ گی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ اپنی قسم پوری کرو عرض کیا کہ کہیے پوری کروں فرمایا کہ اسکے دونوں کانوں میں سورج کر دو اور فتنہ کر دو یہی کیا پھر ہاجرہ رضی اللہ عنہا نے اپنے کانوں میں بالی ڈالیں جس سے زیادہ خوبصورتی ہو گئی تو حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کو اور بھی غصہ آیا پس اللہ تعالیٰ نے سارہ کی خاطر کو اراکی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا کہ ہاجرہ واسکے بیٹے کو عرب کے فلان وادی میں بسا دے جب لائے تو کہہ کو بالکل وادی بے آب دیکھا دیکھا بابت قدمی سے یہاں چھوڑ چلے گھر پر و شام سے برقی پر سوار ہو کر دیکھ جاتے تھے کیونکہ دل میں جوش محبت نہان تھا۔ ریل مستر چمکتا ہے کہ یہ روایت محل نامل ہے ظاہر یہودیوں سے لی گئی ہے کیونکہ حضرت خلیل اللہ علیہ السلام درمی ہیں جنکو سولے حق تعالیٰ کے کسی سے خلعت نہ تھی اور شاید مراد محبت طبعی ہو جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض ازواج و اولاد سے تھی و لیکن صحاح کی حدیث میں ہے کہ جب ہاجرہ کو مع اسمعیل کے کہ اس وقت دودھ پیتے تھے اس جنگل میں چھوڑ چلے تو حضرت ہاجرہ نے کہا کہ تم مجھے چھوڑ کر کہاں جاتے ہو کیا تم اپنی رائے سے مجھے چھوڑتے ہو تو میں قبول نہیں کرتی اور اگر اللہ تعالیٰ کے حکم سے چھوڑتے ہو یعنی اس نے حکم دیا کہ مجھے یہاں ریکستان میں چھوڑ جاؤ تو مجھے قبول ہے آنحضرت علیہ السلام نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے تو کہا کہ جاؤ میں نے اللہ تعالیٰ پر جھوٹا کیا وہ مجھے ضائع نہیں فرماو گا پھر جب تک شکستین پانی رہا تو بچا اور جب بالکل نہ رہا اور پیاس سے بیٹابی ہوئی اور اسمعیل علیہ السلام نے سختی میں گردن ڈالنی شروع کی تو ہاجرہ اٹھ کر مضطرب و اکروہ صفا پر چڑھیں وہاں سے کوئی نظر نہ آیا اگر وادی میں روان ہوئیں اور بار بار بچہ کو دیکھتی تھیں کہ کس حال میں ہو و ان ہو کر وہ مروہ پر چڑھیں کوئی نہ دیکھا اسی طرح سات بار مضطرب و ڈوڑیں کہ رحمت الہیہ نے جوش کیا اور حضرت اسمعیل علیہ السلام جان پاؤں رکھتے تھے اُس سے چشمہ جاری ہوا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے پر سے نکال دیا حضرت ہاجرہ نے اسکو جھڑکے پانی کو روانی سے روکا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر قسم کے اگر چھوڑتی تو چشمہ روان ہو جانا صحیح (اول ہی چشمہ باز نہ مریم ہر جو شیرینی و ملائمت میں ایسے ریکستان میں عجائبات سے ہر اور واضح ہو کہ حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کے پاس اٹکا آٹا بطرح ہوا کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو وطن چھوڑنے کا حکم ہوا تو جاتے جاتے مضطرب ہوئے وہاں مشہور ہوا کہ ایک مسافر کے پاس بڑی خوبصورت عورت ہو و ان کا ظالم بادشاہ کا فرار ہوا اور انکے پاس آدمی بچا انھوں نے کہا کہ سارہ اگر میں کہتا ہوں کہ یہ میرا شوہر ہوں تو یہ ٹوک مجھے ارڈالینگے اور میرے تیرے ہوا اس ملک میں کوئی مسلمان نہیں پس کہا کہ یہ میری بہن ہے یعنی ایمان والے با اہم دینی بھائی بن ہیں پس بادشاہ ظالم نے سارہ کو زبردستی بکھڑوایا آنحضرت علیہ السلام اپنے رب کی حضور میں ناز میں کھڑے ہوئے وہاں اس ظالم نے جب حضرت پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اٹھ بڑھانا چاہا تو بچا ایک جیسے سختی سے کسی نے اسکا گلہ گھونٹ دیا اور اٹھ پاؤں نکل ہوئے اس نے گھر اگر اشارہ کیا کہ میرے لیے دعا کرو اور جاؤ پس اچھا ہو گیا مگر دوبارہ اس نے اٹھ بڑھانا چاہا تو اول مرتبہ سے بھی زیادہ بد حال ہو گیا اور جان کنڈنی کی سختی کا مزہ چکھنے کو تھا کہ اس نے قسم عہد کیا پس حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کی دعا سے اچھا ہوا تو اس نے اپنے لوگوں سے کہا کہ یہ عورت آدمی نہیں بلکہ جنبہ ہر اسکو ہاجرہ ہی دید و اور ازاد راہ دید و اور حکم دو کہ اپنے بھائی سے ملک سے چلی جاوے پس آنحضرت علیہ السلام پاس پہنچیں اور بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے کافر کا گرد کر دیا اور یہ باہر مجھے ملی (صحیح بخاری) روایت ہے کہ ہاجرہ کو بھی اس طرح اس نے ظلم سے کفر کیا تھا لیکن ہمیشہ انکے سامنے وہ نامرد ہوتا تھا اسی وجہ سے اسے بھی متوحش ہو کر حوالہ

شامل ہو۔ اِنَّ رَبِّيَ لَسَمِيعٌ الدُّعَاءِ بیشک میرا رب خوب دعا کو سننے والا ہے یعنی بندوں کی دعائیں خوب سنتا و خوب قبول فرماتا ہے پس اور زیادہ دعا بڑھائی اور کہا۔ رَبِّ اجْعَلْنِي مَقِيْمًا الصَّلٰوةِ اے رب کہہ دے مجھ کو مقیم الصلوٰۃ یعنی نماز کو بھیجا کہ ارکان و آداب سے حفاظت اوقات کے ساتھ ادا کرنے والا پس نماز اعلیٰ علیٰ ہر حکی دعا ایسے تیرے مقام میں مانگی باوجودیکہ خود خلیل اللہ تھے پس وہ بڑی چیز ہو کہ دعا مانگی اپنے لیے اور کہا۔ وَمِنْ ذُرِّيَّتِيْ! اور بعض میری ذریات کو پس اگر بعض سے اہل اسلام مراد ہیں تو بعض مقیم نماز اور بعض متاہل نماز ہونگے یہ تو ظاہر ہو اور اگر جملہ ذریات نبی مراد ہیں تو معنی یہ کہ بعض بالکل نماز والے ہونگے اور بعض ہونگے اگرچہ نماز کو بالکل عمدہ نہ پڑھیں پس نہیں عمدہ پڑھنے والے بھی ہونگے پھر تضرع و بہتال کیا کہ۔ رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَنَا اے رب ہمارے اور میری دعا قبول کر لے پھر عام دعا فرمائی اگرچہ اللہ تعالیٰ کی مغفرت سے دو زمین مگر بعض انہیں سے حسبِ مشیت سابقہ قابل قبول نہ تھی اور شاید کہ بعض مشرکوں کی مغفرت انہوں نے اجتہاد سے سمجھی ہو جیسا کہ بعض کا زعم ہو حالانکہ یہ بھی کہ نہیں ہو مگر یہ کہ انہیں کوئی حکم اتارنا نہ کیا ہو یا مراد نہ ہو چنانچہ کہا۔ رَبَّنَا اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ اے رب ہمارے مجھے بخشدے اور میرے والدین کو بعض نے کہا کہ جب تک آنحضرت علیہ السلام کو یہ معلوم نہ ہوا تھا کہ انکے والدین موافق علم الہی کے دشمنان حق میں سے کا فر ہیں اسی زمانہ میں دعا کی تھی اور بعض نے کہا کہ والدہ مسلمان تھیں اور بعض نے والدین سے آدم و حوا مراد لیے ہیں اور بعض محققین نے فرمایا کہ یہ مراد ہے کہ انکو ایسا کر دے کہ میری مغفرت کے لائق ہوں اور یہ اس طرح ہو کہ دے مسلمان ہو جاویں اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنے والد کے لیے دعا سے مغفرت کرنا ذکر فرمایا ہے لیکن وہ قبل اسکے تھا کہ انکے باپ کا انکی کافر ہونا معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَاٰمَنَّا بِرَبِّهِمْ اَلَا اَعْلَمُ مِمَّا عَدُوًّا يَّاهُ الْفُلَاثِيْنَ لَہٗ اَنۡعَدُوْا لِلّٰہِ تَبٰرَکَہٗ اَمۡنَہٗ۔ یعنی نہ تھا استغفار کرنا ابراہیم کا اپنے باپ کے لیے کہ ایک وعدہ سے جو وعدہ دیا تھا اسکو پھر جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کھلا کہ وہ دشمن ہو اٹھ کا تو باپ سے بالکل بیزاری کی پس یہ صریح ہو کہ جب بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ کے واسطے مغفرت مانگی ہو خواہ باپ کی زندگی میں خواہ مرنے کے بعد وہ اسی وجہ سے تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو یہ نیا نہیں ہونے دیا کہ وہ ازلی کافر ہو اور نیز ایک وعدہ کا پورا کرنا تھا جو باپ سے کر دیا تھا یعنی ایک مقام پر قرآن پاک میں مذکور ہے کہ ابراہیم نے اپنے باپ کو مبتلا پرستی چھوڑنے اور توحید کرنے کی نصیحت کی تو انہوں نے اسے کہا کہ مجھے چھوڑ دے بہت مدت تک یا بالکل مجھ سے قطع تعلق کر مگر ابراہیم علیہ السلام نے حقوق پر رہی کے ادا کر کے لیے پھر شفقت سے کہا کہ میرا رب مجھے بڑا ہرمان ہو میں تیرے لیے استغفار کروں گا اور شاید یہ اس وقت ہوا ہو کہ جب غزوہ کی آگ سے صحیح سالم رہے اور اسے انکو کھلوا یا تو انہوں نے اپنے باپ سے اپنا ساتھ دینے کو کہا ہو مگر اس نے نہ مانا اور ایسے کہا کہ واہجرنی لایا۔ جیسا کہ قرآن پاک میں فرمایا ہو پھر اس وعدہ کے موافق حضرت ابراہیم علیہ السلام پر دس میں ملک شام میں یا جہان رہے اسکے لیے استغفار کیا۔ اور تمام لوگوں کو باپ و بیٹا کی مغیرہ کی محبت ترک کرنے سے اللہ تعالیٰ نے انکو خلیل اللہ کا مرتبہ دیا پس جب اللہ تعالیٰ نے انکو اکابر فرمایا کہ تیرا باپ عدو اللہ مراد ہو پھر اس سے برابر ہو کر استغفار نہیں کیا اور یہ تقریر جو ترجم نے بیان کی بالکل واضح و صاف ہو اور عوام اہل تفسیر کے مکتوبات کی کچھ ضرورت نہیں ہو پھر یہاں ایک وہم بعض لوگوں کو اور واقع ہوا وہ یہ کہ حدیث میں آیا ہو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام قیامت میں اپنے باپ آزر کو دیکھنے کے لئے نکلا اور تمام صورت بد شکل جیسے کافروں کی ہو گئی انکی بھی پس وہ کیا کہ اسے ابراہیم آج میں فرمانبرداری سے کچھ بھی مخوف نہیں ہوں تو آنحضرت اپنے رب کی حضور میں دعا کرینگے کہ اے رب تو مجھ سے وعدہ فرمایا تھا کہ مجھے روز حساب کے شرم و خواری نہ دوں گا اور یہ بڑی خواری ہو کہ میرا باپ اس بُرجِ عظیم کے روبرو ایسا خواری حکم ہو گا کہ اے ابراہیم ادھر سے کو دیکھ پس حضرت اُدھر کو دیکھینگے تو انکے ورے ایک ساہی نجاست میں لتھڑی ہوئی نظر آوے گی اس سے پناہ مانگینگے کہ اسی اسکو مجھ سے دور کر دے پس ملا کہ عذاب اسکو ناگہن ہو کر آئے ہم میں پھینک دینگے وہاں نظر آوے گا کہ وہی آزر تھا اس سے

ظاہر ہو کہ وہ قیامت میں بھی استغفار کرینگے مگر حجت کتاب کہ یہ بالکل دھم ہے اس سے کچھ ظاہر نہیں ہوتا سوائے اتنی بات کہ جب حساب ختم اور لوگ اپنے اپنے ٹھکانے لگائے جائیں گے اور مومنوں پر اللہ تعالیٰ کی تمام رحمت کا وقت ہو گا ہر ایک شفاعت کریگا اور رب تبارک و تعالیٰ ان کی دعائیں و سفارشیں قبول فرما دینگا تو اگر اس وقت اس امید سے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملتی ہو گا در کمال رحمت کے وقت آنحضرت علیہ السلام صرف یہ موقع پاوینگے کہ وعدہ الکیہ سچا نہ دے تو اللہ تعالیٰ کو عرض کریں اور اس سے ایک عرض نکالیں یعنی تو نے عدم خیر ہی کا وعدہ دیا اور یہ بھی ایک خیر ہی ہوتا کہ شاید شیت الہی میں جو ہر طرح قادر مختار ہر چل شانہ و غیر ہر ہر کوئی بات ہو اور کوئی استغفار نہیں کریں گے پس اللہ تعالیٰ اپنے رزق کی ہر صورت جو سپروہ شامت اعمال سے مسخ ہو گیا تھا یعنی جس ساہی تھوڑی ہوئی ظاہر کر دینگا جو جنت کے لائق نہیں اور نہ اس سے ایسا اعلیٰ درجہ کا پیغمبر خلیل اللہ اپنا تعلق رکھنا شایان سمجھ سکتا ہے چنانچہ اس سے پناہ مانگینگے اور قبول ہو کر پناہ دیدیگا دیکھیں کہ اسکو بلا لکھ جنم میں پھینک دینگے اس سے یہ فائدہ سمجھ میں آگیا کہ آدمی کی صورت گناہوں اور کفر و بدعت و اذات سے خراب جانوروں کی ہو جاتی ہے اور یہ بات صحیح دلیل سے بھی ثابت کی جاتی ہے۔ حاصل مقام یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اس وقت تک یہ علم نہ تھا کہ انکا باپ حالت کفر و کفر ہی پر دل میں مگر کیا ہو پس دعا میں کہا کہ اے رب بھلا مجھ سے مجھے اور میرے والدین کو سدا لکھو مینہیں اور مومنوں کو۔ **یَوْمَ لَا يَفْؤُذُ الْيَتَامٰی** جس دن قائم ہووے حساب مومنین سے مثالیہ آنحضرت علیہ السلام کی مراد اپنی ذمہ داری میں سے مومن ہوں یا تمام مومنین خواہ ذریت ہوں یا نہ ہوں اور مین بڑی بشارت ہے اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ایمان عطا فرماوے اور ایمان پر خاتمہ بخیر کر دے تو امین شاکر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل علیہ نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا قبول فرمائی ہے اکی ہر مترجم تمام مسلمانوں کا خاتمہ ایمان پر بخیر کرے آمین یا ارحم الراحمین **فَی الْعَرَّسَ** قولہ تعالیٰ **وَ اِذَا قَالَ اِبْرٰہِیْمُ رَبِّ اجْعَلْ لِّی الْبَلَدَ اٰمِنًا** حقیقت نفسی تو ظاہر ہے یعنی جو مذکور ہوئی اور اشارت سے یہ بھی واضح ہوا کہ بلد قلب اور وہ بلد بدن ہے عقل بلد قلب اور روح بلد عقل اور سر بلد روح ہے اور معرفت و محبت بلد سر ہے اور وہاں مشاہدہ معروف بلد معرفت و محبت ہے اور رہنے والے یہاں کے انوار افعال و تحلیلات صفات میں ادنیٰ و ابدی ہیں نفس بلد شہوات اور رہنے والے لشکر قریات پس یہاں کے بلاد میں جو قدر سے جکا مسکن نفس امارہ ہے پناہ مانگے کہ اپنے لطافت کے ساتھ روح و قلب کو اپنے قمر سے نفس واسکی ہو جس و شہوات سے پناہ دیدے چنانچہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا **اَوْفَرِّجْ** منکس یعنی تجھ سے تیرے ہی ساتھ پناہ چاہتا ہوں قولہ **وَ اِجْنِبْنِیْ دُبِّیْ** ان بعد الاصلان بتوں سے پناہ تو ظاہر ہے اور جیسے بت ظاہری معبود بنائے جاتے ہیں ویسے ہوا جس نفس کے بت باطنی ہیں وقال تعالیٰ **اَفْرِیْطَیْ** من اتخذ آلہ مواء یعنی اسکو دیکھا جس نے اپنی خواہش نفس کو اپنا معبود بنالیا ہو پس ضرور ایسے بتوں سے پناہ مانگنا چاہیے کیونکہ جس نے ظاہری بت چھوڑے مگر اپنے نفس کو بت بنالیا تو وہ کبھی مشرک ہی رہے ہی سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر پر نظر رکھنا یہ بھی شرک خفی ہے اور مراتب معرفت میں تو کوئی چیز کی معرفت حق سے مانع ہووے اسکا بت ہے اور عارف تو جو چیز اپنے رب کی طرف سے ایسی مشاہدہ کرے جہاں حق و حیل کا مشاہدہ ہووے اسکے واسطے بت ہے۔ قولہ **رَبِّ اٰمِنِ** ضامن کثیر امن الناس اس سے یہ بھی ظاہر ہے کہ کثرت سے لوگ شرک خفی کی باتوں سے گمراہ ہوئے ہیں اقول سابق میں تفسیر قولہ **وَ اِیْذُنِ الْکَافِرِیْنَ** باللہ لا دھم نہ کون ہیں گمراہ کہ حدیث میں آیا کہ شرک میری امت میں کوہ صفا پر اندھیری رات میں چوٹی کی چال کی نظر نہ آنے سے زیادہ خفی ہے اکی مترجم کا شرک خفی و علی اسکی تمام عمر دنیا کا بخت ہے اسی وہ اندھا ہے اسکو آنکھیں دیدے اور ثابت قدم ہدایت پر رکھ یہاں تک کہ ایمان پر اسکا خاتمہ بخیر کرے آمین یا عجیب الداعین شیخ نے کہا **اَلِیْسَ سَوَیْلَیْ** اللہ کے غیر پر نظر اور ان شہوات کی پیروی نے بتوں کو قریات میں ڈالا غفلت و لاکت میں مگر کئے پھر آنحضرت نے اپنے نفس کو ابلو لظہار غفلت کی مامت سے ہر فرات بیان کیا یعنی قولہ **فَیْ تَعْنِیْ** فائدہ منی ابتاع چاہیے طریقہ مجاہدہ و ریاضت و محبت و غفلت میں پس تیرے حضور میں اپنی جان قربان کرے وہ مجھ سے ہر چیز پر

طینت سے اس کا قلب سیر سے اور اس کی روح سیری سے اور اس کا سر سیر سے اور اس کا شرب محبت و معرفت و غلت میں وہی گھاٹ ہے جو میر شرب ہے
 قلم میں عصائی ناک غفور رحیم تبرے عصیان سے جو حجاب میں ہے وہ مجھ سے نہیں ہیں لیکن تو غفور رحیم ہے کہ انکے عصیان کو معاف کر دے کہ تیرے طالب ہیں
 اور کوری میں ٹھوکرین کھاتے چلتے ہیں اس کلام میں اشارت ہے کہ نگاروں کا گناہ و ناشکری ان کے بھر جوت میں غرق ہے اس کو کچھ پروہن کہ چاہے ان کو اپنی جناب
 میں داخل کر دے اور پھر اہل طاعت کے لیے رضوان میں اللہ العزیز کی تفسیر میں ہوتی ہے باقی ہے یہاں ایک نکتہ ہے کہ حضرت نے مقام انصرغ و عاجزی میں
 فرمایا کہ جو میری نافرمانی کرے اور یہ نہ کہ کہ جو تیری نافرمانی کرے ایک تو اپنی طرف انکی نافرمانی کا نسبت کرنا مقصد غلت ہے اور دوم یہ کہ مقام غلت
 سے نسبت اس ہو دوسرے کے شوق سے عشق پیدا ہوتا ہے اور عشق مقام عین الجمع و جمع الجمع ہے پس جسے میری نافرمانی کی تیری کی اور جس نے میری طاعت کی
 اس نے تیری طاعت کی۔ علاوہ ازین اول میں تعجبی کہا اس کی موافقت سے بن عصائی فرمایا کہ اشارہ ہے کہ طاعت و عصیان کا مرجع در حقیقت خود
 مخلوق ہے اور وہ بیشک سب سے پاک مسزہ ہے پس تیرے جس سے اور تیرے جس سے ہوں ان کے افعال و صفات سیر سے لائق ہیں بلکہ جو شخص کسی درجہ
 عرفان پر میرا زہد ہو وہ سمجھے کہ مخلوق کا اپنے خالق کی نافرمانی کرنا بالکل ناممکن ہے انکے بقا افعال و حرکات میں سب تحت قدرت قادر علیٰ امور
 میں ہے ارادت و مشیت قدیم و ازلی ہے وہ فی الحقیقت عین الطاعت ہے اگرچہ جب تکلیف اشروع کی صورت اجتماع سے ضعیف حضرت خلیلؑ بنو شیخ عبد العزیز
 علیؑ نے کہا کہ براہ کرم نے دعا میں اپنے رب عزوجل کی تعظیم کو اس سے ملحوظ رکھا پس نہ کہ انکے تیرے عصیان کیا کیونکہ کسی کو مجال نہیں کہ اس کا عصیان کر سکے اور کوئی ایسا
 نہیں ہے کہ جو عبادت اس کی بارگاہ قدیم کے لائق ہو اور اس کے کیونکہ قدیم کے لائق قدم ہے اور حادث خود حادث تو اس کے افعال بدتر حادث ہیں پس در حقیقت تمام
 مخلوق اس کی طاعت و عصیان سب سے عاجز ہے اللہ العزیز میں اس طاعت و عصیان کا ذکر تاہوں جن سے بارگاہ عظمت و کبریا سے قدم پاک ہے اب
 تو جو طاعت و عصیت ہے سب تیرے سوا یہ تیرے کم و معظمت سے کی طرف رجوع ہے سبحان اللہ و بحمدہ و ہو العزیز عن العالمین قلب آمون ہو فراق و
 حجاب سے یہ خواہش ابن عطا رہے اور جعفر بن محمد نے کہا کہ قلوب عارفین مامون اسرار الدین میں۔ ساری رہے کہ انکے اہل ابواہن جعفر رح
 نے کہا کہ خلعت و ثوبت کو دیکھنا یا دلالت و غیرہ پر نظر ہی عبادت اصنام ہے جنہیں دیر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ سوائے اپنی محتاجی کے دوسرا
 قرار دینا بہت پرستی ہے قال المسترحم جو کوئی اپنے اور پر غرہ ہو کہ لائق بارگاہ نبوت خاتم المرسلین ہے وہ منافق ہے اور جو عاجزی سے وہین جاوے اور اپنے
 اللہ تعالیٰ کو دیکھے اللہ تعالیٰ رحمت فرماوے اسی واسطے شیخ جنید رہے کہ اس کو کما سمجھو بعض نے اس سے منع کیا کہ سوائے حق تعالیٰ کے خون عزوجل کی طرف
 دوسری چیز سے تشریف چاہے بعض نے کہا کہ حضرت خلیلؑ نے کمال اس سے اہل عصیان پر کوئی حکم نہ لگایا جیسے اہل طاعت پر یہی کہا کہ مجھ سے ہیں
 اور تیرے بارگاہ میں جس قابل ہوں تو جانے ایسے ہی اہل عصیان تو نافرمان ہو گئے تیری شان غفور رحیم ہے تو جانے اور تیرے بند سے مجھے کچھ قابل
 نہیں ہے حضرت علی بن موسیٰ الرضا عن ابیہ عن الامام جعفر صادقؑ نے کہا کہ خلعت میں بہت خطرات ہیں یعنی حضرت یوسفؑ کے قصہ سے آگاہ ہو۔ ورنہ
 فرمایا کہ براہ کرم تو بڑھا پھرین بہت پرستی ہے بغضل آہی خلیلؑ ہونے کے بعد محفوظ تھے جبکہ بین میں انکو توڑ دالا تھا مگر جانتے تھے کہ ہوا سے نفس آدمی کا بہت
 ہے اس سے پناہ مانگی اور فرمایا کہ حضرت خلیلؑ نے تو نافرمانی والوں کی نسبت اشارہ سے کہا کہ انکے غفور رحیم اور تم ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ابیہ
 خلیلؑ کے لطیف و کرم و سوال و سرخ کو دیکھو جب اپنی قوم قریش کی حرکات ناملائم و زاحد کے بعد فرمایا اللہم اغفر لقومی فانہم لا یعلمون۔ یعنی اے رب میری
 قوم کو بخش دے کہ وہ جانتے نہیں ہیں تیرے تم کو کہ ناملائم و زاحد اس خطا کا مراد ہے جو انھیں صلی اللہ علیہ وسلم کے دندان مبارک شہید ہونے میں واقع ہوئی فانہم
 بما فیہم من الاشارة و تامل۔ قولہ ربنا انی اسکت ان ذرتی بدار غیری زرع عن ربناک الحرم اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل کو بڑی بڑی بلاؤں میں مبتلا
 کر کے اس کو نافرمان فرمایا تاکہ تمام دنیا کی مخلوقات سے بلکہ اپنے نفس سے جدا ہو کر اللہ میں ہوں اور کوئی چیز خدا سے انکے واسطے حجاب نہ رہے اور بڑھا اپنے

[illegible]

اور ہر دستِ خیال کر اٹھا کہ غافلان کا من سے جو عالم کرتے ہیں انکو وہ تاخیر و تاوانیہ دن کے لیے جس میں پھر اونگی آئیں

مُطِيعِينَ مُقَدَّرِي رُؤُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفَلَدَّهُمْ هَوَاهُ وَأَذِنَ لِلنَّاسِ يَوْمَ

اور ہر کنگی ماند سے سرانچے بڑے ہوئے انکی طرف انکی پکاس پھر نہ اونگی اور انکی دل اٹھادے غالی ہوئے اور اور رندے لوگوں کو جس دن

يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرْنَا إِلَىٰ آجَلٍ قَرِيبٍ لَّيْسَ لَنَا دَعْوَةٌ وَتَدْعُ إِلَيْنَا دَعْوَتُنَا

آج کا اپنا عذاب سب کنگے وہ لوگ جنہوں نے اپنے اور ظلم کیا کہ ہے جسے سب کجی بہت نزدیک است کی تاخیر دے کہ ہم تیری دعوت قبول کر لیں اور تیرے

الَّذِينَ سَأَلُوا أَنِ يَكُونُوا مُفْلِسِينَ قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ وَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قُلْ أَتَدْعُونِي إِلَىٰ مَا أَنَا بِلَا إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ فَتَكْفُرُونَ

رسولوں کا انکار کر لیں بھلا کیا نہ تھے تم کہ قسم کھاتے تھے اس سے پہلے کہ تم کو کچھ نہیں کچھ زوال ہوگا واللہ انکے تیرے تھے گمردن میں ایسے لوگوں کے

ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا إِلَيْهِمْ وَضَعْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمُ

جنہوں نے ظلم کیا اور تیرے کھل گیا تھا کہ ہم نے انکے ساتھ کیا کر دیا اور دکھارے لیے مثالیں بنا دیں اور شبک انہوں نے اپنا کر کیا

وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ۝

اور اللہ کے یہاں تھا اٹکا کر اور اٹکا کر لیا تھا

یہ خطاب اپنے پیارے رسول صلعم کو کیا اور وہ توازل سے اسرار و علوم کے واسطے سب خلق سے زیادہ برگزیدہ تھا مگر حسن خطاب یہ کہ جن تکبیر حق میں سعادت
ازلی ہماری ہوئی ہو سکر وہ شایہ ہو جاوین اور سب کا ام حق تم سے انکے روکنے کو نہیں ہوں اور قریب ہو کہ دل بھٹ جاوین پس فرمایا اَلَا تَتَذَكَّرُ اللّٰهَ عَافَا ذَٰلِكَ
عَمَّا يُعَمَّرُ الْاَنْفُسُ الْخَوَاتِ اور کبھی مست خیال کیجئے کہ ظالم و کافر بندے جو کچھ کہتے ہیں اس سے اللہ تم غافل ہو اور وجہ گمان کی ایک استغاثہ پر درہ کہ
آدمی کو دنیا و اسکی نعمتوں کے سوائے آخرت کی کوئی چیز ظاہر نہیں فرمائی جسکے سامنے اس تمام دنیا کو آدمی نہیں و خوار دیکھتا بلکہ کمال قدرت یہ کہ نیکوں
و خالص بندوں کے ساتھ بھی اسکی ضرورت لاحق فرمائی پس جب یہ دنیا سے حقیران کافروں کو اس طرح وسعت سے دیدی تو منافق و بے ایمان
لوگ تو سمجھنے لگے کہ یہ لوگ جنکو کافر سمجھا جاتا ہو بڑے ہوتے تو تین تین کیوں پالتے بلکہ تمام طریقہ و ثروت و حکومت کی عقلیں نہیں ہیں پس خود بھی کافر ہوئے اور
جنکو ترک کا حصہ ملا ہو دے تمام دنیا اور اسکے حاصل کرنے کی عقل جو حقیقت جو اس بہائم میں سب کو خوار سمجھتے ہیں مگر ان پر شیطان یہ دوسرے دلا تا ہو کہ
پھر کیا اللہ تم انکے ساتھ برتاؤ فرماتا ہو جیسے آدمی کسی دوسرے کی بدگوئی و بدکاری سے واقف نہ ہو ہی واسطے تاکہ سے فرمادیا کہ اسی نے اپنی خوشی و اختیار سے
سب مخلوق کو پیدا کیا پس ایمان و ایم شکر کرو کہ تم کو وہ نور ایمان دیا جس سے تمکو اپنا ملک نظر آتا ہو اور ان کافروں نے یہی دار فانی و خوار اختیار کیا تو انکو یہ
جنس مردار لینے دو اور ہرگز خیال نہ کرو کہ اللہ تعالیٰ اسے غافل ہو جو انکو ملت دمی اور چھوڑ رکھا ہو۔ وَ اَنَّمَا يُؤَخَّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْتَشُ فِیْہِ الْاَبْصَارُ اور
انکو تو اسے ایک دن آنے والے کے لیے تاخیر دی جو چین آنکھیں تھراونگی ٹٹکیں باندھے یعنی قبروں سے اٹھ کر عذاب کی شدت و ہولناک معاملات دیکھ کر آنکھیں
اسی طرف ٹٹکیں گے کہ اگر ایسے ہو جاوینگے جیسے تھرا گئی ہیں کھلی کی کھلی رہ جاوینگے مَطْعِنٌ بِکَآرِہِہٖ و اَلْاَسْکِی طَرَجَہٗ جاری کرتے ہوئے نظر اٹائے ہوئے کہو کہ اللہ تعالیٰ
مطعین الی الدارِع اور کہا گیا کہ اسرافیل صور قیامت پھونکیں گے اور جبریل پکارینگے اسوقت دہشت و حیرت و خوف سے کافروں کی آنکھیں تھراونگی
جلدی سے نظر اٹائے دوڑے جاوینگے مُقْتَنِعٌ رُؤُوسِہُمْ اپنے سر اٹھائے ہوئے اور بعض نے کہا کہ ذلت و خواری کی صورت بنائے ہوئے مگر پہلی
فقیر حضرت ابن عباسؓ و مجاہدؓ وغیرہم نے بیان کی کہ لَا یَذَرُہُمْ طَرَفُہُمْ اَنْ لِّی طرف انکی نظر بھرنے لگے کی یعنی شدت خوف و دہشت سے

پس میں کہتا ہوں کہ بخت نصر یا فرود کے ایام میں دنیاوی آبادی و انکی لذات میں غرض و ملک و لشکر کی کثرت و تجارت و زراعت و صنعت و حرفت اور
فنون ریاضی و طبیعی وغیرہ کا بہت زور تھا اسی زمانہ میں حضرت خلیل مہربان حضرت خلیل علیہ السلام نے بھی یہ سب کچھ دیکھا مگر
جب دنیا کی ثروت و حکومت و خیالات کی یہ حالت تھی تو پیغمبر صلیم کا بیان بالکل مضحکہ کر ڈال گیا اور سرگراہ پختین ہو گئے لیکن ریاضی کی تحقیقات کے لیے
رصد گاہ بلند اور آسمان کی طرف چڑھنے کے لیے جیسے اس زمانہ میں اہل فرنگ بخارا و خوارزم و ہندوستان کے تھے یہاں تو آسمانی تحقیقات کی غرض سے
بادشاہی دعویٰ یہ ہوا کہ اگر اچھی آبادی ہو تو کیا صورت و کیا ذریعہ ہو اور فرعون کے منار سے بھی جہاں وہ قصد تھا کہ خالق ہستی کو دیکھوں کیونکہ عجائبات
پیغمبری نے ان احقول کو میکا مستحیر کر دیا تھا پس حضرت باری تعالیٰ کی شان میں محسوس کا گمان کیا اور بھی وہاں رصد گاہ عظیم کا قصد تھا حالانکہ اس نے کہا کہ
ٹھوس ٹوٹے دماغ سے حضرت ہستی کے بیان سے رب تبارک و تعالیٰ کو بالکل نہ پہچانا بلکہ جیسے کھل شاہد ہر صوفی ہاؤن پر مدار رکھا یوں ہی غرور و بخت نصر کمال
تھا چنانچہ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ وقدر دی شعبة من عن ابی احق عن عبد الرحمن بن رباب عن علی بن ابراہیم عن عبد الرحمن بن ابراہیم عن عبد الرحمن بن ابراہیم
کہ آپ نے فرمایا کہ جس نے حضرت ابراہیم سے رب تبارک و تعالیٰ کی جناب میں محبت کی تھی اس نے دو چیزیں سیکھیں کہ پہلے جب اس نے ہو گئے تو ایک تابوت میں انکو مضبوط
باندھا اور بھوکا رکھا پھر ایک نیزہ دراز پر کھڑا کر رکھا تا بوقت باندھا اور وہ منع ایک شخص کے تابوت میں بیٹھا تھا پس گوشت کی طرف طائر اڑے اور
بلند ہوئے یہاں تک کہ پر اڑوں سے اونچے ہو گئے حتیٰ کہ انکے ساتھ تھے کہ انکے تمام زمین ایک کھی نظر آتی ہے پھر نیزہ کا سر نیچا کر دیا تو طائر اس طرف چپکے حتیٰ کہ زمین پر
اگر آیا اور حضرت علی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قولہ تعالیٰ ان کان کوکم لتزل منہ الجبال ایسے معاملہ میں ہر ادریوں ہی رفیقاں الشوری واسرعیل نے بذریعہ اہل حق کے
آنحضرت کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا اور عنکرمہ سے بھی مذکور ہے کہ سیاق دربارہ غرور و مدود ہے کہ اس حیلہ و کمر سے اس نے ہر باب السموات و الارض چاہی تھی اور چاہا
یہاں سے ایسا ہی دفعہ بخت نصر کے بارہ میں مروی ہے واضح ہو کہ حضرت کھل اہو اس وجہ سے نہ تھا کہ زہر کی ہمدی سے بچاؤ لازم تھا اور اہل یورپ تو بذریعہ گیس
کرتین اس نے اسی تابوت میں ہی دو کتبے بچاؤ نکالا ہوا مخصوص جبکہ مصر وغیرہ کے ملکاتین ہزار ہا میں پیشتر کی لاشیں اس وقت تک اس کا یہ عمدہ مصالحہ دی ہوئی ہیں
جو اس زمانہ میں کسی کو معلوم نہیں ہوا اور تاویل و تفسیر آیت اس قصہ پر وقت نہیں ہر بلکہ یہ قصہ اگر اسناد صحیح ہو تو اس کی دلیل ہے کہ باوجودیکہ دنیاوی امور
و ثروت و حکومت و سفارت و ہوشیاری تھی پھر عقلی امور میں اور معرفت حق تعالیٰ سے غفلت و جاہل تھے کہ بذریعہ بخارا وغیرہ کے سادی قبضہ و فتوحات اور
رب تبارک و تعالیٰ کی ملاقات چاہتے تھے اور یہ کہاں کہ جملہ جماعت نے اس حیرت ریزے کے کہ اس کا مختار قراۃ بکسر اللام یعنی لتزل کے کلام کسورہ ہوا اور ان یہاں
مشدد سے غفلت ہوئے و انہ کان اور لام کا زیادہ کرنا برا ہے فرق ان نافیہ ان مخففہ ہوا اور ہاٹل جانا یا انکے مکر کی بڑائی اور بڑائی یعنی شدت قبح و اطنی و ظاہری
کی تشبیل ہر پھر اگر بیان قبح قریش ہر تو زجاج رحمہ اللہ کے کہ مضمین کہ انکے اگرچہ اس قدر شدید قبح ہوں کہ چھوچر نہیں کہ انکے اپنے رسول کریم کو دیکھا اور انہ نے کہا کہ
آیات الہیہ شریعہ دین کو روخت میں پہاڑ سے مشابہ فرمایا کہ چونکہ کروں سے زائل نہ گئے پس ان نافیہ ہر اور گیت مابعد اس سے مناسب ہر ف فی العرش قولہ
ولا تحسبن انکم مخلصون انکم لظالمون واضح ہو کہ ظالم قبح کفر و شرک ہے اور وہ تفسیر ظالم ہر اور بچھنے کو کہاں کہ ان و حضرت کے لائن بھی باعتبار کمال تقویٰ ہونے
کے ظالم ہوتے ہیں چنانچہ قولہ ظالم لظالم و ظالم مقصد و ظالم سابق باخیرات باذن اللہ الایہ کی تفسیر میں صحیح ہے کہ کل منہم علی غیر یعنی یہ سب بہتری ہیں پس ظالم کا
یہاں وہ مرتبہ نہیں ہے جو کفر و شرک کا ظالم ہوتا ہو بلکہ جیسے انسان کو چل امانت پر ظالم و جاہل فرمایا ہو پس ایسے ظالم کے حق میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تاکید ہے کہ ادب و
حسن مزاج و تعلیم میں کوشش رکھے و دعویٰ سے انانیت میں متفرق نہ ہو جیسا کہ بعض مجذوبوں کو واقع ہوا اور شیخ صاحب ہمارے کہ حق میں یہ ہو کہ انور اکبر کے وسطوات
عظمت میں ایسے متفرق ہو گئے کہ انکی نظریں بالکل خودی سے فانی ہو جاتی تھیں کسی طرف التماس کی قدرت نہ ہوگی اور ہوا القلوب انکا خالی ہونا صحیح تصورات
و ادراکات سے بلکہ عقول و ادراک سے بھی کہ عورت و جلال قدم سے انکو کچھ دراک نہ ہوگا کہ کیا کہ شہود دینہ محل حضور ہر اور شہود حق عزوجل کا عطا عظمت و

کمال پر احمد بن خضر وہ یہ کہ کیا کرکے شفاعت و بجاوے تو پہلے اپنے ظالم سے شرف کر دیں جس سے مجھے اللہ تعالیٰ کی پریش نصیب ہوئی یعنی تو نے دلا
 تحسین اللہ غافر اعلم ان ظالموں میں سے ہر ایک نے کہا کہ یہ آیت کافی و عید ہے ظالم کو اور مسکین پر مظلوم کو ابن عطاء ربہ نے کہا کہ اہل الحق
 کے قلوب پر اسے حق عزوجل کے ہی ہے اگر امین پاتے ہیں اسی کی نیت پر قائم ہیں۔ تو کہہ سکتے ہیں ساکن الدین ظلموا انفسہم ظالموں کے ظن میں سکونت
 یہ کہ جسے نفس ہمارا و شہوت کا قابو زیادہ ہو جو ظلم و قریات کے مظاہرین اور آدمی جب تک غلوں اور ادب سے دعویٰ والوں کے پڑوس سے باہر نہ ہو تو
 اس کا نفس باطل دعویٰ و ظلم کا عادی ہو جاتا ہے شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ جو شخص بلا ضرورت فاسقوں اور گناہ کرنے والوں کے ساتھ میل
 کرے اور ان کی مصاحبت و پڑوس اختیار کرے تو یقین جانے کہ اس کے دل میں فتنہ و حسرت پڑے گی جو کچھ ہو کرے کی خواہش ہو اور جیلہ ڈھونڈتی ہو کیونکہ
 اللہ تعالیٰ نے ظالموں کے پڑوس میں رہنے والوں کی مذمت فرمائی اور وہ ان مقام کرنے والے کو معذور نہیں رکھا بقولہ اللہ تعالیٰ انفس اللہ واسعة فتجاووا فیہا
 کہا جاتا ہے کہ فاسقوں و فاجروں کے ساتھ رہنے والے ان شرک میں جو وہ پاؤں وہی یہ پاؤں اور حق شرع ادا کرنا نہیں آسان نہیں ہے یہ نسبت
 انے دوری اختیار کرنے کے واللہ اعلم قال اللہ تعالیٰ

فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ خَائِفًا فِی سُلْطَانِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتقامٍ ۝ یَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ
 غیرت غلام کبیر اللہ کو خلاف کرنے والا اپنے وعدہ کا اپنے رسولوں سے اللہ شیک سب قدرت والا اور بدلنے والا ہے جس دن بدلی جائیگی زمین اسکی جگہ
 غَیْرِ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتِ بِکَرٍّ رُّؤُوسِ الْأَوَّاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ وَتَرَى الْمُجْرِمِینَ یَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِینَ
 دوسری اور سب آسمان اور سب لوگ کل آدھیکے واسطے اللہ واحد القہار کے اور تو دیکھ گا نافرمانوں کو آج کے دن بندھے ہوئے
 فِی الْأَصْفَادِ ۚ سَرَّابِلُهُمْ مِّنْ قَطَرٍ ۚ وَتَغْشَىٰ وُجُوهُهُمُ النَّارُ ۚ لَیَجْزِیَ اللَّهُ کُلَّ نَفْسٍ مَّا
 فیہ یومین انے پچھاہ ہوئے قطران کے اور دھانکے ہوئے چہرہ کو آگ تاکہ بدلادے اللہ ہر نفس کو جو کچھ
 کَسَبَتْ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ هَذَا بَلْعٌ لِلنَّاسِ وَلَیْسَ لِرُؤُوسِهِمْ وَلَیَعْلَمُوْا اَنَّمَا
 اسنے کما یا ہے شیک اللہ جلد حساب کرنے والا ہے یہ پرخا دینا ہو لوگوں کو اور تاکہ انکو ڈرنا یا جاوے اور تاکہ جان لیوں کے

هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلَیْسَ لِرُؤُوسِهِمْ وَلَیَعْلَمُوْا اَنَّمَا

وہ تو ایک ہی اللہ ہے اور تاکہ نصیحت انہیں سمجھ دالے

خبر انذار کے یہ آیت بھی ہیں اور قدرت حق عزوجل کے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کے خلیفہ جنگ قبضہ میں اس قدر ملک و ملت تھی کہ جنگ کسی کو نصیب نہیں ہوئی ہو
 اور صحابہ جنگ پیچھے دولت دنیا و خزانہ سے قیصر و کسری ہاتھ باندھے تھے کہ وہ لوگ دنیا سے سیرا اور ہمیشہ روزہ رکھنے والے اور راتوں کو جاگنے والے ناک و
 روٹی پر کفایت کرنے والے تھے انکو یہ آیت نافع ہوئی تھیں کہ یہوش ہو جاتے تھے اور انکے سوائے کافر و شرک منافق محض دنیا کے کئے انکو کچھ نفع نہیں ہوتا ہو
 اور سچ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں صحیح آیات سے بجز یہی ہو اور کافروں کو کچھ نفع نہیں ہوتا بلکہ گمان کرتے تھے کہ صحابہ بالفعل ہر قدر ضعیف و کمزور ہیں
 گمان سے ملک کسری و قیصر فتح کرینگے وقال تع۔ فلا تحسبن اللہ خائف و غدا ہر سدا سو تو بھی نہ گمان کیجو اللہ تعالیٰ کو خلاف کرنے والا اپنے وعدہ میں
 اپنے رسولوں سے۔ امین تمام امت کو طمانینت ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو غلبہ دیتا ہو لیکن اسکی حکمت الہی خوبصورت پر اپنی ہے کہ مومنوں کو اپنے فضل و ہدایت سے
 مستقیم رکھتا ہو ورنہ کافر لوگ تو ہرگز نہیں سمجھتے اور کو باخوشی سے کمر میں گرفتار و گرفتار ہیں حالانکہ پھر تو کچھ شک نہیں رہا کہ اللہ تعالیٰ نے سلطنت کسری و قیصر کو ہمیں
 تقیرون پر فتح کر دیا۔ اِنَّ اللہَ عَزِيزٌ مُّبِيتٌ ۚ غالب ہر سب کچھ اسکے قبضہ میں ہوتا ہو۔ ذُو انتقام بدلانے والا اپنے نیک بندوں کے لیے ظالموں سے

ع
۱۹

بلاد و انما ہو۔ قتادہ روئے کہا کہ ہم اسی کی کہ بیشک اپنے حکم میں بالکل غالب ہو سکتا تھا اور کیا حکم در غالب ہو کہ غار کے میں آیا ہو جیسے کوئی زمین ہلاک ہو جاوے
اس کا کہتے ہیں کہ دست قوی ہو۔ یوسف علیہ السلام کا کہن بیان کرتے ہیں کہ بدلی جاوے گی یہ زمین یعنی جو تم مشاہدہ کرتے ہو۔ یوسف کا کہن دوسری زمین سے یعنی کافر جو اپنے
آپ کو اور سب کو مثل گھاس کے خورد و اور خوار بنانا اور بے انجام جاننا ہو وہ بالکل بیوقوف ہو سکے اس کے وقوع ہونا تک وہ عجائب قدرت کے آثار ہیں۔ واضح ہو کہ
دوسرے نیچے وغیرہ جو ایسا خیال کرتے ہیں ان سے پوچھو کہ پھر لوگوں کے واسطے زمین و آسمان کی چیزیں زمین بلکہ زمین کے لیے ہو کہ گھاس کی طرح پیدا ہو کر اسکو درست کر دے
عماقرین ملکین بناو پھر مر جاو دوسرے آدین اور مردوری کریں تمہاری عقل خواہی جو پانی زیادہ بر سے تو تمہارا گھر وند لہر جاوے۔ زمین و آسمان بانی و دانی
کہتے ہو یوں ہی رہیں گے کہ تم محض بقدر خود و گھاس ہو زمین وغیرہ میں عقل نہیں کہ افضل ہو تمہاری عقل محض بیج ہو۔ تمہو پر کار و خست کی سو برس باقی رہا کہ تم
اس قابل بھی نہ تھے تو تم سے وہ بیشک اچھا ہو اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتا ہوں ان احمقوں کی ہالت سے صحیح یہی ہو کہ انسان افضل اور اسکے واسطے غار و انجام ہو اور اپنی
عقل سے استدلال کرنا کہ نظام عالم ایک خالق و جل کی مخلوقات ہو اور وہ اسکو ہر طرح بلکہ پیدا کر سکتا ہو پس اگر وہی شہنشاہ زمین جو اسے فرمایا کہ یاد کرو وہ دن کہ
زمین بدلیا و گی ہو اسے اس زمین کے اب جاننا چاہیے کہ تبدیل بھی ذات میں ہوتی ہو اور بھی صفات میں ہوتی ہو اور زمین کی تبدیل جیسا کہ لفظ ص سے ظاہر ہوتا ہو
وہ دنوں طرح بدلیا و گی۔ اللہ تعالیٰ اور آسمان بھی اسی طرح بدلے جاوے گئے شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ جو کچھ اور پند کو ہوا وہ اس نے ہو جاوے گا جس نے یہ تبدیل
واقع ہوگی اور صحیحین میں سہل بن سعد سے مروی ہو کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ شریکے جاوے گئے لوگ قیامت کے روز زمین صاف پر جیسے میدہ کی روئی زمین کسی
شخص کا نشان نہ ہو گا یعنی تودہ وغیرہ کچھ نہ ہو گا اور حضرت ام المومنین صدیقہ نے پوچھا کہ اس آدمی کہاں ہو گئے فرمایا کہ صراط پر ہو گئے۔ وہ سلم و الترمذی نے ابن عباس
و قال الترمذی حسن صحیح و احمد اور دوسری روایت میں قولہ والارض جمیعاً بفتنة و لموات مطو بات بمعنیہ الای کی تفسیر میں پوچھا کہ لوگ کہاں ہو گئے فرمایا کہ جہنم پر
پل سے لڑے ہو گئے در صحیح مسلم میں ثوبان سے روایت ہے کہ میں نے حضرت کے پاس کھڑا تھا کہ ایک یہودی عالم آیا اور کہا السلام علیک یا محمد تو میں نے اس کو
ایسا دھکا دیا کہ قریب تھا کہ گرے تو مجھ سے بولا کہ تو نے مجھے کیوں ڈھکیا میں نے کہا کہ تو اے رسول اللہ نہیں کہتا بولا کہ جو اے انکا انکے گھر والوں نے رکھا ہے
وہی نام لیتا ہوں آنحضرت نے فرمایا کہ میرا نام محمد ہے جو میرے گھر والوں نے رکھا ہے پھر یہودی نے کہا کہ میں آپ سے پوچھنے آیا ہوں آپ نے فرمایا کہ بھلا تجھے نافع ہو گا۔
جو میں بیان کروں گا بولا کہ میں اپنے کانوں سے سونگتا ہوں آنحضرت نے ایک بھی سے جو آپ کے ہاتھ میں تھی زمین کو جو نکال کر فرمایا کہ پوچھ پس اسے کہا کہ جس دن
زمین و آسمان تبدیل ہو گئے لوگ کہاں ہو گئے آپ نے فرمایا کہ تاریکی میں جہنم کے پل سے اتر ہو گئے بولا کہ پھر اول کس کو اجازت ہوگی فرمایا کہ مساجد میں سے پھر اکر
بولا کہ پہلا آخفہ انکا کیا ہو گا جب جہنم میں پہنچے فرمایا کہ گھاس کی طرح کا زائد ہو گا بولا کہ اسکے بعد ہی کیا ملے گا فرمایا کہ نور اجتنہ جو اسکے اطراف سے چرنا ہو فیاض ہو گا
پوچھا کہ کیا میں نے کوئی کام فرمایا کہ جہنم میں پانی کہنے لگا کہ آپ نے سچ فرمایا پھر بولا کہ ایک اور بھی بات امتحان کرنے آیا ہوں جسکو بولے ہی یا ایک یا دو آدمیوں کے
کوئی نہیں جانتا فرمایا کہ تجھے کچھ نفع ہو گا میرے بیان سے بولا کہ اپنے کانوں کو لگا پوچھا کہ میں نے زند کو پوچھنے آیا ہوں فرمایا کہ مرد کا پانی پسید ہو در عورت کا زرد ہے
جب وہ دونوں جمع ہوئے پھر عورت کی منی مرد کی منی پر چڑھ آئی تو اللہ تعالیٰ کے ارادہ پر لڑکا ہوتا ہو اور اگر عورت کی منی اُس پر چڑھ آئی تو اللہ تعالیٰ کے ارادہ پر لڑکی ہوتی ہو یہودی بولا
کہ بیشک آپ نے سچ فرمایا اور بیشک آپ نبی ہیں پھر حضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے جو کچھ سے پوچھا تجھے اسکا علم تھا کہ اللہ تعالیٰ نے تجھے علم دیدیا ہوا اللہ الام
مسلم فی صحیحہ و ابن جریر کی روایت میں ہے کہ لوگ اس نے نہ تھے کہ نہمان ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کے یہاں جو کچھ ہو وہ لوگوں کو جان نہیں کرے۔ درود و ابن ابی حاتم اور
شعبہ نے عمرو بن مہیون سے روایت کی کہ زمین کے پرے زمین ہوگی جیسے سفیر چاندی خالص نہ ہو کوئی خون بہا یا گیا اور نہ سپر کوئی گناہ کیا گیا نظر اسکے ہر جگہ
اور کوئی پکارنے والے کی سنائی دیگی لوگ ننگے پاؤں ننگے بدن پر غنہ جیسے پیدا کیے گئے اور مجھے یاد ہے ناہو کہ کہا کہ کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ پسینہ انکو گھیر لیا۔ عمر و
بن مہیون نے در زمین جہنم سے روایت کیا ہو واد ابن جریر اور زید بن اسود سے روایت ہو کہ آنحضرت نے صحابہ کو تبدیل الارض میں

جیسے دوسری آیت میں فرمایا تلخ وجوہم النار اور گاہکھینا اگرچہ عام بدن کو ہوگا مگر چہرہ اشرف جزو تھا اور قبیح صورت کے لیے کافی تو اسکو بیان فرمایا
اور سنن کی روایت میں سینے والی عورت کے حق میں ہو کہ اگر بے توبہ مگر تو روزِ وجنت کے درمیان راہ پر کھڑی کیجاگی اسے قطر ان کی سر بال ہوگی اور اس کے
چہرہ کو آگ چھائی ہوگی۔ لیکن یہی اللہ فعل ان لوگوں کے ساتھ اس لیے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ بدلا دیوے۔ لیکن نفس ہر نفس کو مرد ہو یا عورت ہو مگر اس کے ساتھ
وہ جو اسے کما لینے اسکی کمائی کے موافق اسکو جزا دیوے پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ ہر نفس کی بدکاری و گناہ سے پاک ہے پر وہاں جیسے ہر ایک کی طاعت سے معافی ہو
نفس جو کرتا ہو اسکا نفع و ضرر اسی پر عالم ہو گیا کہ اس جہان کے اعمال و افعال دوسرے جہان میں اپنی اپنی جزا کے ساتھ ہونگے۔ اِنَّ اللہَ سَرِيعُ الْحِسَابِ
میں کہ اللہ تعالیٰ سریع الحساب ہے اس لیے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہو کہ دریافت کرنے میں دیر ہو اور تمام خلق اس کے نزدیک بمنزلہ ایک ذرہ کے ہے یا کم لیکن بندہ پر
حجرت کے لیے یا م دنیا کے آدھے دن کی مقدار پر حساب فرمایا گیا جس کا حدیث میں آیا ہو کما ذکر ذلک السوطی اور اہل ایمان جنکو اللہ تعالیٰ جنت کا انکوائڈ اعمال
دکھائے جاویں گے اور پوچھا جائے گا کیا اللہ تعالیٰ تجاویز فرمایا اور جس سے پرستش ہوگی وہ ضرور مواخذہ میں آجائے گا اللہ تعالیٰ اہل اسلام سے تجاویز فرماوے
برحمتہ و غفرانہ اِنَّ ہٰذَا اَیۡہِ قرآن بَلَدٌ لِّتَنۡبِیۡہِکُمۡ لَعَلَّکُمۡ تَعْلَمُوۡنَ کہ اللہ تعالیٰ حکم کو تو کوں کو پوچھا یا کیا کہ اپنی نیکی بری پہچان کر سعادت کے مراتب
حاصل کریں اور شروع سورہ میں بھی فرمایا تھا کہ کتاب انزلنا الیک لتخرج الناس من الظلمات الی النور پس ختم بھی کر دیا کہ ان دلائل تو حید سے آواز و انجام
تو کام معلوم ہو گیا ہر ایک اپنے لیے راہ راست ڈھونڈھے اور فرمایا لا نذرکم بہ من یبغ یعنی اسے عرب تکوین انذار کوں اور جو کو پہنچے پس جن لوگوں کو قرآن
پہنچا پس پر ابلاغ فرض ہوگی اور آنحضرت صلعم نے سوائے عرب کے باقیوں کو بذریعہ صحابہ مکے پہنچا یا پس صحابہ آپ کے قائم مقام و رسول کے رسول میں ایسا
جو انہیں کرے وہ رسول پہن کر کے کافر ہو گا۔ پھر یہ قرآن کس طور سے پہنچا جاوے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہو تو میں کتابوں کے ساتھ لے دو باتوں پر صریح کر دیا کہ
فرما بھی شک نہیں ہو سکتا اول تو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ قریش و تمام عرب آپ کی سچائی پر یقین تھے تو صریح ہو کہ کوئی آپ میں جھوٹ نہ دے پھر
اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھے پھر کینہ کر جھوٹا شخص اتنے معجزات دکھلا سکتا ہے دو ایک کہ جو بات لاکھوں آدمی ہر زمانہ میں بیان کریں وہ خبر بالکل سچ ہوتی ہو اور قرآن ب
جہان کے نزدیک متواتر چلا آتا ہے لاکھوں آدمیوں نے ہر زمانہ میں سیکھ لیا اور پڑھا پڑھا یا جواب میں کہتا ہوں کہ اس قرآن میں جا بجا نام عرب کو کہا گیا کہ تم اس کے
چھوٹے سورہ کے مثل لاؤ اگر تم اسکو آدمی کا کلام سمجھتے ہو لیکن انہیں ہرگز ممکن نہوا اور تلوار سے جان دینا اور نافول کیا اگر لاسکتے تو کیوں ایسا کرتے اور سچے اسکو
معجزہ بے مثل تسلیم کیا اور جیسے جادو کو عجیب سمجھتے ہیں اسکو جادو قرار دیا اور جب تمام عرب اول سے آخر تک اسکے اعجاز و بلیغ ہونے کا اقرار کر چکے تو سوائے عرب کے کون
زبان دان عربی کا جو مقابلہ کا دعویٰ کرے اور جو دعویٰ کرے وہ جھوٹا اور بالکل بیوقوف ہے تباہ ہو گیا کہ یہ قرآن بیشک آدمی کا کلام نہیں ہے پس اللہ تعالیٰ کا
پیغام بندوں کے لیے ہے تاکہ اس پر ایمان لائیں۔ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ
شک نہ کریں اور فیصلہ نہ لائیں جو دوسرے جہان میں ان کے ساتھ آگ عذاب ہوں کیونکہ جو اپنے اپنے ساتھ اپنے نام و باطن پر لباس پڑھاویں گے وہی دوسرے جہان میں
اپنے نظام ہرگز کا۔ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ
کوئی شک نہیں ہے۔ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ وَلَیۡسَ لَہٗۤ اِلٰہَ اِلاّہُ
کیونکہ قرآن مجید میں مخلوقات کی وجہ و صفات سے اور آدمی کی خود ذات و صفات و حالات سے ایسے صریح دلائل بتلائے ہیں کہ جدا ان کے ہرگز وہم و وسوسہ
بجائ شہ نہیں رہتی سوائے اس شخص پر جسکو بالکل عقل نہیں ہے وہ فی العر اس قولہ یوم تبارا لہم غزالہ من ذلک و ذلک برزوا اللہ العزت و العزت اس کی
ساتھ میں مفصل مذکور ہوئی اور اشارت میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ واحد قہار کے واسطے ہرگز وہم و وسوسہ نہ ہو جاتا ہے جب آدمی کی وہ زمین قلب پر جسے ظلم و
فح و فجور و حرام کاری و حوا و خوری و کبر و عنوت و نامردی وغیرہ اخلاق ذمیہ و افعال مجہرہ ہوتے ہیں جب اس نے اس زمین کو بدیوں سے پاک کر دیا اور

وہ بدلی کہ اس میں سے صفات بشری و ظہرات روئی نفسانی زائل ہوئے اور روحانہ صفات حاصل و وسطے نور ہو و جمال حدیث کے پیدا ہوئے تو آسمان اسے درج بھی
بمعدل پر تھے میں بدین معنی کہ انکو ذاتی استعداد و حد و قوت سے خارج کرتی ہو کہ انکو عظمت کو برداشت کریں پس صفات لطائف آئینہ کا طور پر ہوتا ہو باجملہ ارواح
و قلوب بدلتو کمال خلق سے نکل کر محل رباط میں آئے میں اور خوف سے اُس بدین اور روم جو دیت سے مشاہدہ و بیعت میں ظاہر ہوتے ہیں پس بڑے فطران قلوب ارواح کا
اماکن غیب سے بہوش و حیران بسبب غلبہ شوق و عشق کے جمال انکم حق پر ہوتا ہو اگر تو انکو دیکھے تو ردائے کبریا و دردار عظمت سے متعلق اپنے پاک لب جلیشان سے
اپنے فراق سے فریاد کرتے ہیں اور ظاہر ارض و سما و نار کی خلقت و ظلمت سے بدلتو استیلا و انوار قدم کی تحت قمرین منور ہونگے اور حکم کل شیء الکا الادجہ تمام
وجود ذیل قدم میں داخل ہوگا اور سچ پوچھو تو وہ تھے کہ جواب ہاں کہ ہوں وہ تو وجود حق کے پہلو میں لاشی و لا وجود سے لڑتے تھے۔ واسطی رہنے کہا کہ جب ابدان
پر انوار حق کا طور ہوگا تو ارض و سما ثابت نہیں رہ سکتے ہیں قولہ ہذا بلغ الانسان و لینذر و ابہ لے قولہ اولوالباب یہ آیت اصل میں مقام عبرت عارفین پر
کیونکہ اہل عقل و آدمی وہی ہیں پس معرفت سے انکا شوق بجانب جمال اور انکا خوف از فراق بڑھ گیا خوب جائزہ لے سکی معرفت سے نادوام لایمکی ہو مگر عوام لوگ
تو ظلمات میں سیرا رہیں اور وہ لوگ ہیں کہ نور میں رہ رہا رہیں مگر معرفت حق بجانہ تعین تو درحقیقت ظنون میں یا روم میں جب لفصل و رحمت ارحم الراحمین اس کے
معائنہ کریں گے تو اسکو پہچانیں گے اور اپنی حالت بھی جانیں گے اور جو کچھ اسکی معرفت و عبادت میں سراسر قصور ہوا ہو جب بحر توحید و دیدار پاک میں غرق ہونگے تو سمجھیں گے
کہ انما ہوا آلہ و احار و یہ شان تواب عرفان کی رہیں کافرون و یہ ایمانوں کا حجاب خیال کر دے فرمایا کلا انهم عن رحمہم یسند عجوبون یہ پھر یہ معرفت و ادراک انھیں
ہو جو اہل عقل و علمائے حقیقت و صاحبان معرفت میں وہی عاشقان مشاہدہ میں جنھوں نے حکم قولہ سجدون فی سبیل اللہ باموالہم و انفسہم اپنی جان و
مال کو اس پر قربان کرتے ہیں اور شرمندہ ہیں اور اس میں انداز ہے کہ اہل سعادت ہمیشہ بد صحبت و بدوں سے اور مخالف و مخالفوں سے پرہیز کریں اور بہت دور
ہیں کہ جب قلب اسکا عادی ہو تو او اندھا ہو جاتا ہو اور صحیح حدیث سے صحبت نیک و بد کا اثر ثابت ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ واضح ہو کہ ایک آیت اس
پارہ سے سورہ حجر کی تکمیل کے لیے پارہ ۱۴۰-۱۴۱ میں ہے

تَمَّ الثَّالِثَ عَشَرَ وَيَتْلُوهُ الْاِلْعَ عَشْرَمِنْ سُوْرَةِ الْحَجْرِ۔

تنبیه الغافلین - مسائل دینیہ - ۱۰
حیرت الفقہ مسائل مشککہ فقہ از مولوی
ابراہیم حسین بنگلوری - ۱۰
جواب المسائلین - بطور استفتاء - ۲۰
کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی
محمد سلطان خان - ۱۰
چهل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین
بنگلوری
رسالہ تجرید و تکفین - از محمد عمر - ۱۰

فقه فارسی

ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تخت میں ترجمہ
فارسی مع شرح از علمائے کلکتہ جو مدت سے
متداول ہے - دو جلد کامل - ۱۰
شرح سفر السعادت - از مولانا شاہ
عبدالرحمن محدث دہلوی معروف - ۱۰
نسخہ انج - مسی بہ غایۃ اشعار از ملا محمد شاہ - ۱۰
تذکرۃ الجمعۃ - احکام جمعہ از مولوی عبدالسلام - ۱۰
بتیان - در حکم تباکو و حقہ از ملا معین الدین - ۱۰
بدائع منظوم - مسائل فقہ نظم فارسی از
ملا ناظم علی - ۲۰

نام حق - مشہور درسی از شیخ شرف الدین
بخاری - ۱۰
ماتہ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد اللہ
رحمہ اللہ - ۴
شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ ملتقی الابحر
از شاہ عبدالرحمن محدث دہلوی - ۱۰
مسکات المتقین - مرغوب علماء سے ولایت از

مولوی آٹھ یار خان - ۱۰
فتاویٰ برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی
نصیر الدین - ۱۰
قدوری - مترجمہ مولانا ابوالقاسم - ۴
شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبد الرحمن
جانی - ۱۵

کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرانی محشی
مع فرہنگ - ۱۳
مالا بدینہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ
وصیت نامہ - ۴

شرح مختصر وقایہ کوریسی - از مولانا
جلال الدین سمرقندی - ۱۰
رسالہ تنبیہ الانسان - در علت و حرمت
جانوران - ۱۰

رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمان و ارکان - ۱۰

فقه عجمی

برجندی شرح مختصر وقایہ - از مولانا عبدعلی
برجندی معتبر شرح - ۱۰
فتح القدیر - حامل کتب بقلم علی ہدایہ اور بقلم
نضی فتح القدیر از امام کمال الدین بن الہام
نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف
اور آخرین تکرارین الدین آفندی کل علی خانی گندہ
ضخم جدید الطبع - ۱۰

ہدایہ - محشی جو اشی جدیدہ جناب مولانا محمد حسن
سنبللی مرحوم مولانا نے جن فوائد کا اضافہ
فرمایا وہ قابل دیدہ ہیں ہر چار جلد کامل
دو مجلدات میں بشرح ذیل

(۱) جلدین اولین عبادات - للعباد
(۲) جلدین آخرین معاملات - ۱۰
ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جلال الدین
کرمانی بہت معروف و مستند و متداول چار جلد
میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے
گئے ہیں تفصیل ذیل -

ہدایہ جلد اول و ثانی تا آخر کتاب النکاح - للعباد
ایضاً جلد سوم و چارم تا آخر کتاب طہرہ
فتاویٰ قاضی خان مع شرحیہ از امام قاضی
حسن بن منصور قاضی خان مستند معروف و
متداول دو جلد کامل - ۱۰

شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ علی قلم
مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبیٰ پوسناب بن حنیف علی
داخل دریں قطع کمال خوشخط و صحیح - ۱۰
شرح وقایہ خرد و مع دایرہ ہندیہ متوسط قلم - ۱۰
الاشباہ والنظائر مع شرح جموی معروف و
مستند متداول - ۱۰

ملا مسعود - از بیوع تا وصایا محشی جدید کابل اور
اراف کابل میں داخل درس ہے - ۱۰
مشکلات الحقائق - شرح کنز الدقائق

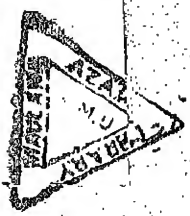
مشہور متداول - ۱۰
محشی شرح کنز الدقائق - محشی ہر چار جلد
مستند معروف و متداول دو جلد میں -

(۱) جلدین اولین عبادات میں - ۱۰
مختصر وقایہ محشی - از امام صدر الشریعہ
درسی متداول - ۱۰
عمدۃ البضائع - فی مسائل الرضاۃ از

<p>عقد گل و عقد منظوم - یعنی انتخاب گلستان دوستان - ۵ بوستان جلی قلم - حرره نیشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید حنائی - ۵ بوستان خوشی گلان - اس میں ضروری خواہی درج ہیں - ۱۳ بوستان خوشی متوسط قلم - چھاپہ مطبع علوی نہایت ہی صحیح اور صاف چھپی ہے - ۸ بوستان خوشی خرد - ۵ بوستان مترجم منظوم - معولی ترجمہ نہیں ہے بلکہ کمال یہ ہے کہ بوستان کی بھرپور بہر شعر کا شعرین ترجمہ کیا ہے از نیشی گویند پر شاد نضا - ۱۳ بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از نیشی لیکن بہار صاحب بہار جمعی شیل شرح ہے - ۵ اخلاق جلالی خوشی نیشی فاضل کے کورس میں ہو اور عموماً طلباء کے درس میں اہل ہے - ۵ اخلاق ناہری - نیشیان فارسی کے درس میں داخل ہے اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے از علامہ نصیر الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۵ اخلاق خوشی - داخل درس از ملا حسین واعظ کاشانی - ۸ شعری سلسلہ - اخلاق و غلط ہیں ایک در بے بہار از حکیم نور حسین صاحب امر جوہی - ۲ مجموعہ صد ہند سو و ہند - حضرت لقمان کے نوشہ قابل قدر و نصاب - ۲۰ المشتہر منہج صیغہ بیکہ پونہ لکھنؤ پریس لکھنؤ</p>	<p>مذاق العارفین - ترجمہ انبیاء علوم الدین عربی بہر چار جلد کامل ہے مترجم احسانی مولفہ حکیم احسان علی - ۱۳ کتب اخلاق فارسی (اہل سنت) گلستان - جلی قلم کاغذ سفید گندہ حرره نیشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم - ۵ گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم آخر میں مشکل معانی کی فرہنگ کاغذ حنائی و سفید - ۱۲ گلستان بالتصویر - کاغذ حنائی و سفید رسمی پتہ - ۱۹ گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم رسمی حرره نیشی شمس الدین صاحب مرحوم - ۸ گلستان خوشی اردو - اسپر طلبہ کی آسانی کے لئے اردو کے خواہی دیئے گئے ہیں - ۱۲ شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شارح شیعہ مولانا روم اس میں تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۳ گلستان ترجمہ - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۲ گلستان خرد - فارسی - ۵ تضمین گلستان سعدی - نیشی ہر گوال صاحب تفہیم سکندر آبادی نے اس صفائی سے گلستان کے شعرا کو تضمین کیا ہے کہ سعدی اور تقی کے کلام میں فرق کو ناچکی و شواہ ہے - ۵ ہزارستان جامی - اخلاق و نصاب میں قابل قدر کتاب ہے از مولانا جامی - ۵ خارستان - حکایات ہند و نصاب بطور گلستان سعدی از ملا محمد الہی - ۸</p>	<p>مولوی نواب علی مرحوم - ۱۰ کنز الدقائق عربی - جدید خواہی کے ساتھ قیمت - ۱۰ اخلاق و تصوف اردو جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی - ۵ باب النش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۱۲ اوقات عزیز - از سید غلام حیدر خان - ۲ ترجمہ عوارض المعارف - کامل دو جلد میں مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۱۴ ترجمہ دانش - ہوشمندی کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش - ۱۳ بہر حقیقت - اصلاح نفس میں - ۲ انجیبات - اخلاق و غلط ہیں مصنفہ نیشی کاہتا پر شاد - ۱۳ گیارہ جلد - حقہ اول بیان شریف علم و ادب - ۱۲ میر حسن پوسی - اردو ترجمہ شیعہ مولانا روم کا نظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب جامع فوائد تصوف کامل دو جلد میں تفصیل و میل جلد اول ترجمہ دفتر - ۱۰ و ۱۱ - زیر طبع جلد دوم ترجمہ دفتر - ۱۲ و ۱۳ - زیر طبع شعور معرفت خوشی - نیشیان شیعہ مولانا روم بہر ترجمہ غلام حیدر خان صاحب - ۵ چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو ہند نامہ عطار محمد امین غازی کمال حضرت شمس الدین قسری از مولوی حیدر الغفران برادر - ۱۲</p>
--	--	---

۱۷۱۷
DUE DATE ۲۹۷۵

URDU STACKS



ت.م.ب. ۲۹۴۵/۱۲

۲۹۴۵/۱۲

DATE	NO.	DATE	NO.